

0164

335
6113
2/2

0164

335
6113
2/2

0164

335
6113
2/2

طرائق التحقیق

تألیف: محمد معصوم شیرازی «معصومیشاه»

«نایب‌الصدر»

جلد اول

بافهرستهای اعلام و اماکن و قبائل و نسبها و کتب

تصحیح

محمد حنفی محبوب

از انتشارات

کتابخانه سنائی

کتابخانه سنائی

کتابخانه سنائی
کتابخانه سنائی

کتابخانه سنائی

کتابخانه سنائی

KASHMIR UNIVERSITY
Iqbal Library
Acc. No 259676...
Dated10.2.88

Stop

حق چاپ و عکس برداری از این کتاب مخصوص کتابخانه سنائی است

چاپ از: چاپخانه احمدی

دیباچه

کتاب عظیم طرائق الحقائق یکی از کتابهای بسیار جامع و مفیدی است که در دوره قاجار صورت تألیف یافته و در دوران حیات مؤلف و تحت نظروی لباس طبع پوشیده است. مؤلف کتاب محمد معصوم شیرازی که به نام طریقتی خویش معصومعلی شاه شهرت دارد، از عارفان کامل و کاملان واصل دوران خویش و قطب سلسله جلیله نعمة اللهیه بوده است. وی بنا به تصریح خویش در جلد سوم طرائق الحقائق در سحرگاه شب چهارشنبه چهاردهم ربیع الاول هجری قمری در خاندانی که پدر بر پدر اهل فضل و تقوی و علم و عرفان بودند (و مؤلف ترجمه آنان را به تفصیل تمام در سومین جلد تألیف خویش آورده است) دیده به جهان گشود و از دوران کودکی به تحصیل علم و کسب معارف رسمی عصر خویش پرداخت.

این مقدمه مختصر را حوصله پرداختن به ترجمه مفصل مؤلف کتاب نیست، خاصه آنکه مؤلف خود به جزئیات حوادث زندگی خویش در خاتمه جلد سوم اشارت کرده و پژوهندگان را از تحقیق و جستجو در راه روشن ساختن زندگی پرماجرای خویش بی نیاز ساخته است و خوانندگان که مایل به دانستن شرح حال مؤلف گران قدر این کتاب ممتع و مفیدند، می توانند به خاتمه جلد سوم کتاب رجوع کنند.

اما آنچه مؤلف در کتاب کمتر متعرض آن شده و خفص جناح و اظهار فروتنی را کمتر در آن مقوله سخن گفته است، بیان مراتب علمی و میزان قریحه و استعداد و فضل و کمال اوست. این مطلب، با مطالعه دقیق اثر نفیس وی به دست می آید. مؤلف احاطه ای اعجاب انگیز به علوم رسمی عصر خویش از فقه و حدیث و منطق و کلام و حکمت و فلسفه و تفسیر و ادب فارسی و عربی داشته و همواره برای بیان مقاصد خویش به ماخذهای دست اول و امهات کتب هرفن

استناد کرده و شواهد بسیار آورده است. نگاهی مجمل، به فهرست کتابهایی که نام آنها در مجلد اول طرائق الحقائق آمده است، این نکته را به اثبات می‌رساند و از آن برمی‌آید که مولف در شریعت مجتهدی مسلم و در حکمت فیلسوفی فرزانه و در طریقت عرشی واصل است.

از شرح زندگانی او نیز، همین برمی‌آید. مؤلف در شیراز و عتبات عالیات، استادان متعدد دیده و از کتابهای مقدماتی هرفن گرفته تا مراتب عالی آن را، به کسب و تحصیل و تلمذ نزد استادان يك فن، نه مطالعه سطحی و آموختن اصطلاحات آن، فرا گرفته است و چون زبیت خانواد کیش او را از هر گونه منصب و سختگیری و خامی برکنار می‌داشت، با هر گروه نرد صحبت باخته و به همراهی هر فریق طریقی سپرده و فرق گوناگون اعم از متشرع و فقه و حکیم و فیلسوف و عارف و صوفی را یار شاطر بوده است نه بار خاطر. از همین روی، وسعت اطلاع، و احاطه وی بر معارف اسلامی و علوم رایج عصر خویش حیرت انگیز است، خاصه اینکه این سعه اطلاع، با جهانگردی و سیر آفاق نیز درهم آمیخته و مؤلف در عین دانش‌اندوزی، رنج سفر نیز بر خود نهاده و علاوه بر دیدن نقاط مختلف میهن خویش، از عراق و هندوستان نیز دیدن کرده و سوانح سفر خویش را ضمن آوردن ترجمه بزرگان و دانشمندان هر دیار و بقاع متبرکه آن، در کتاب گرانهای خود تعلیق کرده است.

از این روی کمتر کتابی از آثار دوره قاجار هست که در آن این اندازه اطلاعات جامع و موثق در باب موضوعات مختلف بتوان به دست آورد، با آنکه در این دوران تنابهای بسیار مفیدی مانند نامه دانشوران و تذکره بزرگ مجمع الفصحا و المآثر و الآثار و... تألیف شده است.

جلد اول طرائق الحقائق، به بیان مقاصد صوفیان و تعریف صوفی و تصوف و نقض و ابرام هواداران و مخالفان این مکاتب بزرگ اسلامی اختصاص یافته است و نویسنده کتاب که از صوفیان عالی‌مقدار است، با بی‌نظری و سعه صدری که خاص بزرگان و برگزیدگان این طایفه است، اقوال مخالفان را ذکر می‌کند و سپس با اتکاء به سنت و حدیث و آیات کتاب کریم آسمانی و سیره بزرگان و مجاهدان و علمای بزرگ اسلام به رد آنها می‌پردازد و تنها در يك مورد از رد جواب و معارضه به مثل در برابر مخالفان تصوف امتناع می‌ورزد که آنان بر اثر ضعف و ناتوانی سلسله خصومت جنبانیده و از در دشنام‌گویی درآمده‌اند.

در این کتاب احادیث و اخبار فراوان و متعدد، به کرات از کتابهای بزرگ شیعه مانند اصول و فروع کافی و من لایحضره الفقیه و تهذیب و استبصار به شهادت آورده شده و ازین روی در باب مسائل تصوف به صورت يك مأخذ دست اول درآمده است.

علاوه بر فقیهان دسته‌ی دیگر از دانشمندان نیز از معارضان تصوف اند و آنان عبارتند از حکیمان و اهل فلسفه. مؤلف، برای رد ایرادات این گروه نیز به بحثی مستوفی پرداخته و با دقت و موشکافی، ماحصل ایرادات و اعتراضات آنها را در کتاب آورده و جواب گفته است و البته پیش از آغاز کردن بحث، به گفتگویی در باب حکمت و فلسفه و تعریف آن و ترجمه حال حکیمان و فیلسوفان بزرگ یونان و اسلام پرداخته است.

ازین جهت طرائق الحقائق، نه تنها برای صوفیان و کسانی که متمایل به مشرب تصوف هستند سودمند است و آنان را از مطالعه کتب فراوانی که درین باب تألیف شده است بی نیاز می کند، بلکه اطلاعات بسیار در باب مباحث فقهی و نیز حکمت و فلسفه در اختیار دوستاران اینگونه مباحث می گذارد و علاوه بر تمام این مباحث، ذهن وقاد و نظر تیز بین مؤلف نیز در ماجرای مکابره میان صوفی و فقیه و حکیم، داوری مطمئن و بیطرف و فرزانه است که قضاوتهای او هرگز از دایره انصاف و رعایت حق و عدل منحرف نمی گردد.

این مختصات، جلد اول طرائق الحقائق را که اینک از نظر خوانندگان گرامی خواهد گذشت، به صورت دایرة المعارفی در باب مقاصد صوفیان در آورده و حرفی را نا گفته و عقده‌ی را نا گشاده و نکته‌ی را شرح نا کرده و طرفی را نابسته نگذاشته است.

در مجلد دوم و سوم مؤلف به استقصا در باب سلسله‌های گوناگون تصوف شیعه و سنی پرداخته و اصول اعتقادات و پیران هر سلسله را به شرح باز نموده است. منتهی جلد دوم خاص ترجمه متقدمان و متوسطان و جلد سوم مختص شرح حال معاصران مؤلف و پیران سلسله اوست.

○ طرائق الحقائق در زمان حیات مؤلف، به سال ۱۳۱۳ هجری قمری در تحت نظارت وی به بهتر صورتی لباس طبع پوشیده است و ازین روی در طبع مجدد آن به مقابله نسخه‌های خطی و روش انتقادی که معمول به طبع و انتشار متون قدیمی است حاجت نیست. تنها کوششی که باید کرد اینست که غلطهای بسیار نادر نسخه اصلی - که چیزی جز طغیان قلم کاتب

آن نیست - اصلاح شود و غلطی تازه در کتاب راه نیابد .
 مصحح طبع حاضر کوشیده است که این وظیفه به نحو احسن انجام یابد
 و تا آنجا که با وسایل فعلی طبع در ایران معمول است ، غلط در آن کمتر
 راه یابد و درین راه از هیچگونه دقت و بذل توجهی فروگذار نکرده است
 اما متأسفانه بعضی غلطهای جزئی چاپی و ریختن و شکستن حروف در زیر
 ماشین طبع ، اجتناب ناپذیر است . اما اینگونه غلطها را خوانندگان به
 ذوق سلیم خویش توانند دریافت و امیدوار است که غلطی فاحش که مقصد
 اصلی کتاب را دگرگون سازد در آن راه نیافته باشد .

اما کار بسیار قابل ذکر و شایان توجهی که در طبع و تصحیح این
 کتاب صورت گرفته است و مزیت انکار ناپذیر این طبع نسبت به طبع سابق
 به شمار می آید ، تهیه فهرستهای چهار گانه است . در پایان کتاب فهرست
 اعلام و اماکن و قبایل و نسبتها و نیز فهرست کتابهایی که نام آنها در کتاب
 آمده است الحاق شده و تهیه و تنظیم این فهرست ، چنانکه از حجم قابل
 ملاحظه آن نیز بر می آید ، کاری سخت دشوار و شاق بوده است و اگر
 بایمردی و دستگیری دوست و همکار عزیزم آقای اصغر دستگیری کارمند
 محترم اداره تند نویسی مجلس شورای ملی مددکار نمی گشت امکان آن
 بود که این آرزو به حصول نپیوندد و این مهم انجام نیابد و ازین روی
 سپاسگزاری از ایشان را برای مساعدت در این کار خیر ، در این مقام
 واجب می بینم .

در باب ترجمه جال مؤلف و دیگر آثار وی ، و آنچه خود در پایان
 جلد سوم طرائق الحقائق ناگفته گذاشته است ، مدارك و اسنادی نزد
 بازماندگان آن شادروان وجود دارد . در آغاز کار کوشش شد که این
 مدارك و اسناد نیز برای تهیه مقدمه جلد اول مورد استفاده قرار گیرد .
 اما بدبختانه کسیکه مدارك و اسناد مورد بحث در اختیار وی بود ، در تهران
 حضور نداشت . امیدواریم که بتوانیم این مدارك را در مقدمه مجلد دوم
 مورد استفاده قرار دهیم .

به منظور حسن ختام ، مقدمه خود را با تقریضی که مرحوم میرزا
 محمد حسین خان فروغی ملقب به ذکاءالملک مدیر دارالترجمه دولتی بر طبع
 نخستین این کتاب نگاشته است پایان می بخشیم :

تقریضی

علم عرفان را که معرفت حضرت سبحان جل جلاله باشد از میان معارف و علوم به اعتبار موضوع و استکمال مبدأ و منتها درجه و رتبه اولی است و از میان تراجم احوال بزرگان و رجال شرح زندگانی مشایخ و عرفا و کمترین اولیا به نگارش انسب و اولی. چه به حکم تجربه و وجدان سرگذشت اهل صفا و حال زنگ کدورت و ملال از احواله دلها زداید و سالک مسالك طریقت را بحقیقت شایق و مولع نماید چنانکه ذکر آب بر تشنگی بیفزاید و احیانا گفتن و شنیدن سر دلبران سر گرمی آورد و دلرباید

تذکرنی خدیبه و الحسن احمر لظی مهجتي والشیء بالشیء یند کر
بلی یاد یاران مورث جوش و هیجان است و باد مقدمه ابر و باران
و جذبه جان نتیجه ورد زبان و رازهای نهان در گفتگوهای عیان. چنانکه
اسم نجد رسمی از وجد و ذوق است و حرف شیرین علت معده شور و شوق
و خردمندان آزموده گفته اند: قصه لیلی عاقل را مجنون کند و داستان عذرا
غافل را و امق و مفتون نماید. پس نقل عاشقان و حدیث محبان عشق و محبت
آرد و فرخنده رهروی که این راه سپارد یعنی بتفصیل و اجمال و گزارش حال
نزدیکان ساحت اقدس پردازد و دفتر و دیوانی مز کی و مقدس مرتب و مدون
سازد که مرآت جمال ارباب کمال باشد و نماینده اعمال محتشمان با عزت و جلال.
جامع اقوال گویندگان فارغ از قیل و قال و صاحب دولتان بی مکنت و مال.

فرو زنده چهره مهر و ماه	فقیران منعم گدایان شاه
بمالیده در زیر پا ما و من	برهنه سران رها کرده تن
ز جان تن زده بین خود و با خدا	منی هشته و گشته از خود جدا

و وصف و نعمت محامد و محاسن جمعی پریشان که صیت غرائب و
عجائب اطوار ایشان از شرق به غرب می رود و اسباب شگفتی و حیرت غریب
و بومی می شود یعنی درویشان غنی و تهی دستان مستغنی، خرقة پوشان

تاج بخش و سواران بی شب‌دیز و رخس، ساجدان قائم و را کمان‌دائم، خویشان
از غیر بی خبر و دوستان خیر و دافعان شر، باده نوشان بزم ولا و سپرهای
تیر بلا، غواصان بحر فنا و مالکان ملک بقاء، مختصر آنسان که مهمان نامی

جهان ایشان را ستوده و در بیان حال رفت‌اشتمال هر یک فرموده‌اند :

مست ازل از می ربانی باقی بخدا و ز خود فانی

آزاد بقید گرفتاری آباد ز دولت ویرانی

نه دیده بشوکت فغفوری نه گفته ز حشمت خاقانی

و اهل خبر دانند که صاحبان سعادت و توفیق و ساقیان رحیق تحقیق

از این صهبای صافی مکرر به ساغر نموده و به جرعه نوشان محفل ارادت

و صفة صفوت بیش و کمی پیموده اما نه چندانکه سیر و سیراب شوند و

آسوده از رنج مخموری و التهاب گردند و نه تذکرة العرفا بسیار نوشته‌اند

و کتاب کامل کم است و تکمیل نواقص همیشه از کارهای اهم بلکه بر تمام

اعمال مهمه مقدم و خصوصاً در این دور و زمان که به قدر دولت و اقبال

شاهنشاه معارف پناه دوران سلطان سلاطین کاردان شهریار نصفت نشان

محیی آثار عدل و احسان و ماحی مراسم بغی و عصیان السلطان مظفرالدین

شاه قاجار خلدالله ملکه و سلطانه و یمن توجه و تربیت وزیر روشن ضمیر

کافی و خواجه قدردان معظم ملجأ اعظم و اعیان کهف علم و عرفان و

مرجع دانشمندان جهان حضرت مستطاب اشرف امجد افخم میرزا علی اصغر

خان امین السلطان صدراعظم ادام الله اقباله و ضاعف اجلاله عالم و عارف

بر سلم استعلا و صعود رو به ترقی نموده هیچان این قوت گرفته و ذوق آن

افزوده مسطورات علمیه و مؤلفات سابقه کائناتما کان طلب و میل حالیه

را کفایت ننماید و جواب مردم عصر کاوش را ندهد. سائل گریبان مسؤول

را زود رها نکند و مسؤول به آسانی از چنگ سائل نرهد. روشنتر بگویم

عرفان اگر با علم و حکمت و براهین و ادله قاطعه و سندهای صحیح معتبر

و خبرهای راست درست و روایات مربوط منقول و حکایات مضبوط معقول

و اشارات استوار و بشارات مایه دار نباشد امروز بخرج واقفان موافق و

ناقدان کاشف نرود و رونده مستسقی جز بدیدار دجله متقاعد نشود و آنها

که رهنوردان این طریق بوده و این راه بقدم تحقیق پیموده سروده‌اند:

کجائی ای فرات راحت و نیل نشاط افزا

که من از تشنگی در این بیابان سخت بیتابم

بهل پیمانه را یکسو که با این سوزش و گرمی

کم از جیحون اگر آری نخواهد کرد سیرابم

و از طرف دیگر آن اصلهارا بدلی نیز باشد که در چشم بی بصیرتانیك
 طرفة العین خروار ها خار و خاك باشد جان عارف را بلب رساند و دل
 متعارف را خراشد . و اضلال خاصه در زمان حال سرآمد صنایع و اشغال
 است اقبال اقبال متمهدی و دست دست دجال و کوآن ممیزی که بداند هر
 زلال درخشنده آب نیست و به مشاهده لمعان سراب تشنه سیراب نگردد. از نقش
 دیوار کار لعبتان فرخار بر نیاید و صورت بی جان راه جنان نزنند. استدراج
 جای کرامت نگیرد و اعوجاج رنگ استقامت نپذیرد . شفا در قول حکیم
 است و حرف علیل سقیم. کاشی بمحض سبزی زمرد نشود و ترب سیاه و کلم
 را ریشه تربد نباشد .

و فی الاحباب مختص بوجد و آخر یدعی معه اشتراکا

اذا استبكت دموع فی خدود تبین من بکی ممن تباکی

مختصر از آنجا که انسان طبعاً رو بکمال دارد می رود و در هر گام
 بنا بر توسیع دایره خبرت نقص را پشت سر می گذارد مصنفات جلیله و مؤلفات
 رائقه نیز همین راه می سپارد و چنانکه افتاده و دانی و هر شب و روز در
 اوراق و صحف خوانی مسطورات امسال ناسخ نوشته های پار است یا متمم
 آن عمل و کار. و مصداق این گفتار و مفهوم این اشعار کتاب عزیز طرائق
 الحقائق از آثار قلم معجز رقم جناب مستطاب سلاله الانجاب الاطیاب عارف
 روشن ضمیر و نقاد خبیر جامع کمالات صوری و معنوی و محسنات ظاهری
 و باطنی صاحب قصبات سبق و قدح معلی قطب و محور گردون معرفت و
 محیط و مرکز دایره درایت نقاوه و نتیجه کاملین و اصلین صدر المتألهین
 و بدر الموحدین آقای حاج میرزا معصوم نایب الصدر دامت برکاته و افاضاته
 میباشد که هم حاوی تراجم احوال رهروان و رهبران طرق و شوارع دانش
 است و هم مفسر دقایق و حقایق افکار و سرائر مبصران اهل بینش. هر شطر
 آن شرح مشبعی از نکات است و هر سطر جدول و نهری از آب حیات.
 معنی جمع الجمع و سد باب تفرقه و در ربط و ارتباط مطالب عالیه و پیوستگی
 تحقیقات عرش و تدقیقات آسمانی کالحلقة المفرغة معرف اکابر فلاسفه و
 حکمای سلف و مبین مرام متصوفه و عرفای خلف. گنجینه احادیث و اخبار
 مأثوره و مخزن کنوز و اسرار مکنونه .

سفینه ای که مسافر در آن چو جای گرفت

رسد به ساحل مقصود و جایگاه نجات

خزینهای که گهرهای علم و عرفان را
گرفته است ز اعلام فضل و از اثبات

و يعلم الله که آن نگارنده بارع و مصنف مقدم بقدم استقصا این راه
رفته بلکه مسالك و مناهج حقیقت را از گرد و خاک كلفت پاك کرده و
رفته اجر او در این زحمت و مشقت عظیم بر خدای منان است و موضوع
معظم عرفان قادر سبحان و فرشتگان قدردان ملکوتیان با عظمت و جبروت
و ساکنان خطه لاهوت .

باید دانست جناب مستطاب مؤلف در حجر تربیت پدر معظم خود
مرحوم قطب العارفین و قدوة الواصلین حاجی زین العابدین معروف به حاجی
میرزا كوچك نایب الصدر ملقب به رحمتعلی شاه و عم والد خویش حاوی
مزایای جلیه و مفاخر سنیه صاحب انفاس قدسیه جامع شمل علم و عرفان مرحوم
حاجی آقا محمد مجتهد شیرازی اعلی الله مقامه تکمیل شده و باین مقام منبع
فایز گشته بعبارة اخری و در حقیقت چکیده کار است نه چسبیده و آشناست
نه بیگانه. با معالم و معارف همسایه بلکه همخانه است و ساکن يك کاشانه
و من بنده خود در عنفوان جوانی در دارالعلم شیراز به شرف دخول انجمن
شریف و حوزه افاضت مرحوم حاجی آقا محمد قدس سره مجاز گشتم و
دارای مزیت و اعزاز، بهره بردم و فیض دیدم و زهی سعادت که به آن مرتبت
و مفاوضت مستسعذ گردیدم .

نیز از مزایای جناب مستطاب مؤلف دامت عوارفه السنیه سفرهای
عدیده و سیاحتهای عارفانه است که در داخله و خارجه مملکت از اقطار
هندوستان و ترکستان و بلاد و ولایات دولت عثمانی کرده اند تا سیرانفس
و آفاق هر دو را کامل نموده باشند بندر بمبئی و شهر قسطنطنیه، دریای مرمره
و بغاز داردانل، سمرقند و بخارا و دیگر جاهها و سرآمد آنجمله زیارت
حرمین شریفین مکه معظمه اجلها الله که کعبه و مشعر صفاست بامروه و منی
و مدینه طیبه احلنا الله بها که مهبط قاطنین ملاء اعلی و سفرنامه موسوم
به تحفة الحرمین نوشته و آن الحق از نگارشهای عالی است و حاوی مطالب
متعالی و چند سال پیش طبع و منتشر گشته اکثر دیده اند و از فواید آن
مستفید گردیده و آن سیاح جهان معرفت در آن اسفار با رجال کبار هر قطر
و دیار ملاقات نموده و از میامن انفاس مشایخ و اوتاد و علما و فضلاء بلاد
و صحبت مردم نیکو نهاد و برمدركات سابقه بس معلومات افزوده است. و
از شرح مسطور مستفاد می شود که مصنف طرائق الحقائق اهل مجاهدت و

مراقبت است و ثمره مجاهدت و مراقبت مشاهدت و مکاشفت و با آن مقدمات و این نتایج می توان دانست و گفت که پایه و مایه کتاب چیست و چند است و مقدمه و خاتمه و هرشش وصل یعنی فصول آن قیمتی و سودمند. امید که نفع آن خاص و عام را شامل شود و مقصود اصلی حاصل گردد.

و از آنجا که جناب مستطاب اجل اکرم کریم سنی القدر رفیع الهمم محیط المعالی و المکارم صاحب المفاخر و المآثر مخبر الدوله حسینقلی خان از اکابر و وزراء دام اقباله که ذکر خیر و ترجمه حالش در همین کتاب مسطور است و بمعارف پروری در اقطار عالم مشهور همواره با اهل حال و کمال رایگان است و ناشر فضایل و عواید بزرگان برای دعای دولت شاهنشاه اسلام پناه روحنا فداء و تأیید سالکان راه در طبع و نشر این کتاب مستطاب همتی بسزا کردند و کباری بجا، امید که ثواب آن عاید روزگار سعادت آثار آن بزرگوار شود و یادگار خجسته از ایشان در جهان خلود پایدار ماند. و آخر الامر من بنده که از دریافت تجلیات اربعه ذاتی و صفاتی و آثاری و افعالی بی نصیب و بهره ام و بحرمان و خسران شهره امیدوارم از جلوه و صلهای شش گانه این کتاب و همت احباب بجائی رسم و بچیزی بینم و بیش از این در کنج بیخبری غافل و ذاهل ننشینم چه اصل عرفان یادی بعد از فراموشی است و گفتنی پس از خاموشی و از روان مطهر سید انبیاء و سرور اولیا صلوات الله علیهم امدم می طلبم که دستم بدامن نبوت خاصه و ولایت مطلقه بند شود و سرم در پای پاکان آن هر دو ساحت قدس و ناحیت مقدسه بلند بحق الحق و الشرف المطلق و انا العبد الجانی محمد حسین الاصفهانی المتخلص به فروغی الملقب ذکاء الملك.

فی شهر صفر من شهر سنه ۱۳۱۸ هجری

بسم الله الرحمن الرحيم

رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وقل الحمد لله وسلام على عباده
الذين اصطفى

اما بعد چنین گوید بنده شرمنده الراجی الی عفوره ابن رحمتعلی نعمة اللهی الشیرازی
آنکه شبی چون روز نیکبختان از تجلی انوار دلدار زاویه دل و خلوتخانه کل روشن
بود و از رشحات ابر رحمت صفای گلشن خاطر را غبار غیری نه شاهد بخت در آینه ضمیر
جلوه نمود و مطرب وقت در عود وجود بنغمه داود این دوبیت را سرود :

ابرو باد و مه و خورشید و فلک در کارند تا تو نانی بکف آری و بغفلت نخوری
همه از بهر تو سرگشته و فرمانبردار شرط انصاف نباشد که تو فرمان نبری

و در آن خلوتخانه پیر فرزانه بطریق رحمت و شفقت نصیحت چنین فرمود که در این
عهد فرخنده مهد از حسن نیت پادشاه درویش دوست و امنای حضرت او بازار ارباب
معارف و علوم را رواج است و متاع اصحاب عناد و لجاج را کساد.

بحمد الله والمنة بکام و آرزوی دل چو در گلزار اقبالش توداری خلوتی حاصل
خوشر آنکه بحکم و اما بنعمة ربك فحدث در معرفت احوال اقطاب رجال طریقت
و منزلت مشایخ ارباب حقیقت قدس اسرار هم بانتظام و اتصال سلاسل تذکرة ای تألیف
نماید که بهترین خدمتی است بعالم انسانیت و نیکو هدیتی است بیاداش عطیت این دولت
ابد مدت .

لا خیل عندک تهديها ولا مال فليسعد النطق ان لم تسعد الحال

چنانکه در خبر است قال النبی علیه الصلوة و السلام اللهم ارحم خلفائی قبل یا
رسول الله و من خلفائك قال (ص) الذین یأتون من بعدی یروون حدیثی و سنتی و یعلمونها -
الناس بعدی - رواه الصدوق علیه الرحمة فی آخر الفقیه و فی رواية هل الذین الامعرفة -
الرجال .

و قال حمدويه بن نصير الكشي حدثنا محمد بن الحسين بن ابي الخطاب عن محمد بن سنان عن حذيفة بن منصور عن ابي عبدالله عليه السلام قال اعرفوا منازل الرجال منا على قدر رواياتهم عنا .

وفى الكافى باسناده عن ابي عبدالله عليه السلام يقول اعرفوا منازل الناس على قدر روايتهم عنا .

شيخ جنيد را پرسیدند که مریدان را از کلمات مشایخ و حکایات ایشان چه فایده گفت تقویت دل و ثبات قدم بر مجاهده و تجدید عهد طلب میکند گفتند این را مؤکدی از قرآن داری گفت بلی، قال سبحانه: **و كَلَّا نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَشِئْتُمْ بِهِ فُؤَادَكَ** فکلمات المشایخ جندمن جنود الله فی ارضه و مقامات الرواسخ شهد من شهود الله و اسرار المشایخ در دوا و قلوب العارفين اصد افها و عند ذکر الصالحين ينزل - الرحمة و شيخ شرف الدين گفته است مردان در قبور و حقایق در سطور مستورند و فی - الکافی باسناده عن مفضل بن عمرو قال : قال لی ابو عبدالله اکتب و بث عنک فی اخوانک فان مت فاورث کتبک بینک فانه یأتی علی الناس زمان هرج لا یأمنون فيه الا بکتبهم .

لهذا بر حسب اشارت غیبی و بشارت خطاب لاریبی شروع در انجام امر مر جوع نموده و آن مجموع را **طرائق الحقایق** نام نهاده و نسال الله تعالی ان یجعله ذخیره - لیوم المعاد .

و ز مشایخ هر آنچه آثار است
مجلس انس را یکی شمع است
کس ندیده بر این صفت تصنیف
گرچه بسیار دیده شد تألیف
و مرتب ساخت این دفتر را بمقدمه و شش وصل و خاتمه . مقدمه مشتمل بر سه اصل است .

اصل اول : در توضیح حقیقت علم و اوصاف عالم و آداب متعلم .

اصل دوم : در تحقیق معنی حقیقی صوفی و وجه تسمیه و نسبت آن .

اصل سوم : در بیان رجوع تربیت و اخذ طریقت و خرقة ارادت هریک از سلاسل صوفیان صفوت نشان بحضرت ولی الاولیاء علیه السلام .

وصل اول : در ذکر اشخاص مشرفین خدمت حضرت مولی الموالی که اصحاب سر آنجناب بوده اند .

وصل دوم : در ذکر سلسله ای که بتوسط حسن بصری قدس سره جاری شده و ترجمه وی و مشایخ آن سلسله .

وصل سوم : در ذکر سلسله ای که بتوسط کمیل قدس سره جاری شده و ترجمه وی

ومشایخ آن سلسله .

وصل چهارم : در ذکر سلسله‌ای که بتوسط ابراهیم بن ادهم قدس سره جاری شده و ترجمه وی ومشایخ آن سلسله .

وصل پنجم : در ذکر سلسله‌ای که بتوسط شیخ ابو یزید بسطامی قدس سره العزیز جاری شده و ترجمه جمعی از معارف معاصرین آنجناب و توضیح حال طایفه کیسانیه و اسماعیلیه و نصیریّه .

وصل ششم : در ذکر سلسله‌ای که بتوسط جناب معروف کرخی قدس روحه جاری شده و سلاسل چهارده گانه که از بحر معروفی منشعب گشته و شرح حالات مشایخ سلسله علیه نعمة اللهیه که مقصود اصلی از این تألیف ترجمه آن حضرات بود .

خاتمه : در ذکر شمه‌ای از احوال راقم و ترجمه جمعی از معاصرین از معارف و ارباب یقین که فیض خدمت و صحبت ایشان را ادراک نموده و بحقیقت آنکه بخیر ختام و شرف اتمام مقرون گردد که در نظر ارباب معرفت پسندیده آید و تشریف قبولش ارزانی فرمایند .

صالح و طالح متاع خویش نمودند تا که قبول افتد و چه درنظار آید .

ان هذه تذكرة فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا .

اصل اول : در توضیح حقیقت علم و اوصاف عالم و اوصاف عالم و آداب متعلم . بدانکه علم در لغت بمعنی دانستن و شناختن شیء است در قاموس می گوید علمه کسعه علما بالكسر عرفه و علم هوفی نفسه و نیز در آن کتاب در ماده عقل میگوید : العقل العلم تا باین عبارت که حق آنستکه عقل نورست روحانی که باو ادراک می کند نفس علوم بدیهی و کسبی را و بعضی از اهل لغت تصریح نموده اند که اگر علم بمعنی یقین بوده باشد متعدی بدو مفعولست و هرگاه بمعنی معرفت بوده باشد متعدی بیک مفعول می شود و علم و عرف هر دو بمعنی یکدیگر استعمال شده است و در فرقان مجید آمده است لا تعلمونهم الله يعلمهم ای لا تعرفونهم الله يعرفهم و قال عز اسمه مما عرفوا من الحق ای علموا و فرقی که میان علم و معرفت گفته اند بر حسب اصطلاح و اعتبار است و هر دو مشار کند در مسبوق بودن آنها به جهل ۱ و در اصطلاح علم را اطلاقات و معانی

۱- قال المحقق الشریف فی حاشیته علی شرح مطالع الانوار فی تحقیق معنی العلم و المعرفة ثم ان هیهنا معینین آخرین الاشارة فی الكتاب اليهما احد هما ان المعرفة تطلق علی الادراك الذي بعد الجهل والثاني انها تطلق علی الاخير من الادراكين بشيء واحد بتخلل بينهما عدم ولا يعتبر شيء من هذين القيدین فی العلم و لهذا لا یوصف الباری تعالی بالمعارف ویوصف بالعالم . وقال المحقق الدوانی فی هذا المقام و معنی آخر ذکره الراغب و غیره و هو ان المعرفة العلم بالشیء من قبل آثاره و کانه مأخوذ من العرف بمعنی الرائحة كما یقال استشممت بهذا المعنی .

است. یکمرتبه علم میگویند و مقصود صورت حاصله در ذهن است و این صورت حاصله را مراتبی است پس اگر مقرون بحکم باشد مثل آنکه گوئی زید قائم است یا قائم نیست آنرا تصدیق گویند و اگر نه تصور باشد و هر يك از آن دو یا بدیهی است یا نظری و نسبت اگر با احتمال خلاف و تجویز نقیض آن حکم بوده باشد آنرا ظن نامند و طرف مرجوح را وهم و اگر احتمال دیگر رود او را جزم و اعتقاد خوانند و جزم و اعتقاد اگر مطابق واقع و ممتنع الروال باشد بتشكك مشکك آنرا یقین گویند و الا تقلیدش نامند و معلوم شد ضمناً که صورت تشكك در صورت تصدیق داخل نیست زیرا که معنی تصدیق آن شد که مقرون بحکم و اذعان بنسبت ایجاب یا سلب باشد و تشكك عدم الحکم است پس از تصورات است. و یکمرتبه علم میگویند و مراد بساو یقین فقط است چنانکه گفته اند در تعریف علم هو الیقین الذی لا یدخله الاحتمال. و اصل در معنی علم بحسب لغت و شرع و عرف همین است و یقین اگر از مرتبه برهان تجاوز ننموده علم الیقین او را گویند و اگر بدرجه عیان رسیده عین الیقین نامند و اگر از مشاهده بمقام فنا رخت کشیده حق الیقین خوانند و در فرقان مجید به هر سه یقین تصریح فرموده.

و یکی از معاصرین متلبس بلباس ارباب یقین در نثریات خود برای یقین مرتبه چهارمی اختراع نموده و تحقیق باردی ابداع فرموده و نامش را بردالیقین نهاده و او را اعلی مرتبه میداند از مقام حق الیقین ۲ و چون در این جاموقع شرحش نیست حواله بموقع ذکرش باید نمود.

و یکمرتبه علم میگویند و اعتقاد راجع مستفاد از سند یقینی یا ظنی را می خواهند و یقین چنانکه مذکور شد فردی از افراد تصدیق است و مراد بمطلق تصور یعنی اعم از آنکه ادراك امر واحد یا ادراك امور متعدده بدون نسبت باشد.

و در تفسیر این علم چنین گفته اند: انه تمیز لا یحتمل متعلقه نقیض ذلك التميز.

و بعضی علم باین معنی را چنین توصیف نموده اند:

انه صفة توجب لمحلها وهي النفس تمیزالا یحتمل متعلق ذلك التميز نقیض ذلك التميز و تعریف و توصیف اول ادل و اخصر است بعلاوه آنکه تفسیر ثانی محل بسی ابخاث است یکی آنکه علم نفس انکشاف است نه ما به الانکشاف و دیگر آن که مستلزم آنستکه تصور علم نباشد بلکه موجب علم باشد و دیگر آنکه تصدیق که ایجاب حکم یا سلب حکم باشد علم نباشد بلکه موجب علم باشد.

۱- مقصود مرحوم میرزا بابای ذهبی است علیه الرحمه و در رساله ای که نامش

تام الحکمه نهاده اند این تحقیق را نموده اند.

و عين القضاة همدانی قدس سره در تمهید پنجم از تمهیدات علم مفروض را چنین تعریف نموده که العلم معرفة المعلوم علی ما هو به و بعضی گفته اند که العلم حضور مجرد عند مجرد و بلسان امناة رحمان چنین تفسیر شده العلم نور یقذفه الله فی قلب من یشاء و محققین گفته اند که علم را نتوان تحدید نمود چنانکه محقق طوسی قدس سره در تجرید می فرماید و لا یحد العلم و اما آنچه در تعریف علم گفته اند تعریف لفظی است و بیان این مطلب را نموده اند بآنکه علم بدیهی التصور است و تحدید از برای کسبی است و بعضی گفته اند که ممکن نیست تعریف علم زیرا که هر چه غیر از علم است دانسته نمیشود مگر بعلم و تحقیق آنستکه گفته شود علم من حیث هو بسیط است و مرکب از جنس و فصل نیست تا حدی برای او آورند چنانچه وجود را نتوان تحدید نمود و علم یا نفس تحقق وجود است یا از عوارض وجود است بحسب مفهوم نه بحسب تحقق مثل نوریت و خیریت و شعور و امثال اینها و از سنخ ماهیت نیست و تعریف از برای ماهیت و بماهیت است و دیگر آنکه معرف باید مساوی یا اجلی از معرف باشد و لا اعرف من العلم .

الاعلام فی ان العلم من ایه مقولة وخیر ختام بان العلم اجل من ان یکون

من المقولات ومن الله الاستعانة

مشهور در نزد ارباب حکمت و کلام علم از کیفیات نفسانیه است و فخر رازی جنس علم را اضافه میداند یعنی علم از مقولة اضافه است و بعضی از مقولة انفعال می دانند و توضیح این مطلب بنا بر اصطلاح قوم چنین است که هر موجودی یا جوهر است یا عرض. و تعریف رسمی جوهر را چنین نموده اند که: الجوهر ماهية اذا وجدت فی الخارج کانت لافى الموضوع و اقسام جوهر را گفته اند پنج است هیولی و صورت و جسم که مرکب است از هیولی و صورت و نفس و عقل. و عرض را چنین ترسیم کرده اند که ماهية اذا وجدت فی الخارج کانت فی الموضوع یا آنکه بگویند: ممکن یکون کونه فی نفسه عین کونه فی موضوعه و عرض را بنا بر قول ارسطو و مشهور نه مقوله گفته اند: کم و کیف و وضع و این و ملک که او را جده نیز گویند و متی و اضافه و ان یفعل و ان ینفعل و بنابر این مقولات ده تا است یکی جوهر و نه عرض و مراد از مقولات اجناس هالیه موجودات است .

و بعضی چون شیخ ابو علی بن سینا مقولات عرض را گفته اند منحصر است بسه مقوله مقولة کم و کیف و نسبت و سایر را راجع باین سه نموده اند و بعضی گفته اند که مقولات عرض چهار است: این ثلاثة مذکوره و حرکت و باقی را راجع به این چهار دانسته اند و تفصیل این مجملات در موضع خود مذکور است و مناسب مطلب مقصود بیسان تعریف کیف و اقسام اوست .

بدانکه تصریح نموده اند بر حسب برهان که اجناس عالیہ را طریق بسوی تعریف آنها نیست مگر بر سوم ناقصہ زیرا کہ جنس عالی را دیگر جنسی نیست و الا عالی نیست و چون جنس الاجناس را جنس نباشد فصل نیز نباشد کہ مالا جنس له لا فصل له .

تعریف کیف

و از برای کیف نیز نیافته اند خاصه شامله ای را کہ برسم ناقص او را تعریف نمایند لهذا بقیود عدمیہ او را ترسیم نموده اند و تخصیص داده اند او را با اجتماع آن قیود کہ خاصه مرکبہ باشد از سایر مقولات چنانکہ گفته اند کہ کیف عرضی است کہ ذاتش اقتضای قسمت و نسبت ننماید و بقید عرض جوهر خارج شد و بقید عدم قسمت کم خارج شد و بقید عدم نسبت اعراض دیگر بیرون رفتند و بعضی ترسیم کیف را چنین نموده هوالذی يعرض بهيئة قارة بلاقسمة ونسبة وامهات اقسام کیف چهار است : کیفیات محسوسہ مثل زردی طلا و سرخی خجل و شیرینی قند و کیفیات استعدادیہ مثل سهولت قبول مرض سهولت قبول صحت و کیفیات مختصہ بکمیات مثل استقامت و انحنا و زوجیت و فردیت و کیفیات نفسانیہ مثل علم و قدرت و ارادہ و جبن و شجاعت و این کیفیات نفسانیہ را در جمله اجسام مختص بذوات الانفس حیوانی دانسته و جماد و نبات را از این کیفیات عاری می دانند و این بر دو قسم است اگر کیفیہ راسخہ باشد او را ملکہ نامند و اگر غیر راسخہ باشد او را حال گویند .

اشکال بر بودن علم

از کیفیات نفسانیہ

و در اینجا اشکال معروفیست و شیخ در الہیات شفا اشارہ بہ آن نموده میفرماید کہ و اما علم بدرستی کہ در آن شبہہ است و بیانش آنست کہ از برای قائل است کہ بگوید آنکہ علم چیز است کہ کسب شدہ باشد از صور موجودات در حالتیکہ مجرد باشد آن صور از مواد خودشان و این صور بعضی از آن ها جوهر و بعضی اعراض است پس اگر صور اعراض اعراض باشد جوهر چگونه میشود اعراض باشد زیرا کہ جوهر آنست کہ لذاتہ جوهر باشد پس ماهیت جوهر در موضوع نمیباشد و ماهیت وی محفوظ است خواه نسبت داده شود آن ماهیت جوهر بسوی ادراک عقل مر او را یا نسبت داده شود بسوی وجود خارجی آن و در جواب از این اشکال میفرماید پس میگوئیم بدرستی کہ ماهیت جوهر جوهر است باین معنی کہ جوهر آن موجود است کہ در اعیان محتاج بموضوعی نباشد و این صفت نیز موجود است از برای ماهیت جوهر معقوله یعنی این ماهیت معقوله از امریست کہ وجود آن امر در اعیان نمیباشد در موضوعی و اما وجود آن در عقل باین صفت پس نیست در حد جوهر من حیث هو جوهر. بعد از آن میفرماید پس اگر گفته شود کہ باین تحقیق ماهیت جوهر یکمرتبه عرض شد و یکمرتبه جوهر و حال آنکہ بودن شیء واحد جوهر و عرض منع نموده اید در جواب این سخن میفرماید پس میگوئیم بدرستی کہ ما منع کردیم آن کہ بوده باشد ماهیت شیء کہ یافت می شود در اعیان یکمرتبه عرض باشد آن شیء و یکمرتبه

جوهر باشد تا آن که بوده باشد آن شیء در اعیان محتاج بسوی موضوعی و در اعیان محتاج نباشد بموضوعی و منع نکردیم اینکه معقول این ماهیت بگردد عرض ای تکون موجوده فی النفس لاجزاء منه و ضمیر منه راجع است بنفس بتأویل او بمحل و حاصل .

مقصود از این کلام آنستکه نفس موضوع است از برای این صورت حاصله از جوهر پس آن صورت عرض است نه آنکه نفس محل باشد از برای آن صورت زیرا که نفس در تقوم خود محتاج بصورت نیست مانند هیولی تا آنکه آن صورت جوهر باشد و حال و نفس محل متقوم بحال

و نیز مثل اجزاء عقلیه ذاتیه از برای نفس نیست آن صورت تا که جوهر باشد پس هر محلی که مستعنی از حال است موضوع است پس صورت معقوله از جوهر موجود است در موضوع و موجود در موضوع عرض است پس صورت معقوله از جوهر عرض است و حاصل ایراد این شد که برشیء واحد صدق مینماید جوهر و عرض در صورت تعقل ما انواع جوهریت را و حاصل جواب این شد که منافات نیست میانه آنکه بوده باشد شیء عرض ذهنی و بوده باشد همان شیء جوهر خارجی و منافات می باشد بین بودن شیء جوهر ذهنی و عرض ذهنی یا بودن شیء جوهر خارجی و عرض خارجی .

و بعضی تقریر اشکال را بنحو اصعبی فرموده بیا نش آنکه قوم علم تقریر اشکال بنحو دیگر

را از کیفیات نفسانیه شمرده اند و علم عین معلوم بالذات است و است و معلوم بالذات گاهی میباشد جوهر و گاهی میباشد سایر

مقولات نه گانه از اعراض پس لازم می آید اندراج جمیع مقولات از جوهر و اعراض در کیف و این اشکال را که فرموده اصعب از اول است از جهت آنکه عرض عرض عام است از برای مقولات تسع عرضیه زیرا که عرض مشتق از عروض است و معنی آن وجود در موضوعات است و اگر عرض جنس از برای مقولات باشد جنس عالی بودن آنها معنی ندارد پس چندان اشکالی لازم نمی آید در بودن جوهر ذهنی عرض بواسطه آنکه عرض جنس از برای جوهر ذهنی نگردید بخلاف اشکال ثانی بعلمت آنکه کیف جنس عالیست پس هر گاه صورت علمیه جوهر باشد مثل انسان و فرس یا کم باشد مثل سطح و نحو ذلك از سایر مقولات لازم می آید که شیء واحد مندرج در تحت دو مقوله باشد و در مرتبه واحد مجنس بدو جنس باشد بحسب ذات خود و هر گاه صورت علمیه کیف محسوس باشد مثل سواد لازم می آید که شیء واحد کیف محسوس باشد و کیف نفسانی باشد با هم .

و هر دو اشکال بنا بر ثبوت وجود ذهنی است و قومی از متکلمین که منکر وجود ذهنی هستند مطلقاً که نه بنحو شبح و نه بنحو حقیقت قائلند از این هر دو اشکال و نظائر آن آسوده اند و آنها علم بشیء را مجرد اضافه میدانند پس اگر اضافه باوضع بوده باشد آن علم

هر دو اشکال بنا بر ثبوت وجود ذهنی است

را علم احساسی نامند و اگر مجرد از وضع باشد و آن اضافه بسوی یکی از جزئیات عینی باشد او را علم تخیلی گویند و اگر آن اضافه بسوی کل جزئیات باشد از نوعی یا انواع او را علم تعقلی خوانند اما جعل اضافه را در تخیل بسوی عالم مثال و در تعقل بسوی صور کلیه که در عقل فعال است قائل نیستند و علی ای تقدیر لازم این تقریر است آنکه علم را که اعلی مرتبه از هر کمالیست شیء متاصل در نفس بحدای آن نباشد . و من لم یجعل الله له نوراً فما له من نور و دیگر آنکه تقسیم علم را بسوی تصور و تصدیق باید ممکن ندانند و دیگر آنکه علم بمعدوم و علم نفس بذات خود محقق است و اضافه تصور نمیشود در این دو و اما قائلین بوجود ذهنی را مشهور دو مذهب است یکی قائلین باشباح و یکی قائلین با نفس

از قدما می گویند وجود ذهنی شبحی است که قائم بنفس و منطبع در ذهن است نه حقایق اشیاء پس در مسئله علم بر آنها نیز اشکالی نیست زیرا که صورت حاصله شبح موجود خارجی است و شبیه آن

کلام قائلین بوجود ذهنی

چون نقش نقاش انسان و فرس را نه نفس حقیقت و ماهیت آن پس وارد نمی آید بودن شیء واحد جوهر و عرض یا جوهر و کیف و کلی و جزئی و علم و معلوم ولی قول بشبح بظاهر خلاف ادله اثبات وجود ذهنی است و آنچه مستفاد از ادله است وجود حقایق اشیاء و ماهیات آنها است در ذهن نه مقصود امری است که مغایر با ماهیات خارجی باشد و موافق آنها بوده باشد در بعضی اعراض و از این جهت بعضی از محققین گفته اند که مراد آنها از اشباح آنستکه چون ماهیات اشیاء در ذهن که حاصل میشود ظاهر نمیشود از آنها آثار خارجی صادر نمیکردند از آنها احکام آنها لهذا اطلاق کرده اند قدما بر وجودات ذهنیه لفظ اشباح را بعلت آنکه از شبح شیء صادر نمیکردند اثر آن شیء نه آنکه حقیقت وجود ذهنی را شبح بدانند و با قول متأخرین متباین باشد .

و اما بر مذهب ثانی که حقایق اشیاء و ماهیات آنها حاصل است در ذهن در جواب از این اشکال هر کس مسلکی دارد جواب شیخ مذکور شد و محقق دوانی میفرماید که علم را از مقوله کیف

جواب اشکال بنابر

تحقیق محقق دوانی

گفتن از جهت تشبیه نمودن امور ذهنیه بحقایق کیفیات خارجی است و اما در حقیقت علم متحد بالذات است با معلوم پس علم از هر مقوله که بوده باشد از همان مقوله معلوم است و معلوم اگر از مقوله جوهر است علم از مقوله جوهر است و اگر معلوم از مقوله کم است علم کم است و اگر معلوم از مقوله کیف است علم کیف است و هکذا سایر مقولات عشر چنانکه شیخ در تعلیقات تصریح نموده ان العلم بكل مقوله من تلك المقوله و باین تقریر لازم نمی آید که شیء واحد مندرج در تحت دو مقوله باشد و مجنس بدو جنس در مرتبه واحد بگردد.

جواب اشکال بر تحقیق سیدالمدققین

وسید صدرالدین رحمه الله علیه را عقیده آنست که حقیقت و ماهیت
اشیاء منطبع میشود در ذهن بر سبیل انقلاب ماهیت جوهر و کم و
سایر مقولات خارجی عینیه بکیف در ذهن پس هر گاه یافت بشود
شیء در خارج لامحاله از برای آن شیء ماهیتی است یا جوهر یا کم یا سایر مقولات و
هر گاه همان در ذهن یافت شود منقلب میشود ماهیت آن و میگردد از مقوله کیف و باین
تقریر اشکالات مندفع شد و معلوم از هر مقوله باشد علم از مقوله کیف است حقیقتی در
ذهن و ملاک قول محقق دوانی آنستکه موضوع علم ماقبل الطبیعه را یعنی علم الهی را
موجود خارجی میداند من حیث هو موجود و موجود خارجی منقسم میشود بسوی واجب و
ممکن و منقسم میگردد ممکن بجوهر و عرض و منقسم میشود عرض بسوی کم و کیف الی
سایر المقولات و چون منقسم که موجود خارجیست معتبر در اقسام است پس کیف موجود
خارجیست که محتاج بموضوع باشد و قبول قسمت و نسبت لذاته نکند و صورت ذهنیه چونکه
از موجودات ذهنیه است و ترتب آثار وجود خارجی بر این وجود ذهنی ظلی نمیشود پس
از مقوله کیف حقیقی نیست بلکه نام نهادن صورت ذهنیه را کیف بر سبیل مجاز و تشبیه
امور قائمه بذهن است در عدم قبول آنها قسمت و نسبت را لذاتها بکیف حقیقی عینی و ملاک
قول سیدالمدققین آنستکه موضوع علم الهی را موجود مطلقاً بما هو موجود میداند پس
صورت علمیه بر سبیل حقیقت کیف است اگرچه از موجودات ذهنیه بوده باشد و بنحو انقلاب
ماهیات سایر مقولات بکیفیات و هر دو متفقند در اینکه صورت حاصله ذهنیه وجود خارجی
ندارد و تفریق بآنستکه محقق دوانی میفرمود بودن علم از مقوله کیف از باب مجاز و
تشبیه است و سید میفرمود آنصورت حاصله حقیقت کیف است و موجودیست ذهنی نه عینی
و در تضعیف این دو قول بعضی چنین گفته اند که وجود صورت علمیه
در ذهن و قیام آن صورت بذهن وجود ذهنی است از برای ماهیت
معلومه و وجود خارجی است از برای ماهیت علم بیانش آنکه
صورت قائمه بذهن از حیث بودن آنصورت صورت و باعتبار آنکه آن صورت شیئی است از
اشیاء از برای آن آثار و احکامی است موجوده در خارج زیرا که نفس ناطقه موجود است
در خارج و این صورت قائم بنفس و آثار و احکام صحیح موجوده در خارج بر آن مترتب است
و نیست معنی از برای وجود در خارج مگر ترتب آثار و لوازم آن و از حیثیت بودن آن
صورت معرأة از عوارض و از وجود اصیل خودش که مبدء آثار و لوازم اوست وجود ذهنی
است از برای ماهیت معلومه مثلاً مفهوم حیوان از برای آن عوارضی است از حیثیت بودن
آن مفهوم صورت از برای افراد خارجه خود و از برای آن مفهوم نیز عوارض دیگری است
از حیثیت بودن آن مفهوم موجود در خارج پس آن مفهوم حال وجودش در ذهن نمیباشد
مجرد از عوارض خود آنچنان عوارضی که از برای اوست از حیثیتی که آن مفهوم صورت

بود پس نمیباشد آن مفهوم حیوان از حیثیتی که آن مفهوم صورت بود موجود ذهنی بلکه میباید موجود خارجی چنانکه لفظ زید وجود لفظی است از برای ذات زید لکن وجود خارجیست از برای این لفظ وهم چنین نقش این لفظ در کتابت وجود کتبی است از برای این لفظ و وجود خارجیست از برای این نقش و باین تحقیق ظاهر میشود آنکه صورت علمیه از این مقوله کیف است حقیقه نه از باب تشبیه صور ذهنیه است بامور عینیه چنانکه محقق دوانی گفته و ظاهر میشود نیز آنکه آن صورت علمیه چنانکه موجود ذهنی است میباید موجود عینی و منحصر نیست بوجود ذهنی چنانکه سید المدققین بر آن رفته .

وفاضل قوشچی در شرح تجرید رفع اشکال مذکور را بفرق میان
جواب اشکال بنابر
تقریر فاضل قوشچی

حصول صورت در ذهن و قیام صورت بذهن نموده و معنی اتصاف شیء
 بشیء قیام آن شیء بشیء است نه حصول شیء در شیء مثلاً حصول
 بشیء در زمان و مکان موجب اتصاف زمان و مکان نمیشود بآن شیء بیانش آنکه در ذهن
 نزد تصور ما جوهر را مثل مفهوم حیوان دو امر است یکی موجودی است در ذهن که آن
 معلوم است و کلی و جوهر و آن مفهوم حیوان است و غیر قائم بذهن است بلکه حاصل
 در ذهن است از قبیل حصول شیء در زمان یا مکان زیرا که زمان مثلاً عرضی است غیر
 قار و حاصل میشود در آن جوهر مثل جسم و قیام جوهر بعرض که صحیح نیست پس حاصل
 در زمان است و دیگری موجودیست در خارج و آن علمست و جزئی و عرض و آن قائم بذهن
 است و از کیفیات نفسانیه و از وجود شیء در ذهن لازم میآید اتصاف ذهن بعلم بهمین شیء
 قائم بذهن نه آن شیء حاصل در ذهن که قائم بذهن نیست و آن صورت قائمه بذهن آن
 همان صورتیست که مطابق است باماهیت شیء پس اشکال وارد نیست بعلت آنکه اشکال
 از این جهت بود که لازم میآمد که شیء واحد جوهر باشد و عرض و علم باشد و معلوم و
 کلی باشد و جزئی و در تصویر این سخن و توضیح آن بعضی چنین مثل زدهر گاه فرض شود
 مجسمه ای که از جوانب و اطراف آن آئینه باشد بحیثیتی که منطبق بشود صورت آن شکل
 در آن مرآت پس در اینجا دو امر است یکی از آن دوشیء است که قائم بمرآت نیست ولی
 در مرآت است و آن همان مجسمه است و دیگری شیء است قائم بمرآت و منطبق در مرآت ذهن
 را به این مرآت و صورت حاصله در مرآت ذهن را باین مرآت خارج قیاس باید نمود .

و این جواب شارح قوشچی را تضعیف نموده اند اولاً آنکه این دو
ضعف جواب فاضل
قوشچی

امر که یکی حاصل در ذهن و یکی قائم بذهنست تغایر آن دو اگر
 بالذات باشد خلاف ضرورت و وجدانست و جمع بین قول بشبح و
 مثلثیت است و احداث قول ثالث بدون بین و برهان زیرا که آن قائم بذهن شبح است از
 برای موجود خارجی و آن حاصل در ذهن مثل او است و اگر آن دو امر متغایر باعتبار
 باشند پس وارد است بر او آنکه مجرد این نحو از تغایر کافی در رفع اشکال بودن

شیء واحد جوهر و عرض نیست و تغایر را از اختلاف در حمل اولی ذاتی و شایع صناعی باید دانست که جوهر باشد بحمل اولی ذاتی و عرض باشد بحمل شایع چنانچه مشروحاً بعد از این گفته آید یا آنکه جوهر ذهنی و عرض خارجی را رافع منافات بداند چنانکه از کلمات شیخ واضح گردید و ثانیاً فرق بین حصول و قیام در وجود ذهنی باطل است زیرا که مبنی وجود ذهنی بر قیام موجود ذهنیست بذهن نه بر مجرد حصول آن در ذهن بدون قیام آن بذهن .

و صدر المتألهین قدس سره در اسفار اربعه و شواهد ربوبیه بچند
جواب اشکال از تقریر مسلک جواب از اشکال را فرموده و اصرار شدیدی دارند در این
صدر المتألهین که علم از مقوله کیف است حقیقت بیان ذلك آنکه مؤدی دلایل

اثبات وجود ذهنی از برای اشیاء آنست که از برای اشیاء حصولست نزد ذهن بمعانی اشیاء و ماهیات اشیاء نه بهویات و شخصیات آنها که اگر بهویات آنها بوده باشد وجود ذهنی بعین وجود عینی است و دیگر دو نحو از وجود نیست و این خلاف مقصود میشود پس مؤدی دلایل مذکور حضور معانی اشیاء است در اذهان مثلاً حاضر از جوهر ماهیت او است نه افرادش و حاضر از حیوان مفهوم او است نه شخص از او و چنانکه مفهوم جوهر جنس عالیهست از برای ما تحت خود یعنی عقل و نفس و جسم و هیولی و صورت و نمیباشد فرد از برای نفس خود پس جوهر جوهر است باعتبار حمل اولی ذاتی و میباشد عرض به اعتبار حمل متعارف . همچنین است حال در تصور حیوان مطلق و انسان مطلق و غیر آنها از حقایق پس حیوان حیوانست بحمل اولی و لیس بحیوان است بحمل متعارف و کاتب کاتب است بیکی از دو وجه و غیر کاتب است بوجه دیگر و از این جهت است که اعتبار کرده اند در شرایط تناقض از جمله وحدات وحدت در حمل را پس بنحوین مخصوص از حمل اولی ذاتی و حمل متعارف صدق میکند هریک از مذکورات و کذب میشود هریک از آنها و تناقضی نیست بواسطه عدم اتحاد در حمل و باین تقریر لازم نمیآید بودن شیء واحد جوهر و کیف نزد تعقل ما انواع جوهریه را پس بحمل اولی ذاتی صورت علمیه از هر مقوله نفس همان مقوله است اگر جوهر باشد جوهر است و اگر کم باشد کم است و اگر کیف باشد کیف است و همچنین تمام مقولات و اما بحمل شایع متعارف از مقوله کیف اند تمام آنها و منافاتی نیست بعلت اختلاف در حمل چنانکه مفهوم جزئی منطقی جزئیست بحمل اولی ذاتی و لیس بجزئی بل کلی بحمل الشایع پس صورت انسان در عقل یعنی مفهوم انسان انسان ذهنی است و بکیفیتی نفسانیه و حاجتی نیست بآنچه بعضی مرتکب شده و گفته اند که صورت علمیه عروض مفهوم بعرض است بحقیقت جوهر و صحیح نیست قول بآنکه صور جواهر در ذهن چیزست که صدق کند بر آنها مفهوم جوهر یعنی جوهر آنست که هر گاه یافت شود در خارج نمیباشد در موضوع زیرا که وجود جواهر در نفس نیز وجود خارجی است هر گاه

اعتبار بشود بحسب ذات خود نه باعتبار ما هو بحد ذاته بواسطه آنکه نفس ناطقه موجود است در خارج و این صورت قائم بنفس است و شیء است از اشیاء و حال آنکه نیست آن وجود مگر در موضوع بلکه صحیح آنستکه گفته شود صورت جوهر در نفس ماهیت جوهر است و این ماهیت جوهر در ذهن فی نفسه فردیست از مقوله کیف و این امر هر چند غریب مینماید که مفهوم مستغنی از موضوع چگونه نمیباشد مستغنی از موضوع سرش آنست که هر ماهیتی یا معنائی که برای شیء است تابع است يك بحواز وجودی را که تخصیص بدهد آنرا و مرتب بشود بر آن آثار مخصوصه و ماهیت جوهر ماهیت امری است که وجود آن نبوده باشد در موضوع صدق میکند بر آن وجود ماهیت جوهر و متحد است با او در ظرف این وجود و لازم نیست آنکه صدق کند بر نفس ماهیت جوهر متحده در ذهن بوجود قائم بموضوع ذهن معنی جوهرست بحمل شایع متعارف زیرا که نیست این ماهیت در این وجود متصف بصفاتی که انتزاع کند عقل از آن ماهیت معنی جوهریت را بلکه این ماهیت بعینها نفس معنی جوهریت است بحمل اولی ذاتی یعنی بحمل غیر متعارفی .

و تفریع بر این مطلب آنکه طبایع کلیه عقلیه یعنی کلی طبیعی و تعبیر بعقلیه مجرد مفهوم مراد است از حیثیت کلیات خودشان داخل نیستند در تحت مقوله ای از مقولات یعنی ماهیت مطلقه لا بشرط مقسمی عاری از جزئیت و کلیت و تجسم و تجرد و جوهر و عرض است و از حیثیت وجود آن کلیات در نفس داخل میشود تحت مقوله کیف مثل وجود حال یا ملکه . و حاصل آنکه ملاك قول صدر المتألهین بر اعتبار ماهیاتست که تعبیر از آن بکلیات طبیعیه فرمود پس این کلیات طبیعیه باقطع نظرا از وجود نیستند مگر مفهوم جوهر یا مفهوم کم و امثال این دو نه حقایق آنها مثلا مجرد ماهیت انسان در ذهن انسان حقیقی نیست و حقیقت انسان هم نیست زیرا که ماهیت میگردد بوجود صاحب حقیقت پس چنانکه مفهوم وجود نیست وجود حقیقی و باین مفهوم شئی موجود نمیشود هم چنین مفهوم جوهر نیست جوهر حقیقی و باعتبار وجود ذهنی از مقوله کیف است حقیقه .

و بنا بر این صدر المتألهین بامحقق دوانی در طرفی نقیض اند :

محقق دوانی مدعی صحت سلب است از برای بودن علم از مقوله کیف و صحت اثبات از برای مقولات دیگر .

و صدر المتألهین مدعی صحت سلب است از برای بودن علم از سایر مقولات و صحت اثبات از برای کیف و بر هر دو طریق اشکال منحل است زیرا که مدار اشکال بر اثبات هر دو امر بود حقیقت از بودن امر واحد جوهر و عرض و هر گاه یکی از این دو طرد شد اشکال منحل است .

و صدر المتألهین را در دفع اشکال طریق دیگری است چنانچه در اسقار و شواهد مذکور است : در اشراق عاشر از شاهد ثانی شواهد ربوبیه میفرماید دفع اشکال لازم بر

طریقه جمهور از گردیدن شئی واحد جوهر و کیف نزد تصور ما جوهر را بر منهجی دیگر که مناسب طریقه قوم است از غیر لزوم چیزیکه لازم میاید قائل بانقلاب ماهیت جوهر و کم و غیر این دو بکیف در ذهن چنانچه سیدالمدققین گفته بود و نه آنچه را که مرتکب شده بود معاصر جلیل یعنی محقق دوانی از این که اطلاق کیف بر علوم و صور نفسانی از باب مجاز و تشبیه است بلکه با تحفظ بر قاعده بودن علم بهر مقوله از همین مقوله چنانچه شیخ در تعلیقات اشاره نموده و باتسليم بودن علوم کلهها کیفیات در واقع چنانچه مذاق خود صدر المتألهین است. بیان این مطلب آنکه همچنانکه یافت میشود در خارج شخصی چون زید مثلا و یافت میشود با او صفات و اعراض و ذاتیات و عرضیاتش مثل نامی و حساس و ناطق و مثل ایض و ماشی و ضاحك و امثال این مذکورات موجوداتی هستند که بوجود زید موجود شده اند بلکه عین زیدند از حیث وجود زیرا که وجود منسوب بسوی زید همین وجود بعینه منسوبست بسوی ذاتیات زید بالذات و بسوی عرضیاتش بالعرض و مصحح اول تقویم است و مصحح ثانی عروض است و چنانکه جوهر که ذاتی و جنس از برای زید است لازم نیست که ذاتی از برای ضاحك و کاتب بوده باشد و نه از برای ناطق بعلت آنکه جنس مقوم از برای فصل نیست پس همچنین است حال در وجود ذهنی نفسانی پس بدستیکه از جمله حقایق کلیه خارجی علمست و این حقایق کلیه خارجی ماده عقلیه مجرده است چنانکه هیولی ماده حسیه است و هر گاه یافت بشود فردی از علم در نفس پس متعین می شود علم بتعین این فرد از علم و متحصّل می شود بیودن آن علم متحد باماهیت معلوم و می باشد این فرد از علم جوهر یا کم یا کیف یا اضافه پس بر این فرد متحد بامعلوم صدق می نماید کیف و جوهر با هم نه آن که هر دو بوده باشند مقوله از برای آن یعنی جنس عالی باشند بلکه یکی از این دو جنس مقوم است از برای آن و دیگری عرض عام است و اقرب بتحقیق آنست که بوده باشد کیف جنس بعید از برای آن فرد علم و علم جنس قریب و جوهر عرض عام و انسان مثلا فصل محصل از برای آن فرد و متحد با آن بحیثیتی که بگردد مطلق علم بسبب انضمام این حقیقت معلومه ذات واحده که مطابقه نماید مر آن حقیقت معلومه را و در کتاب اسفار قریب به آنچه از شواهد مذکور شد مسطور است.

و تحقیق حقیق آنستکه گفته شود علم داخل هیچ مقوله از مقولات نیست و این اشکالات اصلا وارد نمی آید و بیان این مطلب موقوف بذکر مقدمه است :

علم داخل هیچ مقوله از مقولات نمیباشد

بدانکه آفریدگار جل ذکرة نفس انسانی را از سنخ عالم ملکوت و عالم قدرت آفریده و مقتدر بر ایجاد صور اشیاء در عالم فرموده و او را آینه و مثال سراپا نمای خود خلق نموده ذاتا وصفة و فعلا من عرف نفسه فقد عرف ربه نسوا الله فانسیهم انفسهم پس از برای نفس در ذات خود عالمیست خاص و مملکتی است مشتمل بر امثله

جواهر و اعراض مجرده و مادیه و اصناف اجسام فلکیه و عنصریه بسایط و مرکبات و مشاهده مینماید موجودات را بحصول حقایق و انفس آنها در نفس خود بعلم حضوری و شهود اشراقی نه بعلم حصولی چنانکه علم حصولی و حضوری بزودی معلوم گردد و چون بواسطه تعلقات بمادیات و تضاعف جهات امکان غالب مردم غفلت از عجایب فطرت انسان دارند و همت بمشاهده و محسوسات و اعراض حسیه حیوانیه نهاده اند از عوالم ملکوت نفس و فاعلیه او ذاهل و غافل اند .

الهیین وجود صورت اشیاء را از برای نفس و ظهور اشیاء را بر این نحو که اثر حسی برای غالب ظاهر نمی شود آن نحو وجود را بوجود ذهنی و ظهور مثالی تعیین نموده اند .

وبعد از این مقدمه روشن می گردد که چنانکه فیض الله المقدس یعنی وجود منبسط نه جوهر است و نه عرض و با این وصف منبسط جمیع ماهیات و جواهر و اعراض است و همچنین فیض الله الاقدس یعنی آن چنان وجودی که ظاهر است به آن وجود بوحدته همه تعینات در مرتبه واحدیت نه کیف است و نه تعینات پس همچنین است اشراق نفس آن چنانی که آیه الکبری و منبسط بر کل ماهیات معلومه از برای خود است نه جوهر و نه عرض است زیرا که وجود بسیط است و بالذات نه جوهر است و نه عرض و تفاوت میان وجودات بشدت وضعف است و از این بیان تعریف بعضی که گفته است الحکمة صیرورة النفس الانسانية عالماً عقلياً مضاهياً للعالم العینی وقوله علیه السلام العلم نور یقذفه الله فی قلب من یشاء و قول بعض المحققین العلم حضور مجرد عند مجرد روشن می گردد و چنانچه وجود خیر محض است علم خیر محض است و چنانچه وجود مثل ضوء است که مضییء بذاته است و غیر او مضییء باویند همچنین علم نور است که ظاهر است لنفسه و مظهر است لغيره و چنانچه وجود موجود است بنفس ذاته علم نیز معلوم است لذاته و چنانچه منبع تمام شرافتها وجود است مرجع تمام شرفها علمست و چنانچه تمام صفات کمالیه راجع بوجود است مآل هر یک بعلمست مثل آن که قدرت عبارتست از علم فعلی و حیوة عبارت از علم و قدرتست کما قالوا الحی هو الدراک الفعال و چنانچه عدم نقیض وجود است جهل نقیض علمست پس تمام شرور چنانچه راجع بعدم است راجع بجهل است و چنانچه از قاموس در اول اصل نقل شده عقل را بعلم تفسیر نموده و در کتاب عقل و جهل اصول کافی حدیث بسیار مفصلیست از هشام بن الحکم که روایت از موسی بن جعفر علیهما السلام نموده است و از آن حدیث است : یا هشام ان العقل مع العلم فقال و تلك الامثال نضر بها للناس و ما یعقلها الا العالمون .

عدم اختصاص علم
بصاحبان نفس
حیوانی

تنبيه: چنان که مسطور گردید اکثر ارباب معقول علم را از کیفیات
نفسانیه دانسته اند و اشاره شد که علم را مختص بذوات الانفس
حیوانی می دانند و اصحاب حقایق و وصول همه ذرات موجودات
را حتی الجماد عالم دانند **یسبح لله ما فی السموات و ما فی**
الارض .

شیخ صدرالدین قونیوی قدس سره در کتاب نصوص میفرماید علم تابع است مر
وجود را بآن معنی که هر حقیقت از حقایق را که وجود است علم هست و علم بحسب
تفاوت حقایق است در قبول وجود کمالات و نقصانات پس هرچه قابل است مر وجود را علی
الوجه الاتم الا کمل قابل است مر علم را علی هذا الوجه و هیچ فردی از موجودات از
صفت علم عاری نیست اما علم بر دو وجه است یکی آن که بحسب عرف آن را علم گویند
و دیگر آنکه بحسب عرف آنرا علم نمیگویند و هر دو قسم پیش ارباب حقیقت از مقوله علم
است زیرا که ایشان مشاهده میکنند سرایت علم ذاتی حق سبحانه را در جمیع موجودات و از
قبیل قسم ثانیه آب مثلاً که بحسب عرف او را عالم نمیدانند امامی بینیم که او تمیز میکنند میان
بلندی و پستی و از بلندی عدول میکند و بجانب پستی جاری میگردد اما درین مرتبه علم در
صورت طبیعت ظاهر شده است .

رباعی

هستی بصفات که در او بود نهان دارد سریان در همه اعیان جهان
هر وصف ز عینی که بود قابل آن بر قدر قبول عین گشته است عیان

انتهی کلامه و مؤید این سخن است خطابات فرقانیه چنانچه فرموده :

یا جبال اونی معه یا نار کونی برداً و سلاماً یا ارض ابلعی ماءک و یا
سما اقلعی و غیض الماء و یسبح الرعد بحمده و قول موسی یا ارض خذیه و توبی
حجر و قول المدیه الخلیل بامرنی و الجلیل پنہانی الی غیر ذلک و این خطابات تشریعی
تکلیفی وقتی از حکیم صادر میشود که مأمور به با اختیار مکلف باشد فعلاً و ترکاً پس اگر مکلف
در فعل و یا ترک مجبور باشد صدور خطاب از حکیم قبیح است و صدورش محال و اختیار فرع
اراده و علمست و ازین بیان ظاهر میشود که تسبیح حصاً تشریعی است نه تکوینی که اکثر بر
آن رفته اند .

جمله ذرات زمین و آسمان	لشکر حقندگاه امتحان
باد را دیدی که با عادات چه کرد	ابر را دیدی که در طوفان چه کرد
آنچه بر فرعون زد آن بحر کین	آنچه با قارون نمودست این زمین
گر بگویم از جمادات جهان	عاقلانه یاری پیغمبران
مثنوی چندان شود که چلشتر	گر کشد عاجز شود از بار پر

تنه: علم را تقسیماتی نموده اند و از آن جمله تقسیم او است بحصولی

تقسیمات علم

وحضوری .

علم حصولی که اورا نیز ارتسامی خوانند عبارت از حصول صورت شیئی است نزد مجرد و این قسم از علم لابد است از انطباع در محل مجرد قابل بنحو مثال چون علم نفس بشمس و قمر و حجر و ندر و نحو ذلك که صور اینها در نفس بانطباع حاصل میشود نه اعیان آنها و حکمای مشاء مطلق علم بغير را علم حصولی نامند حتی آنکه گفته اند علم خداوند بغير پیش از ایجاد آنها حصولی ارتسامی است و فاریابی و شیخ و بهمنیار بر این قول رفته اند .

و تعالی عن ذلك علواً کبیراً و فی کتاب التوحید من الکافی باسناده عن محمد بن مسلم عن ابی جعفر علیهما السلام قال سمعته یقول کان الله و لا شیئی غیره و لم یزل عالماً بما یشکل فاعلمه به قبل کونه کعلمه به بعد کونه و فیه ایضاً لم یزل الله عالماً بالاشیاء قبل ان یخلق الاشیاء کعلمه بالاشیاء بعد ما خلق الاشیاء تفصیل این اجمال بنحو اختصار آنکه حضرت غیب الغیوب علمش بذات مقدس بذاته لذاته است و لایزید علی ذاته بلکه تمام صفات ذاتیه عین ذات او است چه بگویند علم چه بگویند ذات و قدرت و حیات و اما علم بغير ذاته و بما سواه و بالجزئیات و المادیات اقوال بسیارست حتی بعضی منکرند علم او را بمحسوسات زیرا که جزئیات تغییر می یابند و لازم می آید تغییر در علم واجب خلاصه در علم حق بما سواه قریب بده قول است یکی مذکور شد که مشائیان و من تابعهم گفته اند و چون نقل اقوال ورود قبول آنها بطول میانجامد مناسب آنست که آنچه اقرب بصواب و انکشاف از برهان و موافق کلام امناء رحمن است ذکر شود پس گوئیم حضرت اول لا یعلم الاشیاء من الاشیاء تا آنکه لازم بیاید تغییر در علم حق چنانکه ممکن است مثلاً علم ما پیش از وجود زید آنست که زید معدوم است و هر گاه بوجود آمد علم داریم بوجود زید و چون معدوم شود بعد از وجود علم داریم بعدم او بعد از وجودش پس تغییر در علم ما حاصل شد بواسطه تغییر در معلوم و منشاء این تغییر بودن علم ما است زمانی و مستفاد از صور معلومات و اما اول جل برهانه یعلم من ذاته کل شیئی کلی و جزئی زیرا که علم او بذاتش علم او است بمبدئیت او بنفس ذاتش و ذاتش در مرتبه ذات مظهر جمیع صفات و اسماء و مجلای صور جمیع ممکنات و ماضی و حال و استقبال نزد او یکسان است ما عند کم ینفد و ما عند الله باق و لا یعزب عن ربك من مثقال ذرة فی الارض و لا فی السماء پس بوجود اشیاء زیادی نشود علمی که در ذاتش نبوده و ظاهر گردیده باین بیان فرمایش معصوم **لم یزل الله عالماً بالاشیاء قبل ان یخلق الاشیاء کعلمه بالاشیاء بعد ما خلق الاشیاء** و عبارت دیگر وجود اشیاء عین علم حق است باشیاء و علم او بجزئیات مادیه عین ایجاد او است آنها را و آنچه در شواهد مذکور است از برای حق دو علمست یکی علم نیست که تابع معلوم است و علمی است که مقدم بر معلوم است خلاف نص اخبار و کشف اخبار است و تحقیق آنست که علم او باشیاء قبل از ایجاد و مع الایجاد و بعد

الایجادیکست و مراتب اعتباریات است و نیز در آن کتاب میفرماید مشهور آنست که مذهب فیلسوف اول بر آن بوده که علم باری تعالی بارتسام صور معلومات است و این شهرت خلاف آن چیز است که در معین عاشر از کتاب اثولوجیا تصریح به آن نموده چنانکه گفته: فاما الباری تعالی فانه اذا اراد فعل شیء فانه لا یمثل اولاً فی نفسه ولا یحتدی ای ولا یقتدی صنعة خارجه منه لانه لم یکن شیء قبل ان یبدع الاشياء ولا یمثل فی ذاته لان ذاته مثال کل شیء فالمثال لا یمثل و قال ایضاً لیس لقائل ان یقول ان الباری تعالی روی فی الاشياء ای فکر فیها اولاً ثم ابدعها وذلك انه هو الذی ابدع الرویه فکیف یستعین بهافی ابداع الشیء وهی لم یکن بعد و هذا محال و نقول انه الرویه والرویه لا یتروی ایضاً والا یجب ان یکون تلك الرویه یتروی وهکذا الی غیر النهایه

تعریف علم حضوری و علم حضوری عبارت از حضور شیء است بنفسه در نزد عالم و در تعریف آن گفته اند هو العلم الذی هو عین المعلوم الخارجی مانند علم مجرد بخودش و علم نفس ناطقه بقوای خود و علم شیء بذات خود و علم شیء بمعلوم خود و علم فانی بمفنی فیه .

و تحقیق آنستکه علم حصولی را مرجع علم حضوری است زیرا که معلوم بالذات در علم حصولی همان صورت است که معلوم بعلم حضوریست و خارج معلوم بالعرض است و چون صورت حاضر در نفس ناطقه مراتب لحاظ صورت خارجه باشد خارجه نیز معلوم باشد و چون نفس آیت کبری است علم حضوری وی یا بطور کثرت در وحدت است که در مقام ذاتش همه چیزی را داراست بنحو وحدت و بساطت و یا بطور وحدت در کثرت که ظهور او است در همه بدون تجافی از مقام عالی خود السلام علی نفس الله القائمة بالسنن و این هر دو طور از علم حضوری حق است **وان کل لما جمیع لدینا محضرون** پس علم هر نفسی بخود و خدای خود حضوریست چه خدا مقوم هر وجود است و علم به مقوم مقدم است بر علم به مقوم مارأیت شیئاً الا ورأیت الله قبله

تفاوت مراتب اهل حضور ولی مراتب اهل حضور متفاوت است اگر کامل باشد اکتناهیست و اگر ناقص باشد و جهیست چنانکه در علم حضوری گفته اند که اگر علم بشیء حاصل شود از دانستن جنس و فصل قریب که باصطلاح حد تامش گویند اکتناهیست یعنی ماهیت آنرا بکنه ادراک نموده و اگر علم بشیء حاصل شود از دانستن یکخاصه یا زیاده که رسمش گویند و جهیست .

واما غافلان از خود و خدای خود جاهلانند بجهل بسیط که علم بعلم ندارند **سوال الله فانسیهم الله** و بزرگان فرموده اند بخود آ تا که با خدا باشی که خدا با تو است در همه حال و کامل آنستکه او با خدا باشد در همه حال نه آنستکه خدا با او باشد زیرا که خدا باتمام اشياء است **هو معکم اینما کنتم و هو بکل شیء محیط** و سایر تقسیمات که از

برای علم نموده اند نیز مرجع همه حصولی و حضوریست و از آنجمله تقسیم علمست بعلم واجب و علم ممکن پس اگر علم ممتنع باشد انفکاکش از عالم واجب است مثل علم اول تعالی بذات خودش و اگر علم ممکن باشد انفکاکش از عالم ممکن است چون علم سایرین. و از آنجمله است تقسیم علم باجمالی و تفصیلی اول علم بکثرت باشد بعنوان واحد و بقدر مشترك ذاتی یا عرضی آنها و دوم علم بکثرت باشد بعنوانات مخصوصه که متمایز باشند از یکدیگر.

و از آنجمله تقسیم علمست به لدنی و غیر لدنی اگر علم را بیواسطه غیر از حضرت حق تعلیم نموده و متعلق بمعرفت ذات و صفات او باشد او را لدنی نامند چنانچه خضر را فرموده **و علمناه من لدنا علماً** و اگر متعلق علم غیر معارف باشد هر چند که باز هم بیواسطه باشد از حق او را لدنی نگویند چنانچه داود را فرموده **و علمناه صنعة لبوس** زیرا که زره بافی از علوم لدنی نباشد اگرچه از حق بود. بدانکه صوفیه علمیکه بطریق مکاشفه حاصل گردد آنرا علم لدنی نام نهاده اند و شیخ ابو حامد غزالی رساله ای در اثبات این علم نوشته و تحقیق در این مسئله آنستکه بگوئیم هر گاه ادراک نمائیم امری از امور و تصور کنیم حقیقتی از حقایق را یا حکم می نمائیم بر او بحکمی خواه نفی باشد یا اثبات آنرا تصدیق گویند و یا آنکه حکم نکنیم آنرا تصور نام نهند و هر یک از این دو قسم یا بدیهی است یعنی حاصل شده بدون کسب و طلب و یا آنکه بکسب و طلب حاصل شده اما اول مانند تصور ما درد و لذت و هستی و نیستی را و مثل تصدیق ما باینکه نفی و اثبات جمع نمیشود و رفع نمیشود و اینکه یکی نصف دو تا است و این علوم حاصل گردید در نفس و عقل بدون طلب و کسبی و اما دوم یعنی علوم آنچنانی که ابتدا بدون اکتساب ممکن نباشد بلکه لابد باید از طریق توسل جست بحصول علم در جوهر نفس و این طریق بر دو قسم است قسم اول آنستکه از ترتیب امور معلومه استعمال مجهولات نماید و این طریق را نظری و فکر و تدبر و تأمل و استدلال گویند قسم دوم آنستکه آدمی بواسطه ریاضات و مجاهدات قوای خیالیه و وهمیه و حسیه حیوانیه را ضعیف نماید و هر قدر آنها ضعیف شود قوای عقلیه قوی تر گردد و اشراق نور الهیه در جوهر عقل زیاده شود و حصول معارف بغير واسطه سعی و طلب در جوهر عقل کامل هویدا گردد و **اشراق الارض بنور ربها** و این علوم را لدنی گویند هر گاه این مقدمه معلوم شد پس میگوئیم جواهر نفس ناطقه انسانی مختلف میباشد بماهیت پس گاهی می باشد نفس نفس نورانیة علویة الهیه و بسیار کمست تعلق او بجواذب بدنیه و نوازع جسمانیة لهذا میباشد همیشه شديدة الاستعداد از برای قبول جلوات قدسیه و انوار الهیه و از عالم غیب همواره بر او جاری و ساریست انوار بر سبیل کمال و تمام و اینست مراد از علم لدنی **و اتیناه رحمة من عندنا و علمناه من لدنا علماً** و گاهی نفس نرسیده است بدرجۀ کمال در صفای جوهر و اشراق و این ناقصه است و محتاج در این حال بیواسطه بشری تحصیل معارف نتواند نمود و باید تعلیم و تعلم از

خضر زمان کند اگر همه خود موسی باشد.

تقسیم علم بفعلی و انفعالی

و از آن جمله تقسیم علم است بفعلی و انفعالی. علم فعلی آن باشد که علم علت وجود معلوم باشد در خارج چون علم حقه تعالی باشیاء و علم کامل زیرا که اراده او فانی در اراده خداست و دارای مقام کن است و بعضی مثال علم فعلی را چنین آورده اند که تصور کنی شیء را بعد از آن موجود نمائی آنرا در خارج چون مهندس و بنا و شکی نیست که این مثال برای علت معده است و در واقع علت معطی الوجود است. و علم انفعالی آنست که بعد از وجود معلوم باشد چون علم غالب نفوس به موجودات خارجی و این تقسیم منفصله حقیقه نیست میشود که علمی باشد که هیچکدام نباشد چون علم مجرد بخودش و مانند تصور شخص امور مستقبله را که فعل او نبوده باشد و گفته اند نه فعلیست نه انفعالی و در علم فعلی اشکال معروفی است بیانش آنکه اگر علم حقه تعالی علت وجود اشیاء باشد در خارج افعال عباد اضطرار نیست نه اختیاری چنانکه اشاعره قائل شده اند و رباعی خیام بر این مذاق است :

من می خورم و هر که چو من اهل بود می خوردن من بنزد او سهل بود

می خوردن من حق ز ازل می دانست گر می نخورم علم خدا جهل بود

جواب اشکال طریقه و معتزله در جواب از این سخن گفته اند که علم تابع معلوم است نه معتزله علت او و بمذاق اینان جواب از خیام باین رباعی گفته اند :

گفتی که من و هر که چو من اهل بود می خوردن او نزد خدا سهل بود

علم ازلی علت عصیان کردن نزد عقلا ز غایت جهل بود

و این کلام از وجوهی محل کلام است یکی اینکه علم ازلی اگر تابع معلوم یعنی متأخر از وی باشد لازم می آید تقدم معلوم متأخر بر علم ازلی و محقق طوسی قدس سره القدوسی در تجرید اعتداری بمذاق متکلمین اعتزالی میفرماید که مراد از تابع بودن علم نه تأخر او است بلکه اصالت موازنه در تطابق است. توضیحش آنکه هر يك از علم و معلوم موازن و مطابق یکدیگرند مانند دو کفه ترازو و اصل در این موازنه شیء معلوم است نه علم زیرا که علم مثال معلوم و حاکی از او است.

جواب اشکال از نظر محقق طوسی و تضعیف آن

و این سخن اولاً بنا بر انکار علم فعلیست چنانکه متکلمین قائل نیستند زیرا که مفروض در علم فعلی آن بود که علم علت وجود معلوم باشد در خارج نه تابع معلوم و دیگر آنکه قیاس علم حادث است بعلم قدیم و اختلاط علم حصولی ارتسامیست بحضوری اشراقی.

و تقریر اشکال بنا بر آنکه متکلمین قائل بعلم فعلی بمعنی مذکور نیستند چنین نموده اند که فعل عبدا را اگر خداوند جل شأنه علم بوجودش داشته است و تعلق گرفته است به آن اراده اش واجب

تقریر اشکال بنحو دیگر

الصدور است و اگر علمش تعلق گرفته ولی اراده اش تعلق نگرفته است ممتنع الصدور است

ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن پس فعل عبد مقدور عبد نیست.

جواب اشكال بقول و بعضی از حکمای معاصرین میفرمایند اشکال را اگر چه وصف بصورت کرده اند ولی جواب آسانست که فعل عبد اگر چه در علم ازلی گذشته ولی بطور وطرز واقع گذشته یعنی مسبوق بمبادی وقوع از

ادراك عبد و قدرتش و ارادتش و غیر ذلك زیرا که چنانکه فعل او را علم دارد ذات و صفات او را هم علم دارد پس علم دارد که زید کتابت خواهد کرد و بقدرت و اراده و اختیار خود که بدیهی است حرکت دست کاتب چون حرکت دست مرتعش نیست عارف رومی فرموده :

نظم

این که گویی این کنم یا آن کنم این دلیل اختیار است ای صنم پس قدرت و اراده و اختیار زید چون در علم ازلی گذشته و مطابق در مالا یزال میخواستند واجبند و لازمند برای زید اینست که متکلمین گویند الوجوب بالاختیار لاینافی الاختیار بل بحقیقه و اینکه گویند علم خدا فعلیست باید واقع شود ندانند که منشاء وجود است نه سببه که شرور و سیئات عدمیاتند و واجب تعالی حقیقت وجود است و سنخیت چون سنخیت شیء و فیء معتبر است در علت و معلول پس علت وجود وجود است و معلول وجود وجود و علت سببه ماهیت است و هم چنین معلولش چون ماهیت اربعه و ماهیت زوجیت و علت عدم عدم و همچنین معلولش چون عدم حرکت دست و عدم حرکت قلم انتهى کلامه .

جواب اشكال بطریق اخبار و چون این مسئله از امهات مسائل دین است هر کس در حل این اشکال شرحی بیان نموده و اکتفا می نماید در این اوراق بذکر بعضی اخبار از ائمه اطهار و اشارات بعضی ابرار فی کتاب التوحید من الکافی

باسناد عن الحسن بن علی الرضا عن ابی الحسن الرضا علیه السلام قال سئلته فقلت الله فوض الامر الى العباد قال الله اعز من ذلك قلت فخيرهم على المعاصي قال الله اعدل واحكم من ذلك قال ثم قال قال الله يا بن آدم انا اولي بحسناتك منك وانت اولي بسيئاتك مني عملت المعاصي بقوتي التي جعلتها فيك وفيه باسناد عن ابی عبد الله علیه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه واله من زعم ان الله يأمر بالسوء والفحشاء فقد كذب على الله و من زعم ان الخير والشر بغير مشيئة الله فقد اخرج الله من سلطانه و من زعم ان المعاصي بغير قوة الله فقد كذب على الله و من كذب على الله ادخله الله النار وفيه باسناد عن ابی عبد الله علیه السلام قال لاجير و لا تفويض ولكن امرين امرين قال قلت وما امر بين امرين قال مثل ذلك رجل رايته على معصيته فنهيته فلم ينته فتركه ففعل تلك المعصية فليس حيث لم يقبل منك و تركته كنت انت الذي امرته بالمعصية وفيه باسناد عن ابی عبد الله علیه السلام قال سئل عن الجبر والقدر فقال لاجير ولا قدر ولكن منزلة بينهما فيها الحق التي بينهما لا يعلمها الا العالم او من علمها اياه العالم .

عارف رومی قدس سره القیومی درد فتر اول مثنوی میفرماید :

ما همه شیران ولی شیر علم
حمله مان پیدا و ناپیدا است باد
باد ما و بود ما از داد توست
دست نی تا دست جنباند بدفع
تو ز قرآن باز خوان تفسیر بیت
گر پیرانیم تیران نی ز ماست
این نه جبر این معنی جباری است
زاری ما شد دلیل اضطرار
گر نبودی اختیار این شرم چیست
پس بدان این اصل را ای اصل جو
هر که او بیدارتر بر درد تر
گر ز جبرش آگهی زاریت کو
چون تو جبر او نمی بینی مگو
در هر آن کاری که میلست بدان
در هر آن کاری که میلست نیست و خواست
انبیا در کار دنیا جبریند
انبیا را کار عقبی اختیار
و در دفتر سیم میفرماید :

مارمیت اذ رمیت از نسبت است
آن تو افکندی که در دست تو بود
مشت مشت توست افکندن ز ماست
و در دفتر چهارم میفرماید :

این مگیر از فرع و این از اصل گیر
ما رمیت اذ رمیت ابتلاست

و نیز در اواخر دفتر چهارم است :

این نکردی تو که من کردم یقین
تو درین مستعملی نی عاملی
مارمیت اذ رمیت گشته ای
لا شدی پهلوی الا خانه گیر
آنچه تو دادی ندادی شاه داد
ای صفات در صفات ما دفین
زانکه محمول منی نی حاملی
خویشتن در موج چون کف هشته ای
ای عجب که هم اسیری هم امیر
اوست پس الله اعلم بالرشاد

حمله مان از باد باشد دمبدم
جان فدای آنکه ناپیدا است باد
هستی ما جمله از ایجاد توست
نطق نی تا دم زند از ضر و نفع
گفت ایزد مارمیت اذ رمیت
ما کمان و تیراندازش خداست
ذکر جباری برای زاری است
خجلت ما شد دلیل اختیار
وین دریغ و خجلت و آرم چیست
هر کرا در دست او برده است بو
هر که او آگاه تر رخ زرد تر
جنبش زنجیر جباریت کو
ور همی بینی نشان دید کو
قدرت خود را همی بینی عیان
اندر آن جبری شوی کین از خداست
کافران در کار عقبی جبریند
کافران را کار دنیا اختیار

نفی و اثبات است هر دو مثبت است
تو نیفکندی که حق قوت نمود
زین دو نسبت نفی و اثباتش رواست

بر کمان کم زن که از بازو ست تیر
بر نبی کم نه گنه کان از خداست

رفع اشکال بطریق صدرالدین شیرازی و صدر المتألهین در آخر شاعداً ثالث از شواهد ربوبیه میفرماید بدستیکه اعتقاد در افعال عباد مفاد قول خداوند است و هارمیت اذ **رہیت ولكن الله رمی** وقوله تعالی و ما یشاؤن الا ان یشاء الله فاخذ ضرام او هامك ايها الجبري فالفعل ثابت لك بمباشرة تك اياه و قيامه بك پس خاموش كن آتشهای اندیشه خود ای جبری پس فعل ثابت است از برای تو بسبب مباشرت تو آنرا و قیام آن فعل بتو است و سکن جاشك ايها القدري فان فعل مسلوب منك من حيث انت لان وجودك اذ قطع النظر عن ارتباطه بوجود الحق فهو باطل فكذا فعلك اذ كل فعل متقوم بوجود فاعله و آرام كن رمیدن و ترسیدن خود را ای قدری پس بدستیکه فعل سلب شده است از تو از حیثیت آنکه تو توئی زیرا که هستی تو هر گاه قطع نظر از ارتباطش بوجود حق بشود باطل است و نیست خواهد بود پس همچنین است فعل تو زیرا که هر فعلی متقوم است بوجود فاعل خود و انظروا جميعاً بعين الاعتبار في فعل الحواس كيف انمحت و انطوت في فعل النفس و تصورها في تصور النفس و اتلوا جميعاً قوله تعالی **قاتلوهم يعذبهم الله** بايدكم و تصالحوا بقول الامام بالحق **لا جبر ولا تفويض بل امر بين امرين و بچشم عبرت بين نظر كنيد هر دو طایفه در فعل قوای نفس و حواس عشره که چگونه فانی و پیچیده است فعل آنها در فعل نفس و تصور آنها محو در تصور نفس است و تلاوت كنيد هر دو طایفه آیه مبارکه را که عذاب می کند ایشان را یعنی کفار را خدا بدستهای شما که عذاب خدا نموده و بدست خود شما است جریان عذاب و مصالحه نمائید معاشرین جبر و قدر بفرمایش امام بحق ناطق جعفر الصادق علیه السلام که نه جبر است و نه تفويض بلکه امریست در میان دو امر .**

علم مفروض تبصرة - از بدیهیات اولیه است که علم اشرف صفات انسان است بلکه انسانیت انسان بعلم است و اتفاق عقل و نقل و اجماع ملل و نحل مصدق مدعی است و خطابات فرقانیه و مآثورات نبویه و علویه بر وجوب تحصیلش متضافر است و این حدیث شریف مآثور از ختم رسل متفق علیه است **طلب العلم فريضة على كل مسلم** وقوله صلى الله عليه واله **اطلبوا العلم ولو بالصين** و فی الکافی باسناده عن ابی عبدالله عن رسول الله عليهم السلام **طلب العلم فريضة على كل مسلم الا ان الله يحب بغاة العلم** و فی بعض الاخبار علی **كل مسلم ومسلمه** حاصل معنی آنکه طلب کردن علم واجب است بر هر مسلمانی اعم از مرد و زن آگاه باشید که خدا دوست میدارد طالبین علم را (بغاة جمع باغ است مثل هداة که جمع هاد است يقال بغى بغى بغاة بالضم اذا طلب) و اختلاف نموده اند در تعیین علم مفروض و هر کس بمذاق خود بعلمی تخصیص داده است . متکلمین گویند علم کلام است زیرا که توحید از این علم حاصل گردد . و فقها فرموده اند علم فقه است زیرا که به آن معرفت حلال و حرام حاصل گردد . و مفسرون و محدثون بعلم کتاب و سنت انحصار داده اند و

علمای اخلاق هم مفروض را منحصر باخلاق دانسته اند . و ابو حامد غزالی در اول احیا در تعیین علم مفروض شرحی داده و ابجائی که بر عبارت آنجناب وارد است در کتاب تحفة الحرمین مذکور است و صدر المتألهین معنی حدیث را در شرح اصول کافی فرموده و بعد از نقل بعضی اقوال در تعیین علم مفروض میگوید تحقیق در این مقام آنستکه لفظ علم مثل لفظ وجود از الفاظ مشککه است و مشکک آنست که از برای آن معنای واحد مشترکی که متفاوت الحصول است بوده باشد کمالات و نقصاناً و ضعفاً و شدة و شبهه نیست در اینکه علم چیزیست که کمال حاصل میشود به آن از برای انسان و محتاج است بسوی آن در معرفت نفس و رب خود و معرفت انبیا و رسل و حجج و آیات آنها و معرفت عمل نمودن چیزی که استعداد و قرب بسوی حق حاصل نماید و معرفت چیزیکه خلاص گرداند او را از شقاوت و عذاب و دوری از خدا پس هر قدر حاصل شد از برای شخص علم واجبست بر او تحصیل مرتبه دیگر فوق آن مرتبه و نیست حدی و اندازه ای از برای علم که واقف گردد زیرا که مراتب قرب و منازل وصول غیر متناهی است . و لهذا حضرت ختمی مرتبت فرموده رب زدنی علماً و بنا بر این معنی حدیث اینستکه بدرستی که طلب جنس علم و طبیعت علم واجب است بر هر مسلم اعم از اینکه مسلم جاهل باشد یا عالم، ناقص باشد یا کامل نسبت بمادون خود و الاحدی از برای کمال علم نیست و بعد از این تحقیق میفرماید و قریب همین معنی را صاحب احیا ذکر نموده و عبارت احیارا نقل نموده و بعضی ایرادات بر او فرموده و در آخر کلام میفرماید پس اولی اینست که حمل شود معنی حدیث بر چیزیکه حمل کردیم از اینکه طلب علم واجب است بر هر کس در هر وقت زیرا که طبیعت علم معنی واحد مشکک است و نیست از برای آن حدی مخصوص .

راقم گوید عجب است از این فیلسوف قدس روحه که عنوان سخن در تعیین علم مفروض است و جنس علم و طبیعت علم را مطلوب از خطاب گرفته و جنس علم را علم مفروض دانسته . اولاً گوئیم که اگر جنس و طبیعت متعلق خطاب شد پس هر گاه مکلف اتیان بفردی از افراد مأمور به نمود اسقاط تکلیف میشود چنانکه اگر مولایه عبد گفت آب بیاور لازم نیست که تمام آبهای عالم بیاورد بلکه قدری هم کافیت . و بعبارة آخری خطاب هر گاه متعلق است بطبیعت مرة و تکرار از نفس خطاب مستفاد نمیشود و کلی در ضمن يك فرد یا بیشتر متحقق است و بنا بر این حصول یکدرجه از علم کافیت در اسقاط تکلیف والذین او تو العلم درجات و بودن علم غیر متناهی و طلب زیادی علم مستحسن که من المهدالی اللحد مدخلیتی بفرض و اندازه و وجوب تحصیل ندارد از برای هر مسلم و مسلمة و ثانیاً علم بمذاق فیلسوف و معروف از مقوله کیف بود حقیقة چنانکه مذکور شد مشروحاً پس گوئیم حصول ملکات امری نیست که باختیار عبد باشد و تکلیف بامر غیر اختیاری صحیح نیست عقلاً و نقلاً و دیگر آنکه علم محلی و مکانی ندارد که بطلب او در شهر و دیاری مسافرت کنند . و قال سهل بن عبدالله العلم المفروض هو طلب علم الحال یعنی حکم حاله الذی بین و بین الله تعالی فی دنیا و آخرته

وقال الشيخ ابو طالب المكي هو علم الفرائض الخمس التي نهي عليها الاسلام . وقال السهروردي في عوارفه بعد نقله الاقاويل وميل في هذه الاقاويل الى قول الشيخ ابي طالب اكثر والى قول من قال يجب عليه علم البيع والشراء والنكاح والطلاق اذا اراد الدخول فيه و عندى في ذلك حد جامع لطلب العلم المفترض انتهى ما اردنا .

و مرحوم حاجي محمد جعفر همداني قدس سره در اول مراحل السالكين در تحقيق علم مفروض بعد از اقوال بعضي كه تخصيص داده اند بعلمي مخصوص ميفرمايد و حق آنستكه تعميم فرض را بحيثيتي كه شامل بشود واجب عيني و كفائي را و تعميم علم را به نهجي كه شامل اصول دين و فروع دين و همچنين تعميم طلب را بحيثيتي كه شامل شود طلب باستدلال و طالب بعنوان تقليد را مناسب تر است بمقام بعلت اينكه تخصيص خلاف ظاهر است و توضيح مقصود آنكه هر مسلمي مكلف است بسلوك راه حق پس واجب است باو معرفت حق و صفات وي و معرفت رسول و دين حق و معرفت احكام عيني و كفائي و اخلاقيه باعث قرب او بحق ميگردند و ردائيل كه موجب عدميشوند خواه اين معرفت باستدلال باشد اگر از اهل او باشد چه بتقليد اگر از اهل او نباشد و نقول و بالله الاستعانة في بلوغ المأمول .

بدانكه خطاب اطلبوا العلم ولو بالصين و آنچه در حكم خطابست مثل طلب العلم فريضة و امثال اينها بايد بحذف مضاف قائل شد و چنين گويند اطلبوا اهل العلم الى آخره و طلب اهل العلم فريضة الى آخره و در عرف شايع است چنانچه واسئلوا القرية اي اهل القرية يا مصدر بمعنى مشتق باشد اي اطلبوا العالم و طلب العالم .

و بيان اين اجمال بنحو اختصار آنكه علم بقول مشهور از مقوله عرض است و بقول بعضي از مقوله معلومست و بر مذهب تحقيق از حقايق مجرده است و بر هر تقدير قائم بذات عالم است و محلي و مكاني از براي او نيست كه از آنجا طلب شود مگر اينكه يافت شود بوجود انسان و منفك از وي نشود جز بافاضه نور و اشراق و بعبارت ديگر حصول ملكه علم بنا بر قول مشهور باختيار عبد نيست و تعلق خطاب با امر غير اختياري قبيح است عقلا و صدورش از حكيم محال و بناي عرف بر آنست كه هر جا خطاب ظاهراً با مري كه باختيار نباشد تعلق گرفته بمقدمات اختياريه حمل نمايند چنانچه محققين گفته اند كه عقايد امري نيست باختيار حاصل گردد ولي مقدمات حصول آن اختياريست . خلاصه آنكه بايد طلب اهل علم نمود اگر همه به چين باشند و بمدينه علم از بابش داخل شوند كه انا مدينه العلم و على بابها .

و شاهد گفتار كلام سيد ابرار است روى في الكافي باسناده عن امير المؤمنين عليه السلام انه يقول ايها الناس اعلموا ان كمال الدين طلب العلم والعمل به الا وان طلب العلم اوجب عليكم من طلب المال ان المال مقسوم مضمون لكم قد قسمه عادل بينكم و ضمنه و سيفي لكم و العلم مخزون عند اهله و قد امرتم بطلبه من اهله فاطلبوه و علم محفوظ است نزد اهل علم و بتحقيق امر کرده شده ايد بطلب نمودن ان علم از اهلش پس طلب كنيد اهل علم را . وفيه ايضاً باسناده عن ابي جعفر عليه السلام قال ان الذي

يعلم العلم منكم له اجر مثل اجر المتعلم وله الفضل عليه فتعلموا العلم من حملة العلم
وعلموه اخوانكم علمكموه العلماء پس معرفت اهل علم بر هر مسلم و مسلمه فرض و
واجب است و حملة علم ائمه عليهم السلام ميباشند چنانچه اهل ذکر ايشانند فاسئلوا اهل الذكر
ان كنتم لاتعلمون در كافى بچندين طريق روايت نموده كه اهل ذكر ائمه اند و ايشانند
شهداء الله على خلقه و ولاة امر الله والهداة الى الله و خزنة علم الله و نوره و خلفاء الله فى ارضه
و چنانچه ايشان هياكل توحيدند هياكل علمند و بعبارت ديگر اسماء عينيه حق ايشانند و
عالم اسم اسم است مرذات مقدس را پس از آن حضرت سلام الله عليهم بعقايقهم مظاهر
عينيه علمند و پيروان ايشان متعلمين اند و فى الكافى باسناده عن جميل عن ابى عبدالله
قال سمعته يقول يغدو الناس ثلاثة اصناف عالم و متعلم و غناء فنحن العلماء و شيعتنا
المتعلمون و ساير الناس غناء و ايشانند بحقيقت وارث انبيا و رسل چنانچه در كتاب حجت
كافست حديث مفصلى از حضرت رضا عليه السلام و از آنجمله است نحن و رثة اولى العزم
من الرسل و فيه ايضا عن ابى جعفر عليها السلام قال ان العلم الذى نزل مع آدم
عليه السلام لم يرفع و العلم يتوارث و كان على عالم هذه الامة الى اخر الحديث

و از اين بيان ظاهر ميشود اينكه در حديث فرموده است طلب علم فريضه است بر هر
مسلم باين سبب مقيد بمسلم داشته كه بعد از تكميل احكام اسلام و اخذ بيعت نبويه قيام
بتحصيل احكام ايمان نمايد و بيعت ولويه را با عالم آما درست نمايد و علم موروثى از انبيا
را از ورثة حقيقى تعليم گيرند و ولادت ثانويه روحيه در نشأة باطنه حاصل كنند چنانكه
كلمة مسيحه است لن يلج ملكوت السموات من لم يولد مرتين و در اين ولادت علم را
وارث ميشوند و انتساب حقيقى دارند و باين مرتبة ايمان اشاره فرموده در فرقان مجيد
و من الاعراب من يقول آمنا قد لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا و اگر مقصود از علم
طلب احكام ظاهره باشد بر هر مكلفى واجب است زيرا كه چنانكه كفار مكلف باصولند مكلف
بفروعند . حاصل آنكه مفروض بالذات بر هر مسلم و مسلمه علم بمولد اسلام است و اهلش
و اين علم است كه حيوه ابدى است و تشبيه به آب و تعبیر بنهر عظيم نموده اند بجهة آنكه
حيوة جسمانى به آبست و جعلنا من الماء كل شيء حي و حيوه روحى بعلم و فى كتاب
الحجة من الكافى باسناده قال قال ابو جعفر يمضون الثماد ويدعون النهر العظيم
قيل له و ما النهر العظيم قال رسول الله و العلم الذى اعطاه الله ان الله عز و جل
جمع لمحمد سنن النبيين من آدم و هلم جرا الى محمد قيل له و ما تلك
السنن قال علم النبيين باسره و ان رسول الله صير ذلك كله عند امير المؤمنين
فقال له رجل يا ابن رسول الله فامير المؤمنين اعلم ام بعض النبيين فقال
ابو جعفر اسمعوا ما يقول ان الله يفتح مسامع من يشاء انى حدثه ان الله جمع
لمحمد علم النبيين و انه جعل ذلك كله عند امير المؤمنين و هو يستلنى اهو

اعلم ام بعض النبیین وفيه ايضاً باسناده مكتوباً عن الرضا عليه السلام اما بعد فان محمداً كان امين الله في خلقه فلما قبض كنا اهل البيت ورثته فنحن امناء الله في ارضه عندنا علم البلايا والمنايا وانساب العرب ومولد الاسلام وانا نعرف الرجل اذا رايناه بحقيقة الايمان وحقبة النفاق وان شيعتنا لمكتوبون باسمائهم واسماء آبائهم اخذ الله علينا وعليهم الميثاق يردون موردنا و يدخلون مدخلنا ليس على ملة الاسلام غيرنا و غيرهم الى اخر الحديث و في باب صفة العلم من الكافي باسناده عن ابي عبد الله قال ان العلماء ورثة الانبياء وذلك ان الانبياء لم يورثوا درهماً ولا ديناراً واما اورثوا احاديث من احاديثهم فمن اخذ بشيء منها فقد اخذ حظاً وافراً فانظر واعلمكم هذا عمن تأخذونه فان فينا اهل البيت في كل خلف عدولاً ينفون عنه تحريف الغالين و انتحال المبطلين وتأويل الجاهلين وفي خبر آخر وان العلماء ورثة الانبياء ان العلماء لم يورثوا ديناراً ولا درهماً ولكن اورثوا العلم فمن اخذ منه اخذ بحظ وافر. وروى الكشي باسناده عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه واله يحمل هذا الدين في كل قرن عدول ينفون عنه تأويل المبطلين و تحريف الغالين و انتحال الجاهلين كما ينفي الكهبر خبث الحديد و ايضاً باسناده عن ابي جعفر عليه السلام في قوله تعالى فلينظر الانسان الى طعامه قال الى العلم الذي ياخذ عمن ياخذ به دانكه ورثه جمع وارث است چون طلبه جمع طالب و وارث از اسماء حق است جل ذكره ومعناه الباقي بعد فناء الخلق ولله ميراث السموات والارض وميراث باصطلاح فقها چنانكه شهيد ثانی میفرماید یا از ارث است یا از موروث و بنا بر اول استحقاق انسانست بموت دیگری بسبب نسبت نسبی یا سببی چیز بر ابوالاصالة و بنا بر ثانی چیز است که مستحق میشود آن را انسان بموت دیگری بسبب یا بنسب بالاصالة . و باصطلاح دیگر چنانكه آنفاً مذکور شد که ولادت دو قسم است :

صورية جسميه و معنوية روحيه ، و شرافت معنويه بر صوريه همچون شرافت روح است بر جسم و اگر هر دو در يك مورد جمع شوند نور علی نور است .
همچنین وراثت دو نحو است :

مالیه و علمیه و انبیا را علیهم السلام دو نحوه وارث و میراث است یکی وارث از حیث انتساب ولادت صورية عنصريه بشریه که استحقاق میراث مالیه را دارند بنص کتاب ولا عبرة بما تمسکوا به بعد مخالفة نص الكتاب و از این حیث لم يورثوا العلم بل اورثوا المال و دیگر از حیث بودن ایشان انبياء و حملة علم الله و از این حیث لم يورثوا درهماً ولا ديناراً و در این مرتبه وارث ایشان علماء اند که بولادت ثانویه روحیه بایشان انتساب دارند و میراث آنان علمست باستحقاق .

آن خلیفه زادگان مقبلش رسته اند از عنصر وجان ودلش
 گر ز بغداد و هری یا از ریند بی مزاج آب و گل نسل ویند
 وائمه طاهرین سلام الله علیهم بواسطه انتساب صورت ومعنی وارث نبی هستند بهردو
 معنی چنانکه ورث سلیمان داود و بنابر این قوله علیه السلام وانما اورثوا احادیث
 من احادیثهم مراد از حدیث اگر کلام خاص منقول از نبی و امام باشد چنانکه مصطلح
 است منتقل بایشان گردیده و اگر مراد کتاب وجود و ام الکتاب و کلمات الله التامات و کتب
 منزله و کلمه باقیه باشد وارث ایشانند بحقیقت . پس هر کس که اخذ حدیث از احادیث آن
 بزرگواران نموده حظ وافر برده فانظروا علمکم هذا عن تأخذونه . پس نظر کنید و
 تأمل نمائید از چه کس تعلیم می گیرید اولاد بغی اگر معلمین باشند فان فینا اهل البیت
 فی کل خلف عدولا پس بدرستی که در میان ما اهل بیت نبوت اشخاص عدول و سالکین طریق
 مستقیم و امت وسط هستند که نفی میکنند از علم حقیقی تحریف غالین را و نسبت های باطلین
 و تأویل جاهلین را زیرا که آنها ولادت در خانه اهل بیت ولایت ننموده اند و اولاد بغیا را
 عدول نفی مینمایند پس در حجر ولایت هر کس متولد شد مقام سلمانی دارد و مصداق منا
 اهل البیت است . و چون وارث نام حقت و هو خیر الوارثین علم موروثی انبیارا و اولاد
 و بالذات وارث است و بعد از آن اولیاء میبخشد. فیهب لی من لدنک ولیاً یرثنی و
 یرث من آل یعقوب و علمناه من لدنا علماً و اینست علم لدنی و باین علم اشاره نموده
 سلطان بایزید بسطامی قدس سره السامی اخذتم علمکم میتاً عن میت و اخذنا علمنا عن
 الحی الذی لا یموت و هر کرا این علم موهوبی موروثی بخشید نایل بحیوة ابدی گردید .
 قال علی علیه السلام نظماً :

ففر بعلم تعش حیاً به ابدأ الناس موتی و اهل العلم احیاء

وفی کتاب الحجۃ من الکافی روی الکلمینی باسناده عن عدة من اصحابنا عن احمد
 بن محمد عن عبدالله الحجال عن احمد بن عمر الحلبی عن ابی بصیر قال دخلت علی ابی عبدالله علیه
 السلام فقلت له جعلت فداک انی اسئلك من مسئلة ههنا یسمع احد کلامی قال فرفع ابو عبدالله
 سترأینه و بین بیت آخر فاطلع فیه ثم قال یا ابا محمد سل عما بداک قال قلت
 جعلت فداک ان شیعتک یتحدثون ان رسول الله صلی الله علیه و آله علم علیاً باباً یفتح
 له منه الف باب قال فقال یا ابا محمد علم رسول الله صلی الله علیه و آله علیاً علیه السلام
 الی باب یفتح من کل باب الف باب قال هذا والله العلم قال فنکت ساءة فی الارض ثم
 قال انه لعلم و ما دھو بذاک قال ثم قال یا ابا محمد و ان عندنا الجامعة و ما
 یدریهم ما الجامعة قال قلت جعلت فداک و ما الجامعة قال صحیفة طولها سبعون
 ذراعاً بذراع رسول الله صلی الله علیه و آله و املائه من فلق فیه و خط علی یمینہ
 فیها کل حلال و حرام و کل شیء یحناج الیه الناس حتی الارش فی الخدش و
 ضرب یمده الی فقال لی تاذن یا ابا محمد قال قلت جعلت فداک انما اناک فاصنع

ما شئت فقال فغمز بي يده وقال حتى ارش هذا كانه مغضب قال قلت هذا والله العلم قال انه لعلم وليس بذاك ثم سكت ساعة ثم قال وان عندنا الجفر وما يدريهم ما الجفر قال قلت وما الجفر قال وعاء من آدم فيه علم النبيين والوصيين وعلم العلماء الذين مضوا من بني اسرائيل قال قلت ان هذا هو العلم قال انه لعلم وليس بذاك ثم سكت ساعة ثم قال وان عندنا المصحف فاطمة عليها السلام وما يدريهم ما مصحف فاطمة قال قلت وما مصحف فاطمة قال مصحف فيه مثل قرآنكم هذا ثلاث مرات والله ما فيه من قرآنكم حرف واحد قال قلت هذا والله العلم قال انه لعلم وما هو بذاك ثم سكت ساعة ثم قال ان عندنا علم ما كان وعلم ما هو كائن الى ان تقوم الساعة قال قلت جعلت فداك هذا والله هو العلم قال انه لعلم وليس بذاك قال قلت جعلت فداك فاي شيء العلم قال ما يحدث بالليل والنهار الامر بعد الامر والشيء بعد الشيء الى يوم القيمة وفيه عن مفضل بن عمر قال قال ابو عبد الله ان سليمان ورث داود وان محمدا ورث سليمان وانا ورثنا محمدا (ص) وان عندنا علم التوراة والانجيل والزبور وتبيان ما في الالواح قال قلت ان هذا هو العلم قال ليس هذا هو العلم ان العلم الذي يحدث يوماً بعد يوم وساعة بعد ساعة واسناده عن ضريس الكناس قال كنت عند ابي عبد الله وعنده ابو بصير فقال ابو عبد الله ان داود ورث علم الانبياء وان سليمان ورث داود وان محمدا ورث سليمان وانا ورثنا محمدا (ص) وان عندنا مصحف ابراهيم والواح موسى فقال ابو بصير ان هذا هو العلم فقال يا ابا محمد ليس هذا هو العلم انما العلم ما يحدث بالليل والنهار يوماً بيوم وساعة بساعة قوله على عليه السلام ما يحدث بالليل والنهار الخ . چون ابو بصير از فرمایش حضرت که مرتبة از مراتب علم را چنان دانست که حد علم ائمه همانست و قسم میخورد هذا والله العلم که لام استغراق باشد یا جنس حضرت میفرمود انه لعلم وليس بذاك و مرتبة فوق آن را بیان میفرمود تا رسید سخن به آنجا که علم ماکان وما هو کائن الى ان تقوم الساعة . ابو بصير از روی یقین عرض نمود هذا والله هو العلم . حضرت فرمود انه لعلم و ليس بذاك عرض نمود فاي شيء العلم قال عليه السلام ما يحدث الخ شاید مراد اشاره بمعنی کل يوم هو فی شأن بوده باشد که لا تکرار فی التجلی چون ایشان خزنة علم حقند جل ذکره بلکه چنانکه سبق ذکر یافت مثال عینی علم حقند و این علم افضل علم ائمه است و خبریکه در باب جهات علوم ائمه علیهم السلام از کتاب حجت کافی مذکور است توضیح این مدعی را مینماید . روی الكلینی باسناده عن ابي الحسن الاول موسى عليه السلام قال مبلغ علمنا على ثلاثة وجوه ماض وغابر وحادث فاما الماضی فمفسروا اما الغابر فمزبور واما الحادث فمقدف فی القلوب و تقر فی الاسماع و هو افضل علمنا ولا نبی بعد نبینا قوله عليه السلام فاما الماضی فمفسر یعنی ان الماضی الذي تعلق علمنا به وهو علم ماکان ومفسر بتفسیر النبی وقد یعبر علیه بالجامعة قوله واما الغابر فمزبور فی مصحف فاطمة یعنی المحتوم الذي

تعلق علمنا به وهو علم ما يكون قوله واما الحادث يعنى علم النبی يتجدد وهو التجلی بعد التجلی ونور یقذفه الله فی قلوبهم بلا واسطة ونقر فی الاسماع بتوسط الملك وعلم الابداء ومولد الاسلام والمنايا والبلايا **يحموا الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب** وابن علم اخير كه متجدد وحادث است افضل علم ایشانست بعلت اختصاص آن علم بحضرات وحصول ان علم برای آنها بلا واسطه یا بواسطه غیر بشر بخلاف دو قسم اول که خواص صحابه مثل سلمان و ابی ذر دارا بودند فی الجملة بحديث النبی وبعض روايتهم کز راره وامثاله قوله ولا نبی بعد نبینا دفع توهم لعله يتوهم ان کل من یقذف فی قلبه ونقر فی سمعه فهو نبی و فی کتاب الحجة من الکافی عند باب ان الائمة علیهم السلام بمن یشبهون ممن مضی باسناده عن عمران بن اعین قال قلت لابی جعفر علیهما السلام ما موضع العلماء قال مثل ذی القرنین و صاحب سلیمان و صاحب موسی چنانچه مبین شد علما بحقیقت انبیا و رسل و اهل بیت رسالتند علیهم السلام و هر کس پیروان ایشانند متعلمینند و متعلمین را درجات و مراتبی است بعضی هستند که بدرجه کمال رسیده و توفیق تکمیل اخوان یافته و برایشان متعلق است خطاب فعلموه اخوانکم کما علمکموه۔ العلماء و باین ملاحظه ثانیاً و بالعرض بر متعلمین اطلاق علما نموده اند و در مدح این علما فرموده فضل العالم علی العابد کفضل القمر علی سائر النجوم لیلۃ البدر و در خبر دیگر عالم ینتفع بعلمه افضل من سبعین الف عابد .

و در خبر دیگر است معویة بن عمار خدمت صادق علیه السلام عرض مینماید مردیست بسیار روایت حدیث شما مینماید و منتشر میکند بین مردم این احادیث را و محکم مینماید در قلوب مردم و دلهای شیعیان شما و شاید عابدی از شیعیان شما نبوده باشد از برای او این روایت کدام يك بالاترند در فضل . حضرت فرمودند راوی حدیث ما که به آن قلوب شیعیان را محکم مینماید افضل از هزار عابد است و اخذ میثاق از آنان گرفته اند برای تعلیم جهال.

روی فی الکافی باسناده عن ابی عبد الله علیه السلام قال قرأت فی کتاب علی علیه السلام ان الله لم یأخذ علی الجاهل عهد ابطل العلم حتی اخذ علی العلماء عهداً یبذل العلم للجهال لان العلم کان قبل الجهل و باسناده عن ابی جعفر علیهما السلام قال زکوة العلم ان تعلمه عباد الله و فیہ باسناده عن ابی عبد الله قال قام عیسی بن مریم خطیباً فی بنی اسرائیل فقال یا بنی اسرائیل لاتحدثوا للجهال بالحكمة فتظلموها ولا تمنعوها اهلها فتظلموهم. و چون بلباس علما در هر دوره جهل متلبس و متدلس بوده و میباشند و هم متشبه بمتعلم لهذا بعضی اوصاف عالم و آداب متعلم را ذکر مینماید که محقق از مبطل متمایز باشد و طالبین راستین علم بدام تزویر شیاطین نیفتند و بهر دنیا پرست دست ارادت ندهند :

ای بسا ابلیس آدم رو که هست پس بهر دستی نباید داد دست

و در این مقام دو مقصد است :

مقصد اول در اوصاف عالم قال الله تعالی انما یشی الله من عباده العلماء . فی الکافی

باسناده عن ابي عبد الله في هذه الآية يعني بالعلماء من صدق فعله قوله و من لم يصدق فعله قوله فليس بعالم پس عالم کسیست که خشیت از خدا داشته باشد و چون خشوع از اوصاف قلبیه و هر کس باین وصف باطنی پی نبرد امام در تفسیر علما میفرماید کسانی که مصدق اقوال آنها افعال آنها باشد و این وصف را هر کس ملتفت میشود و چون دیدند که مصدق قولش فعلش میباشد میفهمد که خشیت را داراست و او است عالم و در واقع صفت خشیت میزان نیست از برای خود شخص و از این جهت قال بعض اهل البصيرة فجميع ما ارتسم في ذهنك من التصورات والتصديقات التي لا توجب لك الخشية والخوف وان كانت في كمال الدقة والعموضة فليست من العلم في شيء، ثمقتضى الآية الشريفة بل هي جهل محض بل الجهل خير منها . علمی که راه حق ننماید جهالت است .

وتبیانی برای معرفت عالم واضح تر از این نیست که مطابقه نماید قول او با فعل او فی الکافی عن مفضل بن عمر عن ابي عبد الله قال قلت لم يعرف الناجي قال من كان فعله لقوله موافقاً الخ و دیگر علامات عالم آنست که حلیم باشد و غافل از حقوق حق و خلق نباشد فی الکافی قال قال امير المؤمنين عليه السلام لا يكون السفه والغرة في قلب العالم السفه محرکه ضد الحلم والغرة بالغين المعجمة المكسورة والزاء المهملة الغفلة. وفيه عن ابي عبد الله قال كان امير المؤمنين يقول يا طالب العلم ان للعالم ثلث علامات العلم والحلم والصمت وللمتكلف ثلث علامات ينازع من فوقه بالمعصية ويظلم من دونه بالغلبة ويظاھر الظلمة . میفرماید ای جوینده دانش و سرمایه هستی بدرستی که نشانه دانشمند حقیقی سه چیز است اول علمست یعنی اتصال علم او معلوم باشد باهل علم و دیگر حلم و اناة است و سیم خاموشی بهنگام است و سکوت بموقع و علامات کسی که بتکلف بخود بسته است سه چیز است نزاع و جدال مینماید بناحق و معصیت با کسی که در رتبه فوق او است و ظلم مینماید بر زیر دست بغلبه و پشت و پناه خود مینماید اهل ظلم و جور را و دیگر علامات آنکه با و قارو تواضع باشد یعنی صاحب سکینه باشد نه متکبر و متواضع باشد نه ملحق. مخبر صادق میفرماید طلب علم کنید و زینت دهید او را بحلم و وقار و تواضع نمائید برای معلم که از او اخذ نموده اید و متعلم که از شما اخذ مینماید و لا تكونوا علماء جبارين فيذهب باطلکم بحقکم .

و اگر عالم عامل نباشد و عمل ننماید بآنچه فهمیده یعنی آنکه بگوید بمردم و خود بجا نیآورد مصداق این آیه میشود اتأمرون الناس بالبر وتنسون انفسكم استغفر الله من قول بلا عمل . یکی را گفته اند عالم بعمل بچه ماند گفت بز نور بعسل .

وفی الکافی قال علیه السلام ان العالم اذا لم يعمل بعلمه ذلت موعظته عن القلوب كما يزل المطر عن الصفا . وفيه قال علی بن الحسین فان العلم اذا لم يعمل به لم يزد صاحب الا كفراً ولم يزد من الله الا بعداً . و سلیم بن قیس هلالی از جناب امیر روایت نموده که آن بزرگوار از کلام رسول اکرم حدیث نموده که فرمود علما دو صنف از مردمند مردیست عالم و عامل

بعلم خود و این ناجی است و عالمیست که تارك مر علم خود است و این هالك است و بدرستیكه اهل نار هر آینه متأذی میشوند از بوی عالمی كه تارك مر علم خود است و بتحقیق شدیدترین اهل نار از حیثیت ندامت و حسرت مردی است كه دعوت نموده باشد بندهای را بسوی خدا و آن بنده اجابت نموده باشد دعوت او را و قبول کرده باشد از او پس آن بنده اطاعت خدا را نموده و خدا او را داخل بهشت فرموده باشد و داعی او را داخل آتش بسبب ترك او علمش را و اتباع وی هوای نفسانی را و طول امل امامت باعت او و او را موجب سدد راه او است از حق و طول امل وی سبب فراموشی او است آخرت را .

و فی نهج البلاغة من خطبة له علیه السلام ایها الناس ان اخوف ما اخاف علیكم اثنان اتباع الهوى و طول الامل فاما اتباع الهوى فیصد عن الحق و اما طول الامل فینسى الآخرة . و دیگر آنكه با وفا باشد و غدر ننماید قال علیه السلام فی الخطبة ان الوفاء توأم الصدق و لا اعلم جنة اوتی منه و ما یغدر من علم کیف المرجع و لقد اصبحت فی زمان قد اتخذ اكثر اهله الغدر کیساً و نسبهم اهل الجهل فيه الى حسن الحيلة ما لهم قاتلهم الله . و دیگر و صف عالم آنستكه دنیا پرست و از ابناء دنیا نباشد و من خطبة له علیه السلام و لا تكونوا من ابناء الدنيا فان كل ولد سیلحق بامه يوم القيمة .

و با اهل دنیا مؤانست ننماید . در کتاب کافی از رسول خدا روایت شده كه فرموده فقهاء ابناء رسل هستند ماداميكه داخل در دنیا نشده باشند گفتند یا رسول الله چگونه باشد دخول آنان در دنیا حضرت فرمود اتباع سلطان پس هر گاه تابع سلطان شدند باید حذر كنید از آنها در امر دین خودتان و نیز در آن كتاب است از امام صادق كه فرمود هر گاه ببینید عالمی را كه دوست بدارد دنیا را پس او را متهم بدانید بر دین خود پس بتحقیق كه هر كس دوست بدارد شیء را حفظ و مراعات میکند آن چیز را و قال اوحى الله الى داود لا تجعل بینى و بینك عالماً مفتوناً بال دنیا فیصدك عن طریق محبتى فان اولئك قطاع طریق عبادى ان ادنى ما انا صانع بهم ان انزع حلاوة مناجاتى من قلوبهم . قال شیخنا البهائى قدس سره :

قرب سلطانست زان قرب العذر
الفرار از قرب سلطان الفرار
كام از این حلوا و نان شیرین ساخت
پای بند راه ایمان تو شد
کین همه نازی بتعظیم ملوك
آیه لا ترکنوا را گوش کن
آن کند کو ناید از صدخم شراب
شیخنا مدهوش گردد زین ندا

نان و حلوا چیست دانی ای پسر
میبرد هوش از سرو از دل قرار
فرخ آن کورخش همت را بتاخت
قرب سلطان آفت جان تو شد
حیف باشد از توای صاحب سلوك
جرعه از بحر قرآن نوش کن
لذت تحضیض او وقت خطاب
هر زمان كه شاه گوید شیخنا

مست و مدهوش از خطاب شه شود
میپرستد گوینا او شاه را
الله الله این چه ایمان و چه دین

هردمی او پیش شه سجده رود
هیچ نارد یاد آن الله را
ترك باشد دین رب العالمین
شیخ سعدی قدس سره فرموده : خلعت سلطان اگر چه عزیز است جامه خلقت خود
از آن بعزت تروخوان بزرگان اگر چه لذیذ است خورده انبان خود بالذت تر .
و نیز بهائی قدس سره فرموده :

نان و حلوا چیست ای فرزانه مرد
گر بیالائی به آن دست و دهان
منصب دنیا نمیدانی که چیست
آنکه بندد درره حق پای تو
آنکه نامش مایه بدنامی است
آنکه هر ساعت نهان از خاص و عام
ای خوش آن دانا که دنیا را بهشت
ترك دنیا گیر تا سلطان شوی

منصب دنیا است گرد آن مگرد
روی آسایش نبینی در جهان
من بگویم با تو یکساعت بایست
آنکه سازد کوی حرمان جای تو
آنکه کامش سر بسر ناکامی است
کاسه زهرت فرو ریزد بکام
رفت همچون شاه مردان در بهشت
ورنه گر چرخ تو سرگردان شوی

و من خطبة له علیه السلام ما اصف من دار اولها عناء و آخرها فناء فی حلالها حساب
و فی حرامها عقاب من استغنی فیها فتن و من افتقر فیها حزن و من ساعاها فاته و من قعد عنها
واتته و من ابصر بها بصرته و من ابصر الیها اعمته چه وصف کنیم سرائی را که اول آن که هنگام
مکث است عناورنج است و آخر آن فنا و فوت است در حلال دنیا حساب است یعنی کسیکه متمتع
شود از آنچه حلال است از امتعه دنیویه در آخرت آنرا حساب میباید داد و در حرام دنیا عقاب
است یعنی کسیکه مرتکب حرام شود در دنیا و از مال حرام متمتع شود در روز حساب عذابش
نمایند و هر که توانگر شد در دنیا در فتنه افتاد و مبتلا شد بانواع بلایا و کدورات که از ممر
تعلقات دنیا سانج میگردد و هر که درویش شد در او اندوهناك شد و غمناك و هر که در طلبش
سعی نمود و در تحصیلش بشتافت بر او دست نیافت و هر که تقاعد نمود از دنیا و طلب حصول
آن نکرد دنیا مساعدت نمود و مطاوعت کرد او را. و هر که گردانید دنیا را سبب هدایت و
محل ابصار خود و نگریست با دیده اعتبار خود بنمود دنیا باوراه راست. و هر که نظر کرد
بسوی ذر و زیور آن کور ساخت آرایش دنیا چشم بصیرت او را.

سید رضی الله عنه بعد از ذکر این خطبه میفرماید هر گاه کسی تأمل نماید در قول حضرت
من ابصر بها بصرته و من ابصر الیها اعمته که ابصر را اولاً بیامتعدي فرموده و در ثانی به الی
می یابد معنی عجیب از کلام خلاق کلام .

عالم که متصف باوصاف و مخفی نماند آنچه مذکور شد از اوصاف عالم و سایر اوصاف وی
مذکور نباشد ملازم وجود علمست یعنی علم بدون این اوصاف متحقق نخواهد
عالم نیست بود نه اینکه این اوصاف خارج باشد از علم و عارض او باشد پس

عالم نیست مگر مستجمع جمیع کمالات و اگر اطلاق عالم بر متشبهین بعلم شده من باب مجاز
 و شبه است و در حقیقت جاهل بلکه اجهل از او است زیرا که علم مستلزم عمل است مثلاً هر گاه
 کسی دعوی علم نمود و عمل ندارد برهان بر عدم علم او است و عمل منفک از علم و علم منفک
 از عمل نمیشود.

فی الکافی قال علیه السلام العلم مقرون الی العمل فمن علم عمل ومن عمل علم والعلم یهتف
 بالعمل فان اجابه والار تحل عنه و آنچه در ذم علماء سوء وارد است چون در ظاهر بلباس
 اهل حق جلوه نموده اند و شبیه باهل علم شده اند لفظ عالم بر آنان اطلاق نموده اند
 بعلاقة تلبس.

قال علیه السلام فی خطبة له وانما سمیت الشبهه شبهة لانها تشبه الحق فاما اولیاء الله
 فضیائهم فیها الیقین ودلیلهم سمت الهدی واما اعداؤ الله فدعائهم الضلال ودلیلهم العمی فما
 ینجو من الموت من خافه ولا یعطى البقا احبه یعنی جز این نیست که نام نهاده شده شبیه بشبهه
 زیرا که شبیه شبیه است بحق در ماده و صورت. فاما دوستان خدا، روشنائی ایشان در این
 شبیه یقین است بخدا و روز جزا و راه نمای ایشان قصد راه راست در ظلمات شبهات بنور
 ایمان و امداد دشمنان خدا پس خواندن ایشان گمراهیست اشاره بآیه مبارکه **و ما دعاء الکافرین**
الا فی ضلال و دلیل ایشان کوری است از دیدن راه حق پس رستگاری نیافت از مرگ و
 خلاص نشد از او کسیکه ترسید از آن و داده نشد بقا کسی که دوست داشت بقارا بلکه مال
 هر دو اجل است کسیکه راه دوستان خدا گزید پس از موت بیشت رسید و هر که راه دشمنان
 خدا پیمود رخت بدوزخ کشید.

اوصاخ علماء سوء و چون شمه ای اوصاف علماء حق معلوم گردید برخی از اوصاخ
 علماء سوء ذکر مینماید تا دیگر شبهه نماند. در کافی روایت است از
 صادق علیه السلام قال قال عیسی بن مریم ویل للعلماء السوء کیف تلظی علیهم النار و از حضرت
 باقر روایت نموده که در آیه شریفه **فکبکبوا فیها هم و الغاون** قال علیه السلام هم قوم و
 صفواعد لا بالسنتهم ثم خالفوه الی غیره و از حضرت امیر روایت نموده حاصل ترجمه اش
 آنکه گردیدند مردم بغداد از رسول خدا بسه قسم: قسمی عالم بودند باخبار نبوی و الهام الهی
 از جهة نفس قدسی و مطهر بودند ایشان از ردائیل و مستعد شدند از برای علوم غیبیه و مطالب
 کلیه و جزئی و فهمیدن احکام و وقایع و اخلاق و احوال مبدء و معاد و غیر اینها از مطالب
 شرعیه و عادات نبویه پس اوعارف و عالم و عامل و راست گفتار و درست کردار است و او

است معلم علوم حقیقیه و آداب نفسانیه و مأخذ جمیع کمالات و بی نیاز کرده است اورا خدا بعلم کامل خودش از علم دیگران ازامت . و قسمی دیگر متعلمین از این عالمند که بر سبیل هدایت و راستی است . و قسمی دیگر جاهل بودند و ادعا کننده علمی را که دارا نبودند و عجب کننده بآنچه نزد ایشانست از دروغهاییکه کسب کرده است اورا نفس فاسد ایشان باینکه اخذ کرده است آنها را از جاهل دیگر بتحقیق که اضلال کرده است اورا دنیا بجهت جاه و ریاست و بگمراهی و ضلالت انداخته است دیگر آنرا و وسیله قراردادهاست برای وصول بآمال نفس اقایل و فتاوائی را که خلاف کتاب و سنت است پس هلاک خواهد شد کسیکه ادعا کرده است علم و هدایت را و ناامید شده است از رحمت الهیه کسیکه افترا بسته است بخدا و رسول او بادعای او علم را با عدم اتصاف او بعلم و فتوی . و در آن کتاب است از صادق علیه السلام انہاک ان تدین الله بالباطل و تفتی الناس بما لا تعلم و نیز فرموده ایاک و خصلتین ففیہما هلاک من هلاک ایاک ان تفتی الناس برأیک او تدین بما لا تعلم .

و اخباریکه در باب بطلان عمل به رأی و قیاس است شاهد بر این بیان است و ابو حامد غزالی در اول کتاب احیا بعد از تحقیقات در علم و اقسام آن میگوید علم باحوال قلب فرض عین است در فتوای علمای آخرت و کسیکه اعراض مینماید از اعمال ظاهره هلاک میشود بشمشیر سلاطین دنیا بفتوای دادن فقهای دنیا . پس نظر فقها در امور و اجبه عینیه است بالنسبه بصلاح دنیا و نظر علمای آخرت بالنسبه بصلاح اهل آخرت است و هر گاه سؤال کنند از فقیه معنی توکل یا اخلاص را مثلاً یا از وجه احتراز از ریا هر آینه تأمل میکند در او باینکه تحصیل او فرض عین است و اہمالش باعث هلاک او در آخرت میگردد و هر گاه سؤال کرده شود از اظهار ولعان و سبق و رمایه و غیر اینها هر آینه سیاه میکند ورقهای بسیار را از تفریعات دقیقه که روزگاری میگذرد و احتیاج بجیزی از آنها بهم نمیرسد و اگر هم احتیاج دست دهد بلد خالی نیست از کسیکه رفع احتیاج نماید و کفایت از او میکند دیگری و او همیشه در شب و روز خود را در تعب و مشقت میاندازد در حفظ و تدریس و او غافل میشود از چیزیکه اهتمام بشأن اویش از آنها است و مهم خود او است در دین و مشتبہ میسازد برخورد و برد دیگران که من بعلم دین مشغول هستم و هر کس زیرک باشد میداند که غرض او نیست ادای حق واجب کفائیہ و اگر قصد او دین بود مقدم باید بدارد تحصیل واجبات عینیه را بلکه مقدم بدارد بر آن واجبات کفائی دیگر را چه بسیار از بلدان است که طیب ندارند و یا اگر باشد اهل ذمه هستند و بلد مشحون است از فقها و کسانیکه بفتوی اشتغال دارند فلیت شعری چگونه مرخص نموده اند فقهای دین در اشتغال بفرض کفایت در حالتیکه جماعتی هستند که بهم الکفایه هست و اہمال نمایند در امریکه من به الکفایه نباشد و سببی نیست برای عدم اشتغال آنان جز اینکه طب موجب نیست آنکه بمنصبی برسند و برای آنکه متولی شوند اموال موقوفه را و محافظت نمایند اموال ایام را و محض آنکه قاضی و حاکم شوند بر مردم و تقدم بهم رسانند

درامثال و اقراں و غلبه بر خصم هیات هیات بتحقیق مندرس شده است علم دین بتلبیس علماء سؤالی آخر کلامه .

و عالم ربانی مولانا محمد صالح مازندرانی میفرماید از حد گذرانیده است غزالی در مذمت نمودن فقها و گویا مبتلا شده بوده است بفقهاییکه موصوف بوده اند باین صفات مذکوره یا خبر داده است از حال کسانیکه نسبت میدهند خود را بفقّه در عصر ما تا بمرتبه ای که میگردانند چیز را از علوم که اخذ کرده اند از کتب علماء وسیله وصول بسلاطین و تقرب جویند بسفها و برادران شیاطین و نیست غزالی اول کسیکه ذم کرده باشد چرا که ذم علماء سوء در اخبار و آثار از ائمه اطهار بعد تواتر است .

راقم گوید در مقصد دوم معنی فقه و تفقه روشن میگردد و در این موقع برای اتمام مرام از کلمات حضرت خلاق الکلام چنانچه در نهج البلاغه مذکور است با ترجمه اش و حدیث مروی از کافی و نهج اکتفا مینماید .

فی نهج البلاغه : من خطبة له عليه السلام ايها الناس انا قد اصبحنا في دهر عنود و زمن شديد بعد فيه المحسن مسيئاً و يزداد الظالم فيه عتواً لا تنتفع بما علمنا و لا نسل عما جهلنا و لا تنخوف قارعة حتى تحل بنا .

ای گروه مردمان بدستیکه بامداد کرده ایم در روزگار ستیزه کننده ستمکار و در زمان بسیار سخت جفاکار یا بخیل و در بعضی روایت بجای و زمن شدید و زمن کنود واقع شده یعنی در زمان ناسپاس از نعمت آفریدگار که شمرده میشود در آن زمان نیکوکار بدکردار و زیاده میکند ستمکار در آن روزگار سرکشی و افتخار بجهت ضعف حاکم دین فایده نمیگیریم بآنچه دانسته ایم یعنی عمل نمیکنیم بروفق علم خود. مراد مردمانند که در زمان حضرت بوده اند چنانچه در این زمان هستند و نمیپرسیم از آنچه ندانسته ایم بجهت قلت رغبت در علم و قلت انتفاع به آن و نمیترسیم از کارهای بزرگ خطرناک که کوبنده دلهاست تا آنکه فرود آید آن کار خطرناک بما این کنایه است از عدم تفکر مردمان در حال عاقبت خود.

فالناس على اربعة اصناف منهم من لا يمنعه الفساد في الارض الامهات نفسه و كلال حده و نضيض و فره چون بنحو اجمال احوال مردمان زمان و ابناء دنیا را فرمود بنحو تفصیل میفرماید .

پس مردم روزگار دنیا پرست بر چهار صنفند بعضی از آن اصناف که قادر نباشند بر تحصیل اسباب دنیا و بحیله نیز نتوانند که دنیا را بدست آورند کسی است که باز نمیدارد او را از فتنه و تباهی در زمین مگردلت و خواری نفس او و عدم تسلط او و کندی آلت او یعنی بلاد و کندی فهم او که عاجز است از حیله کردن در طلب دنیا و کمی مال و نقصان ثروت و توانگری او و منهم المصلت بسیفه و المعلى بشره و المجلب بخیله و رجله قد اشرط نفسه و اوبق دینه لحطام ينتهزه او مقتب یقوده او منبر یفرعة و لبس المتحیر ان تری الدنیا

لنفسك ثمناً وممالك عند الله عوضاً وبعضی دیگر از ایشان که قادر باشند بر تحصیل دنیا کیست که از روی ظلم و قهر بر کشنده است شمشیر خود را از نیام و آشکار کننده است شر خود را برانام و کشنده است سواره و پیاده خود را یعنی جمع کرده است اسباب ظلم و تسلط خود را از برای متاع دنیای بی ثبات که رباید آنرا از طالبانش یا از برای جماعتی که پیشوا و سرخیل آنها باشد تا از برای آنکه بر منبری بر آید از جهت تفوق بر امثال و اقران خود و هر آینه بد تجارتیست آنکه به بینی دنیا را از برای نفس خود بها و عوض آنچه مر تور است نزد خدا و تعالی از نعیم دائمی اخروی .

اشاره بکلام حقست بدرستی که خدا خریده است از مؤمنین انفس و اموال ایشان را و در عوض بهشت عطا فرموده است و کسیکه بفروشد نفس خود را بد دنیا پس بد تجارتی نموده که همه زیانست و از لقای حق محروم مانده است و منهم من يطلب الدنيا بعمل الاخرة ولا يطلب الاخرة بعمل الدنيا قد طامن من شخصه وقارب من خطوه و شمر من ثوبه و زخرف من نفسه للامانة واتخذ ستر الله ذريعة الى المعصية وبعضی دیگر از ایشان که طالب غیر قادر باشند و بحیله طلب مرتبه کنند که کمتر از امارت و سلطنت باشد کیست که طلب کنند دنیا را بعمل آخرت باین طریق که آنرا مقرون سازد به ریا و سمعه تا باین وسیله مردم را معتقد خود سازد و اعوان و انصار پیدا کند و طلب نکند آخرت را بعمل دنیا باین طریق که در اینجا تخم نیکی نکارد تا آنجا محصول ثواب بی حساب بر دارد پس این چنین شخصی بتحقیق که پست کرد تن خود را در خشوع و نزدیک نهاد گام خود را بجهة خضوع و برچید دامن خود را یعنی چست و چالاک شد از برای طاعت و بیاراست نفس خود را از برای امانت و دیانت و فرا گرفت راه خدا را وسیله رفتن بسوی معصیت. طریق شریعت را ستر الله فرموده زیرا که بآن مستور و محفوظ میشوند اهل تقوی از موارد هلاکت و منهم من اقعه عن طلب الملك ضولة نفسه و انقطاع سببه فقصرته الحال على حاله فتحلى باسم القناعة و تزین بلباس اهل الزهاده و ليس من ذلك في مراح ولا مغدى .

و بعضی دیگر از آن اصناف اربعه که غیر قادر باشد بر تحصیل دنیا و بحیله مرتبه امارت و سلطنت طلب کنند کسی است که نشانده باشد او را از طلب پادشاهی حقارت و قصارت نفس و بریده شدن سبب او که آن قلت لشکر و مال است و کمی استعداد و منال پس کوتاه ساخته است او را حال قدر او بر حالتی که آراده نموده از رفعت و مرتبه او نزد خلائق فلهمذا در لباس حيله گری در آمده تا جذب قلوب عباد کند بجانب خود پس آراسته است خود را باسم قناعت و مزین شده بلباس اهل زهد و طاعت و نیست اهل زهدات نزد خواص عباد در محل شب و نه در محل روز یعنی در هیچوقت در سلك زاهدان حقیقی نیست .

و چون اصناف اربعه را بیان فرموده اشاره مینماید بطائفه متقین و داخل در اقسام ناس ایشانرا ذکر ننموده زیرا که متقین خارج از اصناف مردمند و از عالم ملکوتند فلهمذا

میفرماید: وبقی رجال غض ابصارهم ذکر المرجع و اراق دموعهم خوف المحشر فهم بین شرید ناد و خائف مقموع و ساکت مکوم و داع مخلص و نکلان مومع قد اخلتہم النقیۃ و شملتہم الذلۃ فهم فی بحر اجاج افواہہم ضامزۃ و قلوبہم قرحۃ قد وعظوا حتی ملوا و قہروا حتی ذلوا و قتلوا حتی قتلوا فلتکن الدنیا فی اعینکم اصغر من حشالۃ القرظ و قراضۃ الجلم و اتعظوا بمن کان قبلکم قبل ان یتعظ بکم من بعدکم و ارفضوها ذمیمۃ فانہا قدرفضت من کان اشعف بها منکم: و باقی ماندند مردمانی کہ فرو خوا بایند دیدہ های ایشانرا از متاع دنیوی یاد کردن محل باز گشت نزد او سبحانہ و ریخت اشکهای ایشانرا ترس روز برانگیخته شدن از قبر پس مردمانیکہ باین صفات موسومند از میان مردم رانده شدہ متفردند چون سختیت و جنسیت با اصناف اربعہ ندارند و در میان مردم از شر و رآنها ترسندہ و مقهور و ذلیلند و خاموش شوندہ و ممنوع از کلام میباشند. بدانکہ کلام آنچیزیستکہ در دهن شتر میکند نزد ہیجان او و این مستعار است از برای سکوت این طائفۃ عالی مرتبۃ متقین کہ ہمگی اوقات ایشان مصروف است بتقوی بحیثیتی کہ گویا تقوی بستہ است زبانهای ایشانرا از غیر کلام حق و خوانندۃ باخلاص هستند بندگان خدا را براہ حق و فریاد و ناله کنندہ اند بہ سبب فقدان دوستان و معاونان حق یا بجهۃ خوف آنجہان ورنجور و دردنا کند بواسطہ اذیت ظالمان بتحقیق کہ افکنندہ است ایشانرا بگوشۃ خمول و گمنامی پرهیز آنها از مستکاران و اطراف ایشانرا گرفته است خواری از جور معاندان پس ایشان افتادہ اند در دریای شور دنیا کہ لنت نمیابند اصلا از متاع آن و دہانهای ایشان خاموش است از سخنها ی غیر مستحسن و دلہای ایشان ریش است از جہۃ خوف و خشیت او سبحانہ و بتحقیق پند و موعظہ نمودہ اند مردمانرا تا بمرتبہ ای کہ ملول شدہ اند و غمگین از آن سبب کہ سامعان پذیرفتند و مقهور و رانده شدند و ذلیل و خوار گشتند در میان ایشان و کشتہ گشتند بشمشیر ظالمان و بسنگ جفای طاغیان تا اینکہ کم شدہ اند در این جہان و چون دنیای بی مقدار نسبت باین طائفۃ عالی مقدار باین منوالست پس باید کہ دنیا در چشمهای شما خوار و خفیف و بی مقدار تر باشد از برگ زرد درخت سلم کہ بہ آن دباغی میکنند پوست را و از ریزہای پشم بز کہ در وقت چیدن از مقراض میافتد و پند پذیرید بہ آنکسانیکہ بودند پیش از شما پیش از آنکہ پند بگیرند بشما آنکسانیکہ بعد از شما پیدا شوند و بگذارید متاع دنیا را و از او مفارقت کنید باختیار پیش از آنکہ جدا شوید از او با اضطرار در حالیکہ مذموم و معیوبست پس بتحقیقیکہ دنیا ترک کردہ است و وا گذاشتہ است کسیرا کہ حریص تر و مشتاق تر بودہ بدنیا از شما.

و ابن ابی الحدید بعد از شرح این خطبہ میگوید بدان بد رستی کہ این خطبہ متضمن است ذم بسیاری از کسانی کہ دعوی آخرت مینمایند از اهل زمان ما و ایشان اهل ریا و نفاق و پوشندۃ لباس صوف و مرقعہ هستند از غیر طریق اهل حق و ذم اهل ریاء و آیات و اخبار بسیار رسیدہ و در کلمات ابرار و سخنان احرار بیشمار وارد شدہ.

ابراهیم بن ادهم گفته ما صدق الله من احب ان يشتهر اگر گفته شود چه میگوئی در شهرت انبیا و ائمه و فقهای راشدین جواب داده شود آنچه مذموم است طلب شهرت است و اما وجود شهرت من جانب الله او غیر تکلف و طلب بنده مذموم نیست بلکه لابد است از وجود انسانی مشتهر باشد امر او فان بطریقه يصلح العالم .

وفی نهج البلاغة درصفت کسیکه متصدی شود و پیش آید از برای حکم کردن در میان امت و حال آنکه نبوده باشد اهل این منصب و در اصول کافی در باب بدع و رأی و قیاس از حضرت امیر منقول است : ان ابغض الخلائق الى الله تعالى رجلان رجل و كله الله الى نفسه فهو جائر عن قصد السبيل مشغوف بكلام بدعة و دعاء ضلالة فهو فتنة لمن افتتن به ضال عن هدى من كان قبله مضل لمن اقتدى به فی حیوته و بعد موتہ حمال خطایا غیره رهن بخطیئة میفرماید بتحقیق دشمن ترین آفریده شدگان در نزد آفریدگارشان دو مردند و اطلاق لفظ بغض برخدا و از این قبیل الفاظ از قبیل اطلاق اسم لازم است بر ملزوم ، یا به اعتبار غایات است یعنی عاصی ترین مردمان در او امر الهی دو مردند یکی از آن دو مردیست که باز گذاشته است حق سبحانه او را بنفس خودش و بسبب عصیان و طغیان اولطف خود را از او باز گرفته و امور او را با نفس خودش حواله نموده تا نفس اماره او را بهر کجا که خواهد کشد پس آن بد روزگار تباه کارمیل کننده است و انحراف جوینده است از میانه راه راست که راه حقست و در پرده دل آنها محبت سخنان بدعت و جهالت و بخواندن مردم به گمراهی و بد عملی جا گرفته است پس او مرد فتنه و بلا است مر آن کسیرا که در فتنه و بلا افتد بواسطه او و گمراهست از راه راست کسیکه بوده است قبل از او و گمراه کننده است مر کسیرا که افتدا نماید باو و پیروی او کند در زندگانی او و بعد از فوت او بجهت بقای آن اعتقادات فاسده که از او اخذ نموده باشد و بردارنده است بار گناهان غیر خود را بجهت گمراه نمودن غیر خود و در گمراهی بگناه خود و گرفتار است بکار تباه خود اشاره بآیه مبارکه که است لیحملوا و از اهرم کامله يوم القيمة و من اوزار الذین یضلو انهم بغير علم چون وصف یکی از دورا فرمود بعد از آن وصف مرد دیگر را میفرماید :

و رجل قمش جهلا موضع فی جهال الامة غار فی اغباش الفتنة عم بما فی عقد الهدنة قد سباه اشباه الناس عالماً ولیس به بكر فاستكثر من جمع ما قل منه خیر مما کثر حتی اذا ارتونی من اجن و اکتز من غیر طائل جلس بین الناس قاضياً ضامناً لتخلیص ما التبس علی غیره فان نزلت به احدى المبهمات هیأ لها حشوارثاً من رایه ثم قطع به فهو من لبس الشبهات فی مثل نسبح العنكبوت لا یدری اصاب ام اخطا فان اصاب خاف ان یکون قد اخطا وان اخطا رجا ان یکون قد اصاب جاهل خباط جهالات عاش رکاب عشوات لم یعرض علی العلم بضرر قاطع یدری الروایات اذراء الريح الهشیم لاملیئی والله باصدار ماورد علیه و لاهو

اهل لما فوض اليه لا يحسب العلم في شيء مما انكره ولا يرى ان من وراء ما بلغ منه مذنباً لغيره وان اظلم عليه امر اکتتم به لما يعلم من جهل نفسه تصرخ من جور قضائه الدماء وتعج منه الموارث الى الله اشكوه من معشر يعيشون جهالا و يموتون ضلالا ليس فيهم سلعة ابور من الكتاب اذا تلى حق تلاوته ولا سلعة انفق بيعاً ولا اغلى ثمناً من الكتاب اذا حرف عن مواضعه ولا عند هم انكر من المعروف ولا اعرف من المنكر.

چون اوصاف مرد اول ذکر گمراهی او بود در اصول عقاید اوصاف مرد دوم گمراهی و است در فروع شرعیات میفرماید و مردیست که جمع کرده و فراهم آورده نادانی را و شتابنده است در میان جاهلان امت غافل و بیخبر است در تاریکیهای خصومات مردم و فتنه و فساد کوردل است در عقد صلح در مصالحه نمودن در میان مردمان و جاهل است بنظام امور مصالح بتحقیقی که نام نهاده اند او را شبیه مردمان دانا معلوم شرعی و حال اینکه نیست دانا و مراد باشباه ناس جهال و اهل ضلالند که در صورت بانسان مانند و در علوم و اخلاق مخلوعند از لباس انسانیت بامداد کرد آن مرد پس بسیار خواست از جمع آوردن چیزیکه اندک از او بهتر است از آنچه بسیار است مراد فکرهای فاسده و اندیشه های بیهوده است در مسائل باطله و شبهات و آراء مضله و قیاس شیطانی و این بدیهیست که هر چه کمتر بهتر است و لفظ بکر مستعار است از برای سبقت نمودن در اول عمر بسوی جمع شبهات و آراء باطله تا حین وفات در طلب زیادتى است تا آنکه چون سیراب شد از آب متعفن گندیده و مستعار است از برای مطالب فاسده او، یعنی مملو شد باطن خبیث او از فکرهای فاسده و پر شد از مسائل بی فائده ناپسندیده نشست در میان مردمان در حالتیکه حکم کننده است میان ایشان و ضامن است از برای ظاهر ساختن و بیان نمودن آنچه چیزیکه پوشیده است حل آن بر غیر او از مسائل شرعی و از برای قطع و فصل مرافعات و بیان حل مشکلات. پس اگر فرود آید به وی یکی از قضایای مشکله که پوشیده باشد وجه فصل آن آماده کرده است از برای آن مسائل سخنان بسیار بی فائده ضعیف و سست از فکر فاسد خود بعد از آن قطع کند به آن کلام غیر واقع خود. پس آن مرد کور از پوشیدگی آن شبهه ها افتاده است در امور واهی مانند تار عنکبوت که خلاصی ندارد. پس این مرد هم از شبهات و بافتهای فکر خود خلاصی ندارد نمیداند که بصواب حکم میکند یا بخطا پس اگر بحسب اتفاق بصواب حکم نمود علی العمی میترسد از آنکه خطا کرده باشد و اگر بخطا حکم کرده امید دارد که صواب گفته باشد در آن و آن مرد نادانی است بسیار خبط کننده در میان نادانان و رونده است در ظلمات جهل بدیده ضعیف و خبط کننده و سوار شونده بر ظلمات است یا بر شترهاییکه پیش راه خود را نمی بینند کنایه است از غلطهای آن نادان جاهل.

حاصل آنستکه از صغرای ظلمانی و کبرای نفسانی نتیجه جز قیاس و رأی شیطانی صورت نمیگیرد زیرا که نگزیده است بر علم و دانش بدندان برنده یعنی دندان بر هیچ

علمی ننهاده و این کنایه است از عدم اتقان او در قوانین شرعیه را و عدم وقوف او بر مسائل دینی، یعنی همچنانکه انسانی که مضغ طعام نیک نمیتواند کرد از آن حظی و انتفاعی ندارد آن مرد بجهت تصحیف اخبار و روایات و نیک نفهمیدن معنی مراد منتفع و محظوظ نمیتواند شد میفکند روایتها را بی وقوفانه مانند افکندن باد گیاه خشک شکسته را، یعنی همچنانکه باد هشیم را منتشر میسازد و انتفاع از او را سلب مینماید او نیز علوم و روایات را از انتفاع بدر میبرد، بخدا سوگند که نیست قادر و توانا بیاز گردانیدن و تقریر کردن آنچه وارد شده است بر او از مسائل و گمان نمیرد علم را در چیزی از آنچه انکار دارد آن را یعنی گمان نمیرد که علمی و رای مجهولات خود بوده باشد و قول حق را اعتبار نمیکند و نمی بینند آنکه از و رای آنچه رسیده به او از خیالات فاسده خود مذهبی و راهی باشد مر غیر او را یعنی گمان آن نادان آنستکه علم همان مذهب باطل او است و اگر تاریک و پوشیده شود بر او کاری پیوشاند آن کار را بجهت آنکه میداند از جهل نفس خود بمسائل و نمیخواهد که آشکار شود حال او در میان مردم مانند خود و فریاد و ناله میکند بزبان حال از جور حکم او خونهای بنا حق ریخته شده و مینالد به آواز بلند از دست ستم او میراثهای مباحه که با احکام باطله او بغیر حق بکسی رسیده، و اسناد فریاد و ناله بخون و میراث بنحو استعاره است و ممکن است تقدیر مضافی شود که بگویند ناله و فریاد میکنند اهل الدماء و الموارث بنحو حقیقه نه مجاز و استعاره و چون اوصاف دو مردیکه مبعوض ترین خلقند شمه ای فرمود بعد از آن شکایت آنانرا که جهله روزگارند بحق میبرد و میفرماید: بسوی خدا شکایت میکنم از گروهیکه میزنید در حالتیکه جاهلانند، و میبیرند در حینیکه گمراهانند، نیست در میان این گروه کالامی کاسد ترا از کتاب خدا هر گاه خوانده شود حق خواندن آن یعنی بر آنچه که تغییر و تبدیل در آن نیست مراد بکتاب حقیقت وجود عالم است تاویلا و آیات قرآنست تفسیراً و نیست هیچ متاعی بر رنج تردر مقام فروختن و نه گرانبها ترا از کلام خدا هر گاه که تحریف و تغییر داده شود از مواضعش و تاویل کرده شود بر شبهات طبع و اغراض فاسده و نیست نزد ایشان زشت ترا از معروف زیرا که مخالف مطالب آنانست و نه نیکوتر از منکر بجهت آنکه موافق مآرب و مقاصد آن گروه است.

نکوهش قیاس و

اختلاف اجتهاد

ومن کلام له علیه السلام فی ذم اختلاف العلماء فی الفتیاء. در این کلام بلاغت نظام نکوهش مینماید اختلاف اهل اجتهاد را در احکام شرعیه و استدلال فرموده ذم آنانرا بر پنج وجه خلاصه احتجاجات

یکی آنکه خداوند واحد و رسول واحد و کتاب واحد است پس باید حکم در واقع واحد باشد.

دوم اینکه اختلاف آنان با امر خدا بوده یا برخلاف امر یعنی منهی عنه و اول باطل است زیرا که در کتاب و سنت چیزی نرسیده که خصم به آن استدلال کند بر اینکه اختلاف

مأمور به است و ثانی حقست پس اختلاف منہی عنہ است .

احتجاج سیم ، دین اسلام یا ناقص است یا تام اگر ناقص است پس خداوند یاری خواسته است از مکلفین بر اتمام شریعتی که رسول آورده و استعانت حق از آنان یا بنحو نیابت است یا بنحو شراکت و هردو کفر است و اگر دین اسلام تمام است پس خدا تمام فرستاد و رسول در تبلیغ تقصیر نمود یا رسول بتمامه رسانید پس اگر اول باشد کفر است و اگر قسم دوم باشد فقد بطل الاجتهاد .

چهارم استدلال به آیات قرآنست که میفرماید **فیه تبیان لکل شیء ولا یابس الا فی کتاب مبین** و این آیات دلالت دارند بر آنکه کتاب مشتمل است بر تمام احکام پس هر چه در کتاب نیست از شرع نیست .

احتجاج پنجم میفرماید در کتاب منزل اگر از نزد غیر خدا بود می یافتند در او اختلاف بسیار و بودن او از نزد خدا قطعیت پس باید اختلاف نباشد .

قال علیه السلام ترد علی احد هم القضية فی حکم من الاحکام فی حکم فیها برأیه ثم ترد تلك القضية بعینها علی غیره فی حکم فیها بخلاف قوله ثم تجتمع القضاة بذلك عند امامهم الذی استقضاهم فیصوب آرائهم جميعاً و الهم واحد و نبیهم واحد و کتابهم واحد و دینهم واحد افامرهم الله سبحانه بالاختلاف فاطاعوه ام نهامهم عنه فعصوه ام انزل الله دیناً ناقصاً فاستعان بهم علی اتمامه ام کانوا شرکاء له فلهم ان یقولوا وعلیه ان یرضی ام انزل الله دیناً تاماً فقصر الرسول عن تبلیغه وادائه والله سبحانه یقول ما فرطنا فی الکتاب من شیء و فیه تبیان کل شیء و ذکر ان الکتاب یرصدق بعضه بعضاً و انه لا اختلاف فیه فقال سبحانه ولو کان من عند غیر الله لوجدوا فیه اختلافاً کثیراً و ان القرآن ظاهره انیق و باطنه عمیق و لا تقنی عجائبه و لا تنقضی غرائبہ و لا تکشف الظلمات الا به .

میفرماید بر یکی از حکام که لیاقت حکومت شرعیہ ندارد و اشباه الناس او را عالم دانند وارد میگردد قضیه ای در حکمی از حکمها پس حکم میکند در آن مسئله به رأی خود بعد از آن وارد میشود همان قضیه بذاتها و عینها بر غیر آن جا کم اولی پس حکم میکند در آن قضیه بخلاف قول جا کم اول و بعد از آن جمع میشوند حکم کنندگان بآن احکام مختلفه بنزد پیشوای خودشان که طلب قضا کرده است از ایشان و ایشان او را پیشوای خود ساخته اند پس نسبت بصواب میدهد همه اندیشهای مخالف یکدیگر را و حال آنکه خدای آنان یکیست و پیغمبر ایشان یکیست و کتاب ایشان و دین آنان یکیست آیا امر فرموده است حق سبحانه ایشانرا باختلاف در مسئله پس فرمان برده اند او را در آن حکم یا نهی کرده ایشانرا از آن اختلاف پس نافرمانی کرده اند ایشان او را یا فرو فرستاد حق سبحانه دینی که ناتمام است پس یاری خواسته بایشان بر تمام گردانیدن آن، یا بودند آن حکام شرع شریکان حق سبحانه در گفتار و جوه پس از برای ایشانست که بگویند آن اقایل مختلفه را و بر خدا باشد

که راضی شود به آن مقال چنانچه شأن شریک مقتضی نیست در همه حال . یا فرو فرستاد حق دینی را که کامل است و تمام پس تقصیر کرده رسول (ص) از رسانیدن آن و ادا نمودن آن بر انا و خداوند سبحانه در فرقان مجید میفرماید تقصیر نکرده ایم در کتاب خود از هیچ چیز در هر باب و در آن کتابست بیان هر چیزی و فرموده او است سبحانه بدرستیکه این کتاب تصدیق کننده است بعضی از آن مر بعضی دیگر را یعنی همه آیات قرآنی موافقند و بدرستی که بهیچوجه اختلاف نیست در آن پس فرموده است او سبحانه اگر بودی آن کتاب بزرگوار از نزد غیر حضرت پروردگار هر آینه یافتندی در او اخلاف بسیاری را و بدرستیکه قرآن ظاهر او نیکو و بشگفت در آورنده است و باطن او عمیق و بحر بی پایانست بحیثیتی که بنهایت اسرار جواهر آن نمیتوان رسید مگر در اسخون در علم . فانی نمیشود عجایب و سخنان غرایب قرآن یعنی کشتی تفکر و اندیشه بساحل او نمیرسد و بنهایت نمی انجامد اشیاء غریبه او و ذایل نمیشود شبهات ظلمانی مگر بانوار ساطعه قرآنی .

عجب نبود گرا از قرآن نصیبت نیست جز حرفی که از خورشید جز گرمی نبیند چشم نابینا و فی نهج البلاغة و فی باب البدع و الرای و المقایس من الکافی باسناده عن ابی جعفر علیهما السلام قال خطب امیر المؤمنین الناس . در این خطبه ذکر میفرماید هستند شبهات را که باعث انحراف مردمان است از طریق مستقیم و منشاء اعوجاج ایشان از دین قویم و سبب وقوع فتن و عذاب الیم است . فقال ایها الناس انما بدؤ و وقوع الفتن اهواء تتبع و احکام تبندع یخالف فیها کتاب الله و یتولی علیها رجال رجالا علی غیر دین الله فلو ان الباطل خلص من مزاج الحق لم یخف علی المرتادین و لو ان الحق خلص من لبس الباطل انقطعت عنه السن المعاندین و لکن یؤخذ من هذا ضغث و من هذا ضغث فیمزجان فهناک یتولی الشیطان علی اولیائه و ینجوا الذین سبقت لهم من الله الحسنی .

میفرماید که جز این نیست که ابتدای واقع شدن در فتنه ها هواهای شیطانست که پیروی کرده میشود و حکمهایست نفسانی که از خود پیدا کرده شود مخالفت کرده میشود در آن اهوا و احکام کتاب خدا بر این وجه که بر مشتهیات حمل کرده میشود و متابعت میکنند بر آن رأیهای باطله و حکمهای مبتدعه مردانی مردانیرا بر غیر دین خدا یتعالی و مستند وقوع این شبهات آنان امتزاج حقست بباطل پس اگر باطل خالص میبود از آمیزش حق پنهان نمیبود باطل بر طالبان و این اشارت است بسبب اتباع مردمان به آراء فاسده که آن امتزاج حقست بباطل چه اگر جمیع مقدمات مطلوب باطل میبودند و حق بآن متمزج نمیبود متبیین میشد فساد حجت و اصلا مخفی نمی ماند فساد آن بر طالبان و بواسطه آن حق ظاهر میشد و اگر حق خالص میبود از آمیختگی باطل بریده میشد از اوز بانهای استیزه کنندگان زیرا که مقدمات حجت همه صواب میبودند از روی ماده و صورت و هر آینه نتیجه حق میدادند بالضرورة پس بریده میشد زبان معاندان از ستیزه و مخالفت و لکن فرا گرفته میشود از این

که حقست قبضه‌ای و از آنکه باطل است پاره‌ای پس آمیخته میشوند بیکدیگر پس در این امتزاج مستولی است شیطان بر دوستان خود باین طریق که هوای متبع و احکام مبتدع را در نظر آنان جلوه میدهد و نجات مییابد از این خطر و شبهه آنکسانیکه پیشی گرفته است از برای ایشان از جانب خدایتعالی حالتی نیکو که آن عنایت الهیست و این جماعت اصحاب یمین و تابعین امیر المؤمنین اند و هم المخلصون بفتح اللام و ایشان از نصیب مفروض شیطان مفروضند قال الله تعالی فی سورة النساء و ان يدعون الا شیطاناً ما یمرید الله و قال لا تخزن من عبادك نصیباً مفروضاً ای لا تخزن من کل فرد من عبادك او من مجموع عبادك قسماً معیناً فرض لی و عین لی و هو الجزء السجینی من کل عبدا و اهل السجین من العباد و لا ضلنهم عن طریق الهدی و لا منینهم بالامانی الباطله کطول العمر و الرفعة و الحشمة و کثرة الاموال و غیر ذلك و لا امرنهم بالباطل فلیتکن اذان الانعام و لا امرنهم فلیغیرن خلق الله بتغیر صورته الظاهرة من غیر اذن من الله کقطع الاذن من الحيوان و الانسان و اخصائهما و کل مثله او بتغیر صورته انباطنة کتغیر صورة الانسان عن الاستقامة الی الانحناء و النکس و تبديل صورتهم الانسانية بصور القردة و الخنازیر باغوائهم او بتغیر صفتة کتغیر استقامته علی الطريق الالهی الی الاعوجاج و تغیر دینہ المستقیم الی الادیان المنحرفة و تغیر فطرته علی الاسلام الی قطرة الکفار و یلزمه تغیر او امر الله و نواهیه و لذا فسر خلق الله بدین الله و لا یخفی ان هذه الایة بحسب الصورة تخالف ما فی سورة الروم حیث قال الله تعالی فطرة الله التي فطر الناس علیها لا تبديل لخلق الله و قد فسر ای لا یقدر احد ان یغیره و اذا فسر لخلق الله بدین الله فی الاولی و فسر لا تبديل بان لا ینبغی لاحد ان یغیره فی الثانية فیرفع الخلاف صورة و لا یبعد ان یقال ان التغیر بامرہ و قدرته قال تعالی و شارکهم فی الاموال و الاولاد و لا حول و لا قوة الا بالله فلیتدبر .

و فی الحدیث قال الراوی قلت بای شیء یعرف هذا یعنی مشارکة الشیطان و عدمه قال بحبنا و بغضنا .

مقصد ثانی در آداب متعلمین

قال علیه السلام :

و ناقد فی الحلال و فی الحرام	و کن للعلم ذا طلب و بحث
	و قال علیه السلام :
و اجسادهم قبل القبور قبور	و فی الجهل قبل المړت مړت لاهله
و لیس له حتی النشور نشور	و ان امرء الم یحی بالعلم میت
	و در اینجا مقدمه است و سه مطلب .

مقدمة در فصل طالب علمست چنانچه در کافی مرویست که جناب

فضل طالب علم صادق از جد امجدش رسول اکرم نقل فرموده کسیکه پیما یدراهی

را که در آن راه طلب علم کند خداوند راهنمایی میکند او را براه بهشت و ملائکه بالهای خودشان را فرش قرار میدهند از برای طالب علم در حالتیکه راضی اند باین عمل خودشان و بدرستیکه طلب آموزش مینماید از برای طالب علم کسیکه در آسمان و کسیکه در زمین است حتی ماهی دریا .

و نیز در آن کتاب مستطاب از سید سجاد منقولست فرموده اگر بدانند مردم چیزیکه یعنی فضایل و ثواییکه در طلب علمست البته طلب مینمودند علم را اگرچه مستلزم ریختن خون آنان و غرق شدن در آب بوده باشد بدرستیکه خداوند وحی نمود بسوی دانیال (ع) به تحقیق مبعوض ترین بندگان من بسوی من آنچنان جاهلیست که طالب باشد اهانت و خواری رساندن در حق اهل علم و ترک کننده و واگذارنده باشد اقتدا و پیروی بایشان را و بتحقیق دوست ترین بندگان من بسوی من آنچنان کسی است که طالب و جالب باشد مرثوای عظیم را آنچنان طالبی که ملازم علما باشد و پیرو حلما باشد و قابل از حکما باشد .

و فی بعض شروح الکافی والظاهر ان المراد بالحلماء والحکماء الانبیاء والاوصیاء و القریب منهم کلّ قمان و آصف بن برخیا فان کمال العقل والحکمة لهم والعلماء والعلماء یشتمل غیرهم ومن لا یدنوهم من اهل العلم .

وفی الکافی باسناده عن ابي عبد الله عليه السلام من تعلم العلم وعمل به وعلم الله دعی فی ملکوت السماوات عظیماً فقیل تعلم لله وعمل الله وعلم الله .

مطلب اول در آداب متعلم است نسبت بمعلم

فی باب التنزیل فی الولاية من الکافی باسناده عن اصبح بن نباته انه سئل امیر المؤمنین (ع) عن قوله تعالى **ان اشکر لی ولوالدیک والی المصیر** فقال الوالدان اللذان اوجب الله لهما الشکرهما اللذان ولد العلم وورثا الحکم وامر الناس بطاعتها ثم قال الله الی المصیر فمصیر العباد الی الله والدلیل علی ذلك الوالدان ثم عطف القول علی بن خثیمة وصاحبه فقال فی الخاص والعام وان جاهدک علی ان تشک بى يقول فی الوصیة وتعديل عن امرت بطاعته فلا تطعمها وتسمع قولهما ثم عطف القول علی الوالدین فقال وصاحبهما فی الدنیا معروفاً يقول عرف الناس فضلها و ادع الی سبیلها وذلك قوله **واتبع سبیل من انا ب الی ثم الی مرجعکم** فقال الی الله ثم الینا فاتقوا الله ولا تعصوا الوالدین فان رضاها رضی الله و سخطها سخط الله .

وفیه عن ابي عبد الله عليه السلام قال کان امیر المؤمنین (ع) يقول ان من حق العالم ان لا تکثر علیه السؤال .

جناب صادق از جد بزرگوار خود امیر المؤمنین روایت نموده که میفرمود بدرستیکه از حق عالم و سزاوار او است آنکه بسیار سؤال نکنی از او بدون حاجت و ضرورت و لا تأخذ بثوبه و جامه او را نگیری که خلاف احترام است و اذا دخلت علیه و عنده قوم فسلم علیهم

جیمعاً رخصه بالتحیة دونهم و هر گاه داخل براو و مشرف بحضورش میگردی و نزد او مردمانی باشند پس سلام کن بر همه جالسین و تخصیص بده عالم را بدو نه قوم را تا امتیاز استاد از سایر معلوم شود و اجلس بین یدیه و لا تجلس خلفه و بنشین در پیش روی او پشت سر او بنشین و لا تغز بعینک و لا تشریدک و اشاره بچشم و بدست نباید نمود در حضورش و لا تکثر من القول قال فلان قال فلان خلافاً لقوله و در خدمت عالم بسیار نقل اقوال منما که فلانکس چنین گفته و فلانکس چنان نوشته برخلاف قول عالم و استاد که توهین بزرگ است و لا تضجر بطول صحبتہ فانما مثل العالم مثل النخلة تنتظرها حتی يسقط عليك منها شيء و غمگین و ملول و کسل مشو بسبب امتداد صحبت با عالم پس بدوستیکه مثل عالم مانند درخت خرما است بانتظار ثمر آن درخت در سایه آن درخت باید نشست تا وقتی که برتواز آن خرما و رطب بیفتد چنانکه موسی (ع) اگر صبر نموده بود و از خضر سؤال نمیکرد و اعتراض نمینمود مشاهده غرایب مینمود و العالم اعظم اجراً من الصائم القائم الغازی فی سبیل الله و اجر عالم بزرگتر است از کسیکه همیشه در روز و روزه باشد و در شب بعبادت قیام نماید و در راه خدا جهاد نماید.

و مخفی نماند که نهی از کثرت و بسیاری سؤال از عالم فرموده مقصود سؤالهای بی فائده است با آنکه حاجت به آن مسئله ندارد و عمل نمینماید اگر باو بگویند چنانچه در کافی در باب استعمال علم منقول از سید سجاد سلام الله علیه است جاء الى علي بن الحسين عليهما السلام فسله عن مسائل فاجاب ثم عاد لیسئل عن مثلها فقال علي بن الحسين مكتوب فی الانجیل لا تطلبوا علم ما لا تعلمون ولما تعملوا بما علمتم فان العلم اذا لم يعمل به لم یزد صاحبه الا کفراً ولم یزد من الله الا بعداً .

سعدی میگوید :

دو کس رنج بیهوده بردند و سعی بیفائده کردند یکی آنکه گرد کرد و نخورد و دیگری آنکه علم آموخت و نکرد .

و شکی نیست که سؤال از مسائل اصول و فروع دین و مطالب معرفت آمین بر هر کس واجب است از اهل علم نماید مضمون امر بسؤال در آیات و اخبار بسیار است .

قال تبارک و تعالی **فاستلوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون** .

وفی کافی قال الصادق علیه السلام انما یهلك الناس لانهم لا یسئلون . وقال علیه السلام ان هذا العلم علیہ قفل و مفتاحه المسئلة . وقال علیه السلام لا یسمع الناس حتی یسئلوا و یتفقہوا و یعرفوا امامهم و یسمعهم ان یأخذوا بما یقول و ان کانت تقیة .

و از جمله روایات وارده در آداب متعلمست مر معلّم را حدیث منقول در اول معالم الاصول روی قدس سره باسناده عن سید العابدین قال علیہ السلام حق ما یسک بالعلم التعظیم له و التوقیر لمجلسه و حسن الاستماع و الاقبال الیه و ان لا ترفع علیہ صوتک و لا تجیب احداً

سأله عن شيء حتى يكون هو الذي يجيب ولا تحدث في مجلسه أحداً ولا تغتاب عنده أحداً
وان تدفع عنه اذا ذكر عندك بسوء وان تستر غيوبه و تظهر مناقبه ولا تجالس له عدواً ولا
تعادى له ولياً .

حاصل ترجمه آنکه میفرماید سزاوار مؤدب و آموخته تو به علم و دانش بزرگ
شمردن و تفخیم نمودن است مر آن سبب و مودب را و تبجیل و توقیر کنی مر محضر او را و
به نیکویی گوش فرا دهی بسوی سخن او و رویاوری بسوی او در حین تکلم یا مقصود
رو بروی او بنشین و بلند نکنی آواز خود را بر او یعنی صدای توفیق صدای استاد نباشد در
وقت سؤال و جواب با او و جواب نگوئی کسی را که سؤال نموده او را از چیزی تا آنکه
پاسخ دهنده و مجیب او باشد بعلاوه آنکه این فضول است خلاف احترام استاد است و خود نمائی.
و دیگر آنکه در مجلس او با کسی سخن و حدیث نکنی و غیبت کسی را در حضرتش

نمائی یعنی سخنی در پشت سر کسی نگوئی که اگر بشنود خوش نداشته باشد .
و مخفی نماند مطلقاً غیبت کردن برادران جایز نیست و اینکه در آداب حضور معلم
نهی فرموده خصوصاً یا من باب تأکید در حرمت است با اینکه مقصود نهی از غیبت نمودن
باشد خواه اخوان یا غیر اخوان ممن جاز غیبت منہم و ممکن است که در اینجا لطیفه مقصود
باشد که سزاوار در مقام حضرر استاد آنست که جز استاد کسی را نبیند بلکه خود را نبیند
تا چه رسد بغیر و ذکر غیر .

نیست در لوح دلم جز الف قامت یار
چکنم حرف دگر یادنداد استادم
یا آنکه در محضر استاد کسی را غایب نداند و همه را در حضرتش حاضر بداند فاذا هم
جميع لدينا محضرون . و بحقیقت انسان کامل یعنی عالم انموذج عالم است یا عالم خلاصه
عالم است و همه جزوی است از او پس سخن گفتن از کسیکه مکروه شمارد آنکس اگر
بشنود آن سخن را بنظر بصیرت و تأمل ملاحظه شود از استاد سخن گفته و غیبت کردن
او را در حضور روا داشته است .

سید رضی علیه الرحمه در مدح پدر بزرگوار خود در قصیده سال سیصد و هفتاد و
هشت میفرماید :

و اذا حضرت فكل لوم غائب

انت المنوه في المحافل باسمه

و حکیم سنائی در حدیقه فرماید :

گفت نقشت همه کجاست چرا

ابلهی دید اشتری بچرا

عیب نقاش میکنی هشدار

گفت اشتر که اندرین پیکار

توز من راست راه رفتن خواه

از کژی من نکن بعیب نگاه

کز کژی راستی گمان آمد

نقشم از مصلحت چنان آمد

و دیگر از آداب آنکه حفظ الغیب او را منظور کنی که هر گاه کسی نزد تو بیدی

ذکر نماید او را دفع از او نمائی و ذایل کنی آن سوء را و اینکه پیوشانی عیوب او را و آشکار نمائی مناقب و خصایل حمیده او را ، شاید مراد این باشد :

کمال صدق و محبت بین نه نقص گناه که هر که بی هنر افتد نظر بعیب کند
سنائی فرماید :

هرچه او کرد عیب او مکنید با بد و نیک جز نکو مکنید
زشت و نیکو بنزد اهل خرد سخت نیکست از او نیاید بد
آن نکوتر که هرچه زویننی گرچه زشت است آنهمه نکویننی

و دیگر آنکه با کسی که بظاهر یا بیاطن دشمن عالم و استاد است ننشینی و مجالست نثماتی زیرا که دوست و دشمن دوست دشمن دوست است و در این اندرز و ان لاتجالس فرموده و نفرموده که دشمن بگیرد دشمن معلم را زیرا که دشمنی و عداوت با خلق سزاوار نیست و دشمن نگیری دوستان او را که دشمن دوست دشمن او است .

قال علیه السلام :

صديق عدوى داخل فى عداوتى و انى لمن و د الصديق و دود
فلا تقربن منى و انت صديقه فان الذى بين القلوب بعيد
با خصم توهر که یکنفس باشد دوست این نکته بدان که دشمن جان تو دوست
زان پیش که غمازی خود فاش کند چون نافه بکش از سراو اول پوست

ولله در الملك شمس الدين محمد كرت حيث قال :

با دشمن من چو دوست بسیار نشست با دوست نشایدم دگر بار نشست
پرهیز از آن غسل که بازهر آمیخت بگریز از آن مگس که برمار نشست

مطلب دوم در آداب متعلم نسبت بخویشتنی

مهم ترین چیزیکه واجبست مراعات نمودن تصحیح قصد و اخلاص نیت است در طلب وی مرعلم را و پاکیزه نمودن دل است از اغراض دنیویه :

فى الکافی عن ابی عبد الله علیه السلام قال من اراد الحدیث لمنفعة الدنیا لم یکن له فى الآخرة نصیب و من اراد به خیر الآخرة اعطاه الله به خیر الدنیا و الآخرة . و باسناده عن ابی جعفر علیه السلام قال من طلب العلم لیباهی به العلماء او یماری به السفهاء او یصرف به وجوه الناس الیه فلیتوبوا مقعده من النار ان الریاسة لا یصلح الا لاهلها و فی معانی الاخبار السفهاء قضاة مخالفینا و العلماء علماء آل محمد (ص) و معنی لیقبل و جره الناس الیه قال یعنى والله بذلك ادعاء الامامة بغير حقها و من فعل ذلك فهو فى النار .

و در اصول کافی بابی مخصوص برای ذم طالبین ریاست عنوان نموده فلیلاحظ و تکمیل نفس است در قوه علمیه و تزکیه نفس است باجتناب و پرهیز از رذایل .

قال سبحانه قد افلح من زكيا وقد خاب من دسيها ومقهور گردانیدن دو قوه غضبيه وشهويه است در اطاعت و انقياد حكم عقل يعنى نبى وعالم وقت .
 قال سبحانه اتقوا الله يعلمكم الله پس تقوى و پرهيز گارى سبب فرا گرفتن علمست از معلم اول تعالى اسمه ونواب او سلام الله عليهم .

وفى كتاب فرض العلم من الكافي عند باب النوادر باسناده عن حفص بن البختري رفعه قال كان امير المؤمنين عليه السلام يقول روحدا انفسكم بيدى الحكمة فانها تكل الا بدان وفى هذا الباب ايضا وفى معالم الاصول باسناد هما عن ابى بصير قال سمعت ابا عبد الله يقول كان امير المؤمنين يقول يا طالب العلم ان العلم فضائل كثيرة فراسه التواضع وعينه البرائة من الحسد واذنه الفهم ولسانه الصدق وحفظه الفحص وقلبه حسن النية وعقله معرفة الاشياء والامور ويده الرحمة ورجله زيارة العلماء وهمة السلامة وحكمته الورع ومستقره النجاة وقائمه العافية ومركبه الوفاء وسلاحه لين الكلمته وميفه الرضا وقوسه المداراة وجيشه محاوره العلماء وماله الادب وذخيرته اجتناب الذنوب وزاده المعروف ومأويه الموادعه ودليله الهدى ورفيقه محبة الاخيار .

ميفرمايد اى كسى كه پويا وجويائ دانش ودانستن هستى بدرستى كه علم و دانش صاحب ودارائ مناقب بسيار است وتشبيه فرموده علم را بشخص انسان كامل وملازمات او را بيان نموده واين را باصطلاح اهل بيان استعاره تخيليه گویند وبرحسب تحقيق حقيقى كه مذکور شد درمبحث علم بنحو حقيقت است نه مجاز واستعاره فليتذاكر .
 پس سر علم فروتنى است وتواضع، وچشم علم بيزارى از رشك وحسد است، وكوش علم ادراك بقلب است، وزبان علم راستى است، وحر است ونگهبانى علم بحث از او است وفؤاد وصرف علم وخالص اونيكي قصد كه لله باشد، وفرهنگ علم شناسائى او است بحقيقت اشياء وامور، ودست علم بخشايش او است، وپاي علم زيارت علماء است، وهمت وعزم علم سلامتست، وحلم وعدل علم تقوى و پرهيز گارىست، وقرار گاه علم رستگارىست، وجلو كش علم عافيت است يعنى خداوند دفع كننده آلام واسقام او است، وسوارى علم وفابعهوداست وعذر نكردن، وآلت جنگ علم بنرمى سخن گفتن است، وشمشير او رضا بقضائ الهيست، وكمان اوملايمت است، ولشكر علم مخاطبه ومجاوبه يا علما است، وتوانگرى علم آداب است يعنى محاسن اخلاق ورياضت نفس، وان دوخته علم پرهيز گارىست از گناهان، وتوشه علم نيكي كردن است وطاعت هرچيزى كه خدا باو امر فرموده، ومرجع ومنزل علم صلح است وآشتى، ودليل علم راستى وايبصال بمطلوبست، ورفيق علم دوستى بانىكانست وچون طالبين علم حقيقى باطالبين جهل درهم وبرهم اند اوصافى براى آنها دراخبار اطهار مذكور است تاتميز حق از باطل آسان باشد .

وفی الکافی مرفوعاً ومسنداً عن ابی عبد الله علیه السلام قال طلبه العلم
علامت طالب علم ملثه فاعرفهم باعیانهم و صفاتهم صنف یطلبه للجهل والمراء و
حقیقی و امتیازوی صنف یطلبه للاستطالة والختل و صنف یطلبه للفقہ والعقل .
از متشبهین بطالبین میفرماید کسانی که پویا و جویای علمند بر سه صنفند پس بشناس
 آنانرا بحقیقت ذات و صفات ایشان صنفی طلب علم مینمایند بجهة
 تحصیل جهل و نادانی و مجادله و بشك انداختن، شاید مراد بلام للجهل از برای عاقبت باشد
 یعنی عاقبت طلب او آنستکه جهل بسیط او جهل مرکب میشود و ممتنع العلاج است.

وقد اجمع اهل الحکمة العملية ان الجاهل المركب لا علاج له . و صنفیست که طلب
 مینمایند علم را از برای برتری بر امثال و اقران و خدعه و حيله با اهل ایمان . و صنفی طلب
 علم مینمایند از برای فهم و ادراك و بصیرت در امر دین . و علامت و نشانه هریک از اصناف را
 بیان میفرماید فصاحب الجهل والمراء مؤذمار متعرض للمقال وفی اندیة الرجال بتذاکر العلم
 وصفة الحلم قد تسربل بالخشوع وتخلی من الورع فدیق الله من هذا خیشومه وقطع منه حیزومه .
 پس صنف اول که صاحب جهل مرکب و تشکیک و مجادله باشد آزار و اضرار میرساند
 و بشك اندازنده و بسیار گواست در مجامع و مجالس مردمان بیاد کردن علم و وصف نمودن
 حلم، بتحقیق پیچیده است خود را در پیراهن و لباس خشوع و خضوع و فروتنی استعاره بنحو
 تخیل و ترشیح است یعنی همچنانکه سر اییل شخص را نگاه میدارد از سرما و گرما همچنین
 این صاحب جهل خشوع را بسبب نگاه داری خود بر خود پوشانیده است و حال اینکه این
 متلبس متدلس خالیست از صفت پرهیز گاری و اجتناب از محارم الله که لازمه خشوع است
 پس بگوید خداوند از این متدلس بینی او را جدا نماید از او وسط سینه او را که مناط
 حیوة انسانی باو است کنایه از هلاکت او است و صاحب الاستطالة والختل ذوخب و ملق
 یستطیل علی مثله من اشباهه و بتواضع للاغنیاء من دونه فهو لعلوانهم هاضم ولدینه حاطم
 فاعمی الله علی هذا خبره وقطع من آثار العلماء اثره .

و صنف دوم که طلب علم میکنند از برای برتری صاحب مکر و حيله و خدعه است
 و اظهار دوستی و ملاطفت مینماید بزبان و طلب برتری مینماید بر امثال خود از کسانی که
 شبیه بخود و فرومایه هستند و فروتنی مینماید از برای توانگران هر چند که در مرتبه از او
 پست تر باشند پس آن مرد از برای خوردن مال رشوه اغنیاء یا دلالتی مظالم هاضم است یعنی
 میخورد و اثری نمیگذارد و مرد دین و آئین خود و آنان را کاسر و تپاه کننده است .

و بعضی لعلوانهم بفتح حاء مهمله ضبط نموده اند یعنی آن مرد از برای خوردن غذای
 چرب و شیرین توانگران هاضم است و اثری از آن حلوا دردش باقی نمی ماند و کلام بنحو
 استعاره و تمثیل است . پس مخفی گرداند خداوند عالم بر او علم او را و نابود نماید از یاد کار

علما نام و نشان اورا و صاحب الفقه والعقل ذو کأبة و حزن و سهر قد تحنك فی برنسه و قام الليل فی حنسه يعمل ويخشي وجلاداعياً مشفقاً مقبلاً على شانه عارفاً باهل زمانه مستوحشاً من اوثق اخوانه فشد الله من هذا اركانه واعطاه يوم القيمة امانه .

وصنف سیم که طلب علم مینمایند بجهة فهم و ادراك معارف حق الهیه و او است به حقیقت طالب علم علامتش آنکه صاحب غم و اندوه و حزن و انكسار و شب زنده دار است به تحقیق که رشته بندگی حق بگردن افکنده و درجامه پرهیزگاری خود را پیچیده و ایستاده است در تاریکیهای شب عبادت مینماید و خشوع و خضوع میکند در حالیکه خوف خدا در نهاد او است و خواننده است خدایرا یا آنکه خلق را به حق میخواند در حالیکه مشفق و مهربان بایندگان او است و رو آورنده است بر حسب حال خود مردم را بسوی خدا و شناسا است بر مردمان زمان خود و منقطع و دوری کننده است از امین ترین برادرهای خودش از بسکه اخذ مؤاخات و عهد موافات بسته اند و عاقبت بسنگ جفا شکسته اند .

کدام عهد بیستی که عاقبت نشکستی .

پس محکم کند خداوند جانبهای او را و بخشاید او را در روز قیام پاداش اعمال امان او را .

حقا که در زمان برسد مژده امان اگر سالکی بعهد امانت وفا کند .

وفی باب ذم الدنيا والزهد فيها من الکافی باسناده عن ابي عبد الله عليه السلام قال کان ابوذر يقول فی خطبة یا مبتغی العلم کان شیئاً من الدنيا لم یکن شیئاً الا ما ینفع خیره و یضر شره الا من رحم الله یا مبتغی العلم لا یشتغلک اهل ولا مال عن نفسك انت یوم تفارقهم کضیف بت فیهم ثم غدوت عنهم الی غیرهم والدنيا والاخرة کمزول تحولت منه الی غیره وما بین الموت والبعث الا کنومة نمتها ثم استيقظت منها یا مبتغی العلم قدم لمقامك بین یدی الله عز وجل فانک مثاب بعملک كما تدین تدان یا مبتغی العلم .

و دیگر از آداب متعلم آنست که طلب علم را مکسب و مأکل خود قرار ندهد و بقصد

سرمایه معاش و زندگانی فرا نگیرد .

وفی باب المستأکل بعلمه من الکافی باسناده عن سلیم بن قیس قال سمعت امیر المؤمنین يقول قال رسول الله من هو مان لا یشبعان طالب دنیا و طلب علم فمن اقتصر من الدنيا علی ما احله الله له سلم ومن تناولها من غیر حلها هلك الا ان یتوب او یراجع ومن اخذ العلم من اهله وعمل بعلمه نجی ومن اراد به الدنيا فهی حظه .

علم از بهر دین پروردن است نه از بهر دنیا خوردن .

وللمشتري دنیا بالدين اعجب

عجبت لمبتاع الضلالة بالهدی

بدنيا سواه فهو من ذین اخيب

واعجب من هذین من باع دینه

و پوشیده نماند آنچه موافق احکام عقل و نقل است که علم را مکسب خود قرار ندهد

یعنی دین را وسیله وصول بدنيا و حطام او نسازد مثلاً ایمان بر رسول میآورد و ارادت بعالم

بهم میرساند که برمال و منال دیگران تسلط یابد چه بسیار دیده شده که اهل ذمه در بلاد اسلام بصورت مسلمانان شدند برای آنکه وارث منسوبان خود بشوند یا سرمایه ای اندوخته نمایند باین حيله و حال آنکه بعد از نيل بمقصود و مرام از دین اسلام مرتد شدند .

و بسیار مشاهده گردید از بسیاری که دامن ارادت فلان عالم را بکمر زدند و طوق ملازمتش را بگردن افکندند که حجه فلانرا نیابت نمایند یا جمعی ساده لوحان را زیارت کنند و بعد از وصول بمطلوب بجای دیگر شدند و در واقع این گروه مردم بهیچ دینی و آئینی معتقد نیستند و در حق آنان فرموده همج رعاع اتباع کل ناعق .

واما تحصیل علوم یعنی اکتساب صناعات متعارفه نمودن برای تحصیل معاش از استجباب گذشته بحد وجوب رسیده بلکه بعد از تحصیل عقاید حق و فرایض شرعیه از اهم مقاصد است اکتساب آنها و جزوفقه بمعنی اعم است چون تجارت و فلاح و زراعت و اجرت تعلیم و تعلم و سایر فنون مثلاً کسی اجرت میگیرد که تعلیم قرآن نماید یا علم خط بیاموزد و امثال ذلك از مکاسب مباحه که در ابواب فقه عام مذکور است چنانکه از شرایط و آداب تحصیل علم مفروض دانستن صنعت و حرفه است که باید طالب علم يك حرفه بقدر خود دارا باشد که انتظام امر معاش مقدمه وصول بعلم معاد است تا بفراغت خاطر اشتغال بتحصیل تواند نمود .
با گرمسنگی قوت پرهیز نماید افلاس عنان از کف تقوی بستاند

و تمام انبیا و اولیاء کبار برای قوت لایموت شغلی از شبانی و یا تجارت و زراعت یا کسب بازو داشته اند برعکس آنچه متعارفست که نظر متشبهین متعلمین بردست دیگران است که از فضله مکاسب آنان گذران نمایند .

چون سگ درنده گوشت یافت نپرسد کاین شتر صالح است یا خردجال
و علما را بگدائی منسوب کنند و فقرا را به بی سروپائی معیوب نمایند بلکه بعضی گویند که مردم بکدیمین و عرق جبین تحصیل مال کنند و بما خوراندند که طلبه علمیم و درویشان فلان شیخیم و بالاستحقاق باید بما انفاق نمایند و عمده این اشتباهات عدم تفقه است

علم چندانکه بیشتر خوانی	چون عمل با تونیست نادانی
نه محقق بود نه دانشمند	چارپائی براو کتابی چند
آن تهی مغز را چه علم و خبر	که براو هیزم است یا دفتر

تحقیق فی معنی الفقه و النفقه و الفقیه

بدانکه چنان که مبرهن است از حکیم فعل لغو و عبث صادر نمیشود و محققین بر آنند که افعال الله معلل باغراض است یعنی امور مقصوده از فعل و ایجاد شیء در نظر فاعل سبحانه میباشد و چون حضرت حق جل و علاغنی بالذات است غرض و فائده در افاعیل او تعالی راجع بخلق است :

من نکردم خلق تا سودی کنم بلکه تا برندگان جودی کنم
 وشکی نیست که غرض او خیر محض است و محض خیر و منافع دنیویه در حقیقت و در
 نظر از باب معرفت منافع نیست بحقیقت بلکه آلام و اسقام است حتی آنکه محمد بن زکریای
 طبیب میگوید لذات امر و جودی نیست بلکه دفع آلام است مثلاً شبع رفع الم جوع است
 الی غیر ذلك :

قال علیه السلام .

سرورك فی الدنيا غرور و حسرة و عیشك فی الدنيا محال و باطل
 پس غرض از ایجاد مخلوق سیما انسان که **ولقد کرهنا بنی آدم** اگر همین منافع منسوب
 به آلام و اسقام باشد با وصف زوال و انقطاع آنها خلاف حکم عقل است .

جمله دنیا ز کهن یا ز نو چون گذرانست نیززد دوجو
 و این نحو غرض از حکیم محال است زیرا که مستلزم اضرار است بغیر بدون استحقاق
 مثل آنکه کسی دعوت نماید جمعی بیگناه را و طعام مسموم برای مدعوین بگستراند از
 برای قتل آنان هر چند این فعل لغو نیست بلکه از برای غرضی است ولی چون غرض عقلانی
 نیست تقبیح میکند هر کس بشنود **و تعالی عن ذلك علواً کبیراً** .

پس لابد باید غرض اخروی باشد و آن معرفه الله که حیوة ابدی و تشبه بمبدء المبادی
 است **افحسبتم انما خلقناکم عبثاً و انکم الینا لا ترجعون** و این منافع اعظم مطالب
 و انفس مواهب است و راه وصول باین مقصد اصلی را پیروی احکام و انقیاد او امر و نواهی
 خود فرموده و برای تبلیغ آن احکام پیامبر باطنی که عقل است قرارداد **قال علیه السلام**
لما خلق الله العقل استنطقه ثم قال له اقبل فاقبل ثم قال له ادبر فادبر ثم قال وعزتي وجلالي
ما خلقت خلقاً هو احب الی منك ولا اكملتك الا فیمن احب اما انی ایاك آمر و ایاك انهی و
ایاك اعاقب و ایاك اثیب .

و چون انسان نظربجا معیت او از عوالم ملکوت علوی و سفلی و علیین و سجین تمیز
 کلی در میان حکم عقل و جهل نتواند دهد و بسیار میشود که باشتباه حکم سفلی را علوی
 پندارد و بالعکس و بعبارت دیگر هر انسانی اگر تأمل کند در اراده هر فعلی از افعال یا ترکی
 از تروك در باطن خود میبیند که یکی میگوید بکن و یکی میگوید مکن وشکی نیست که
 یکی از این دو حکم ملك است و دیگری شیطان .

فی باب ان القلب اذین

من الکافی باسناده عن ابی عبد الله قال ما من قلب الا وله اذنان علی احد یهما ملك مرشد
 و علی الاخری شیطان مفتن هذا یامرہ و هذا یزجره الشیطان یامرہ بالمعاصی و الملك یزجره
 عنها و قول الله عزوجل عن الیهمین و عن الشمال قعید ما یلفظ من قول الا لایه رقیب عتید .

وقریب به این معنی اخبار بسیار است و تمیز حکم رحمانی از شیطانی در غایت اشکال است برای سالک مبتدی تاچه رسد بغیر سالک چه بسا نماز و روزه میکند بامر شیطان و چه بسیار قرآن مینویسد بالقاء شیطان .

گر نماز و روزه میفرمایدت حیلتنی کرده است فکری بایدت

فویل للذین یکتبون الکتاب بایدیهم ثم یقولون هذا من عند الله لیشتروا به ثمناً قليلاً فویل لهم مما کتبت ایدیهم وویل لهم مما یکسبون بس من باب کرم و لطف وحجة بالغه پیامبران ظاهر که هیا کل علم و عقلند یعنی انبیاء و رسل مبعوث فرموده و اولیا و اوصیا نصب نموده که پیامبر باطنی را تقویت نمایند و تمیز حکم رحمانی از شیطان بسهل و آسان مردمان حاصل کنند که کما حکم به العقل حکم به الشرع و کما حکم به الشرع حکم به العقل و اذ اخذنا من النبیین میثاقهم و منك و من نوح و ابراهیم و موسی و عیسی بن مریم .

و فی باب الاضطرار الی الحجۃ من الکافی باسنادہ عن ابی عبد الله علیه السلام انه قال للزندیق الذی سئل من این اثبت الانبیاء والرسل قال انالما اثبتنا ان لناخالقاً صانعاً متعالیاً عنا وعن جمیع ما خلق و کان ذلک الصانع حکیماً متعالیاً لم یجز ان یشاهده خلقه ولا یلامسوه فیباشرهم و یباشرونه و یحاجهم و یحاجونه ثبت ان له سفراء فی خلقه یعبرون عنه الی خلقه و عباده و یدلونهم علی مصالحهم و منافعهم و ما به بقائهم و فی ترک فنائهم فثبت الامر و الناهون عن الحکیم العلیم فی خلقه و المعبرون عنه جل و عز و هم الانبیاء و صفوته من خلقه حکماء مؤدیین بالحکمة مبعوثین بها غیر مشارکین للناس علی مشارکتهم لهم فی الخلق و التریب فی شیء من احوالهم مؤدیین عند الحکیم العلیم بالحکمة ثم ثبت ذلک فی کل دهر و زمان مما اتت به الرسل و الانبیاء من الدلائل و البراهین لکیلا یخلوا راض الله من حجة یشکون معه علم یدل علی صدق مقالته و جواز عدالته .

در این راه انبیا چون ساربانند
وز ایشان سید ما گشته سالار
دلیل و رهنمای کاروانند
هم او اول هم او آخر در این کار

و فی هذا الباب باسنادہ عن منصور بن حازم قال قلت لابی عبد الله علیه السلام ان الله اجل و اکرم ان یعرف بخلقہ بل الخلق یعرفون بالله قال صدقت قلت ان من عرف ان له رباً فقد ینبغی له ان یعرف ان لذلک الرب رضا و سخطاً و انه لا یعرف رضا و سخطه الا بوحی او رسول فمن لم یاتہ الوحی فقد ینبغی له ان یطلب الرسل فاذا لقیهم عرف ان هم الحجۃ و ان لهم الطاعة المفترضة و قلت للناس تعلمون ان رسول الله کان هو الحجۃ من الله علی خلقه قالوا بلی قلت فحین مضی رسول الله من کان الحجۃ علی خلقه فقالوا القرآن فنظرت فی القرآن فاذا هو یخاصم به المرجیء و القدری و الزندیق الذی لا یؤمن به حتی یغلب الرجال بخصومته فعرفت ان القرآن لا یشکون حجة الا بقیم فما قال فیہ من شیء کان حقاً قلت لهم من قیم القرآن فقالوا ابن مسعود قد کان یعلم و عمر یعلم و حذیفه یعلم قلت کله قالوا لا فلم اجد احدا یقال انه

يعرف ذلك كله الا علياً و اذا كان الشيء بين القوم فقال هذا لا ادري وقال هذا لا ادري و قال هذا انا ادري فاشهدان علياً كان قيم القرآن وكانت طاعته مفروضة و كان الحجّة على الناس بعد رسول الله و ان ما قال في القرآن فهو حق فقال رحمك الله

وفي باب فرض طاعة الائمة بهذا الاسناد مثله الا ان بعد ما ذكرهنا ذيل طويل فليلاحظ .
 پس معرفت خدايتعالی که مقصود از آفرينش است نامش فقه است و طلب معرفت انبيا و اوصياء عليهم السلام که راهنماينده اند بسوی معرفت اوسبحانه و در حقيقت معرفت ايشان معرفت خدا است تفقه است و عارفان باين امر و داخلان در اين امر و پيروان او امر و تاركان نوامی متفقهينند و متصفين باين اوصاف و کاملين در اين امر فقها ميباشند .

قال تبارك وتعالى فلو نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون

وفي باب ما يجب على الناس عند مضي الامام من الكافي باسناده عن يعقوب بن شعيب قال قلت لابي عبدالله عليه السلام اذا حدث على الامام كيف يصنع الناس قال فابن قول الله عزوجل فلو لا نفر الخ قال هم في عذر ما داموا في الطلب و هؤلاء الذين ينتظرونهم في عذر حتى يرجع اليهم اصحابهم .

وفي هذا الباب باسناده عن عبدالاعلى قال سئلت ابا عبدالله عن قول العامة ان رسول الله قال من مات و ليس له امام مات ميتة جاهلية فقال الحق والله قلت فان اماماً هلك و رجل بخراسان لا يعلم من وصيه لم يسعه ذلك قال لا يسعه ان الامام اذا هلك وقعت حجة وصيه على من هو معه في البلد و حق النفر على من ليس بحضرته اذا بلغهم ان الله عزوجل يقول فلو لا نفر الخ قلت فنفر قوم فهلك بعضهم قبل ان يصل فيعلم قال ان الله عزوجل يقول ومن يخرج من بيته مهاجراً الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع اجره على الله الى آخر الرواية .

و في هذا الباب باسناده عن محمد بن مسلم قال قلت لابي عبدالله اصلحك الله بلغنا شكواك واشفقنا فلو علمتنا و اعلمتنا من فقال ان علياً كان عالماً والعلم يتوارث فلا يهلك عالم الا بقى من بعده من يعلم مثل علمه او ما شاء الله قلت افيسمع الناس اذا مات العالم الا يعرفوا الذي بعده فقال اما اهل هذه البلدة فلا يعنى المدينة واما غيرها من البلدان فبقدر مسيرهم ان الله يقول وما كان المؤمنون كفروا كافة فلو لا نفر الخ قال قلت ارايت من مات في ذلك فقال هو بمنزلة من خرج من بيته مهاجراً الى الله الخ قال قلت فاذا قدموا فباي شيء يعرفون صاحبهم قال يعطى السكينة والوقار والهيبة .

وفي كتاب فرض العلم من الكافي باسناده عن علي بن حمزة قال سمعت ابا عبدالله يقول تفقهوا في الدين فانه من لم يتفقه منكم فهو اعرابي ان الله يقول في كتابه ليتفقهوا الخ .
 و باسناده عن مفضل بن عمر قال سمعت ابا عبدالله يقول عليكم بالتفقه في دين الله ولا تكونوا اعراباً فانه من لم يتفقه في دين الله لم ينظر الله اليه يوم القيمة ولم يترك له عملاً .

و باسناد ه عن ابان بن تغلب عن ابي عبدالله قال لوددت ان اصحابي ضربت رؤسهم بالسياط حتى يتفقهوا في الدين .

و باسناد ه عن محمد بن عيسى عن رواه عن ابي عبدالله قال قال له رجل جعلت فداك رجل عرف هذا الامر لزم بيته ولم يتعرف الى احد من اخوانه قال فقال كيف يتفقه هذا في دينه .
و باسناد ه عن حماد بن عثمان عن ابي عبدالله قال اذا اراد الله عز وجل بعبد خيرا فقهه في الدين .

و باسناد ه عن رجل عن ابي عبدالله قال قال الكمال كل الكمال التفقه في الدين والصبر على النائة وتقدير المعيشة .

و باسناد ه عن بشير الدهان قال قال ابو عبدالله لا خير فيمن لا يتفقه من اصحابنا يا بشير ان الرجل منهم اذا لم يستغن بفقهه احتاج اليهم فاذا احتاج اليهم ادخلوه في باب ضلالتهم وهو لا يعلم .

و باسناد ه عن الحلبي عن ابي عبدالله قال قال امير المؤمنين الاخير كم بالفقيه حق الفقيه من لم يقنط الناس من رحمة الله ولم يؤمنهم من عذاب الله ولم يرخص لهم في معاصي الله ولم يترك القرآن رغبة عنه الى غيره الا لاخير في علم ليس فيه تفهم الا لاخير في قراءة ليس فيها تدبر الا لاخير في عبادة ليس فيها تفكر .

وفي رواية اخرى الاخير في عبادة لا فقه فيها الا لاخير في نسك لا ورع فيه .

وفي باب الاخلاق من كتاب الكفر والايمان روى ثقة الاسلام باسناد ه عن ابي الحسن الرضا عن ابيه عليهما السلام قال رفع الى رسول الله قوم في بعض غزواته فقال من انتم فقالوا مؤمنون يا رسول الله قال وما بلغ من ايمانكم قالوا الصبر عند البلاء والشكر عند الرخاء والرضا بالقضاء فقال رسول الله حلما علماء كادوا من الفقه ان يكونوا انبياء ان كنتم كما تصفون فلا تبسوا ما لا تسكنون ولا تجمعوا ما لا تأكلون واتقوا الله الذي اليه ترجعون .

وفي باب حقيقة الايمان واليقين قريب منه .

وفي معالم الاصول باسناد ه عن محمد بن مسلم قال قال لواتيت بشاب من شباب الشيعة لا يتفقه لادبته .

وفي القاموس الفقه بالكسر العلم بالشيء والفهم له والفتنة وغلب على علم الدين لشرفه .

و قال بعض الاعلام الفقه هو التوصل الى علم غايب بعلم شاهد و يسمى العلم بالاحكام فقهاً والفقيه الذي علم ذلك واهتدى به الى استنباط ما خفى عليه انتهى .

و قال الشهيد الاول قدس سره في قواعد يطلق الفقه على علم طريق الاخرة بحصول ملكة يقتدر الاحاطة بحقايق الامور الدينية والدينيوه ومعرفة دقايق افات النفس بحيث يستولى الخوف عليها فتعرض عن الامور الفانية وتقبل على الامور الباقية وهو المراد من قول النبي صلى الله عليه وآله الا انبئكم بالفقيه كل الفقيه قالوا بلى يا رسول الله قال من لم يقنط الناس من رحمة الله

ولم يؤمنهم من مكر الله ولم يياسهم من روح الله ولم يدع القرآن رغبة عنه الى مساواه .
 وقال في الغو الى بعد ذكره الحديث علم منه ان الفقه الذي يكون نافعا للاخرة و
 موجبا لرفع الدرجة عند الله هو المعنى المشار اليه فيه وذلك هو الفقه الحقيقي فاما الفقه بمعنى العلم
 بالامور الشرعية الفرعية فانه اطلق عليه اسمه لكونه وسيلة الى هذا المعنى فذلك هو الظاهر
 وهذا باطنه و ذلك الجسد وهذا روحه فمثال الفقه بالمعنى الظاهر مثال عالم الملك و مثاله
 بالمعنى الباطن مثال عالم الملكوت وبينهما تلازم لا يتم احدهما الا بالآخر .
 وقال بعض اهل المعرفة ان المراد من العلم المقصود ليس هو المعاني المصطلحة المستحدثة
 كحصول الصورة او ملكة يقتدر بها على ادراكات الجزئيات وما شبه ذلك فان العلماء ورثة الانبياء
 وليس شيء من هذه المعاني ميراث الانبياء في الجملة المراد بالعلم البصيرة في امور الدين والفقه
 في الصدر الاول كان يطلق على علم الاخرة و معرفة دقائق آفات النفس ومفسدات الاعمال و
 قوة الاحاطة بحقارة الدنيا و شدة التطلع الى نعيم الاخرة و استيلاء الخوف على القلب و
 نحو ذلك .

وفي باب النوادر من كتاب فرض العلم روى الكليني رحمة الله عليه عن ابي عبد الله قال
 من حفظ من احاديثنا اربعين حديثا بعثه الله يوم القيمة عالما فقيها قال بعض الشارحين ليس
 المراد به الفقه بمعنى الفهم فانه لا يناسب المقام ولا العلم بالاحكام الشرعية عن ادلتها
 التفصيلية فانه مستحدث بل المراد بالبصيرة في امر الدين .
 والفقيه اكثر ما ياتي في الحديث بهذا المعنى فالفقيه هو صاحب البصيرة و اليه اشار
 بقوله (ص) لا يفقه العبد كل الفقه حتى يمقت الناس في ذات الله وحتى يرى للقرآن وجوها كثيرة
 ثم يقبل على نفسه فيكون لها اشد مقتا ثم قال هذه البصيرة اما موهوبية و هي التي دعاها
 النبي لامير المؤمنين حين ارسله الى اليمن قال اللهم فقهه في الدين او كسبته و هي التي اشار
 اليها امير المؤمنين حيث قال لولده الحسن وتفقه يا بني في الدين انتهى .
 واذا احطت خبرا بما ذكرنا من صدر الكلام الى هنا يظهر لك معنى الحديث المروي
 في الغوالي و الحدايق قال النبي (ص) الشريعة اقوال و الطريقة افعال و الحقيقة احوالي
 و المعرفة راس مالي و العقل اصل ديني و الحب اساسي و الشوق مركبي و الخوف رفيقي
 و العلم سلاح و الحلم صاحب و التوكل زادي و القناعة كنزي و الصدق منزلي و اليقين مأواي
 و الفقر فخري و به افتخر على ساير الانبياء والمرسلين .

قال بعض المحققين ان الشريعة والطريقة والحقيقة اسماء صادقة على
 حقيقة واحدة هي حقيقة الشرع المحمدي صلى الله عليه وآله باعتبارات
 مختلفة ولا فرق بينها الا باعتبارات المقامات لانه عند التحقيق الشريعة
 كاللوزة المشتملة على القشر والللب ولب اللب فالقشر كالشريعة والللب
 كالطريقة ولب اللب كالحقيقة فهي باطن الباطن واللوزة جامعة للكل

في ان الشريعة
 والطريقة والحقيقة
 اسماء صادقة على
 حقيقة واحدة

و يظهر ذلك في مثل الصلوة فانها خدمة و قربة ووصلة في الخدمة مرتبة الشريعة والقربة مرتبة الطريقة والوصلة مرتبة الحقيقة واسم الصلوة جامع لكل ومن هنا قيل الشريعة ان تعبد به والطريقة تحضره والحقيقة ان تشهده وقيل الشريعة ان تقيم امره والطريقة ان تقوم بامرهم والحقيقة ان تقوم به وهذا المعنى هو المذكور في الحديث فان الاقوال هي التي تجب اقامتها والافعال هي الامر الذي يقام به الاقوال والاحوال هي التي تتصف بها فالمرتبة الاولى علم اليقين والثانية عين اليقين والثالثة حق اليقين وكذلك الاسلام والايمان والايقان وكذلك الظاهر والباطن وباطن الباطن والعام والخاص وخاص الخاص والمبتدى والمتوسط والمنتهى .

فالشريعة عند التحقيق تصديق قول الانبياء والرسول واوصيائهم والعمل بموجبه طاعة و انقياداً

والطريقة التحقق بافعالهم اتفاقاً واتصافاً والقيام بها عملاً وعلماً .
والحقيقة مشاهدة احوالهم ومقاماتهم كشفاً وذوقاً والقيام بها حالاً ووجداناً فان كل واحد من الاولى بمثابة الشريعة ومن الثانية بمثابة الطريقة ومن الثالثة بمثابة الحقيقة والحقيقة الواحدة لو سميت بالف اسم جاز وهذا يعرف من حقيقة الحق تعالى واسمائه الصادقة عليها باعتبارات مختلفة كقوله صلى الله عليه وآله حين دخل المسجد فاذا جماعة قد اطافوا برجل فقال ما هذا قيل علامة فقال وما العلامة فقالوا له اعلم الناس بانساب العرب ووقايعها وايام الجاهلية والاشعار والعربية قال النبي ذاك علم لا يضر من جهله ولا ينفع من علمه ثم قال النبي انما العلم ثلثة آية محكمة او فريضة عادلة او سنة قائمة وما خلاهن فهو فضل .

وكذلك في حقيقة الانسان الكبير فانها حقيقة واحدة موسومة تارة بالعقل وتارة بالعلم وتارة بالنور والكل صحيح وكذلك حقيقة الانسان الصغير فانها حقيقة موسومة تارة بالروح وتارة بالنفس وتارة بالقلب وبالحقيقة المراتب الثلاث انما اختلف بحكم مارواه في الكافي عند كتاب العقل والجهل عن ابي عبد الله قال ما كلم رسول الله العباد بكنه عقله قط و قال انا معاشر الانبياء امرنا ان نكلم الناس على قدر عقولهم والى ذلك اشار جميع العلماء والمشايع ان ارشاد الخلائق مع اختلافهم في الاستعدادات لم يكن من طريقه واحدة فلا بد حينئذ من طرق متنوعة ليتمكن النبي والرسول والولي من ارشادهم على قدر استعداداتهم فصاحب الشريعة لا يجوز ان ينكر على صاحب الطريقة وهو على صاحب الحقيقة فان كل واحد منهم مكلف بقدر ما فيه من الاستعداد والقابلية والكل مأمورون بامر الله تعالى ورسوله واولى الامر شريعة كانت او طريقة او حقيقة فلا يجوز الانكار اصلاً لان الاختلاف الفروعى لا يقدح في الاتفاق الاصولي ولذلك قال تعالى لا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم ومعناه هم على الاختلاف مخلوقون وعلى الاتفاق مكلفون

وكذلك قوله صلى الله عليه واله اختلاف امتي رحمة اشارة الى هذا فكل من ينكر على

مرتبة من هذه المراتب الثلاث من الشريعة والطريقة والحقيقة يكون كافراً فالمنكر للطريقة كالمنكر للحقيقة والمنكر لهذه الثلاث او الواحدة منها منكر للنبوة والرسالة والولاية فان كل واحدة من الاولى هي من مقتضى كل واحدة لان الشريعة من مقتضى الرسالة والطريقة من مقتضى النبوة والحقيقة من مقتضى الولاية و معلوم ان المنكر لهذه المراتب او لواحدة منها كافر بالاتفاق .

وفى العلل عن ابي بصير عن احدهما عليهما السلام قال لا تكذبوا بحديث اتيكم به مرجى ولا قدرى ولا خاين نسبة الينا فانكم لا تدرون لعله شىء من الحق فتكذبوا الله عز وجل فوق عرشه . وفى المجالس عن الكاظم (ع) لا تقل لما بلغك عنه او نسب الينا هذا باطل و ان كنت تعرف خلافه فانك لا تدري لم قلنا وعلى اى وجه و صفة و بالجملة الذى يظهر من الاخبار والاثار فى كلام الائمة الاطهار وخلفاء الله الملك الجبار اشارات ودلالات على مراتب المتعلمين - المتفقيين وتنبيهات على منازل السلوك ووجوب الانتقال فى درجاتها ونهبوا على علم كل مقام اهله و اخفوه عن غير اهله اذا كانوا اطباء النفوس فكما ان الطبيب يرى ان بعض الادوية لبعض المرضى ترياق وشفاء وذلك الدواء بعينه لشخص آخر سم و هلاك كذلك معانى بعض بطون كتاب الله وبعض اسرار الالهية شفاء لبعض الصدور فليقوتها اليهم وربما كانت تلك الاثار باعيانها لغير اهلهما سبباً لضلالهم وكفرهم اذا القيت اليهم وقول الخضر لموسى عليهما السلام **انك لن تستطيع معى صبراً** اقوى دليل على تفاوت مراتب المتعلمين ونقل من الاخبار ههنا ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين .

روى ابو على فى منتهى المقال عن جعفر عن ابيه عليهما السلام قال ذكرت التقية يوماً عند على فقال لو علم ابوذر ما فى قلب سلمان لقتله ولو علم سلمان ما فى قلب ابي ذر لقتله ولقد اخى رسول الله بينهما فما ظنك بساير الخلق .

وروى فى الكافى فى باب ما جاء ان حديثهم صعب مستصعب باسناده عن جابر قال قال ابو جعفر (ع) قال رسول الله صلى الله عليه واله ان حديث آل محمد صعب مستصعب لا يؤمن به الا ملك مقرب او نبي مرسل او عبد مؤمن امتحن الله قلبه للايمان فما ورد عليكم من حديث آل محمد فلانته له قلوبكم وعرفتتموه فاقبلوه وما اشمازت منه قلوبكم وانكرتموه فردوه الى الله والى الرسول والى العالمين من آل محمد وانما الهالك ان يحدث احدكم بشىء منه لا يحتمله فيقول والله ما كان هذا والله ما كان هذا والانكار هو الكفر .

و باسناده عن مسعدة عن ابي عبد الله قال ذكرت التقية يوماً عند على بن الحسين فقال والله لو علم ابوذر ما فى قلب سلمان لقتله ولقد اخا رسول الله (ص) بينهما فما ظنكم بساير الخلق ان علم العلماء صعب مستصعب لا يحتمله الا نبي مرسل او ملك مقرب او عبد مؤمن امتحن الله قلبه للايمان فقال وانما صار سلمان من العلماء لانه امره منا اهل البيت فلذلك نسبته الى العلماء و باسناده عن محمد بن عبد الخالق و ابي بصير قال قال ابو عبد الله يا ابا محمد ان عندنا

والله سرّاً من سر الله وعلماً من علم الله والله ما يحتمله ملك مقرب ولا نبي مرسل ولا مؤمن امتحن الله قلبه للايمان والله ما كلف الله ذلك احداً غيرنا ولا استعبد بذلك احداً غيرنا وان عندنا سرّاً من سر الله ، علماً من علم الله امرنا الله بتبليغه فبلغنا عن الله عز وجل ما امرنا بتبليغه فلم نجد له موضعاً ولا اهلاً ولا حمالة يحتملونه حتى خلق الله لذلك اقواء خلقوا من طينة خلق منها محمد واله وذريته ومن نور خلق الله منه محمداً وذريته وصنعهم بفضل صنع رحمته التي صنع منها محمداً وذريته فبلغنا عن الله ما امرنا بتبليغه فقبلوه واحتملوا ذلك فبلغهم ذلك عنا فقبلوه واحتملوه وبلغهم ذكرنا فمالت قلوبهم الى معرفتنا وحديثنا فلو لا انهم خلقوا من هذا لما كانوا كذلك لا والله ما احتملوه ثم قال ان الله خلق اقواماً للجهنم والنار فامرنا ان نبلغهم كما بلغناهم واشمازوا من ذلك ونفرت قلوبهم ودره علينا ولم يحتملوه وكذبوا به وقالوا ساحر كذاب فطبع الله على قلوبهم وانسأهم ذلك ثم اطلق الله لسانهم ببعض الحق فهم ينطقون به وقلوبهم منكراً ليكون ذلك دفعاً عن اوليائه واهل طاعته ولو لا ذلك ما عبد الله في ارضه فامرنا بالكف عنهم والسر والكتمان فاكتموا عن امر الله بالكف عنهم واسروا عن امر الله بالسر والكتمان عنه ثم رفع يده وبكى وقال اللهم ان هؤلاء لشر ذمة قليلون واجعل محيائنا محياهم ومما تنامياتهم ولا تسلط عليهم عدوا لك فتفجعنا بهم فانك ان افجعتنا بهم لم تعبد ابدافى ارضك وصلى الله على محمد وآله وسام تسليماً .

ومرفوعاً عن ابي عبد الله قال ان حديثنا صعب مستعصب لا يحتمله الا صدور منيرة او قلوب سليمة او اخلاق حسنة ان الله اخذ من شيعتنا الميثاق كما اخذ على بنى آدم الست بربكم فمن وفى لنا وفى الله له بالجنة ومن ابغضنا ولم يؤد الينا حقنا ففى النار خالداً مخلداً .

و عن بعض اصحابنا قال كتبت الى ابي الحسن صاحب العسكر جعلت فداك ما معنى قول الصادق حديثنا لا يحتمله ملك مقرب ولا نبي مرسل ولا مؤمن امتحن الله قلبه للايمان فجاء الجواب انما معنى قول الصادق اى لا يحتمله ملك ولا نبي ولا مؤمن ان الملك لا يحتمله حتى يخرج الى ملك غيره والنبي لا يحتمله حتى يخرج الى نبي غيره والمؤمن لا يحتمله حتى يخرج الى مؤمن غيره فهذا معنى قول جدى .

وفى باب ما امر به النبي بالنصيحة لاهل المسلمين من الكافى عن ابي عبد الله ان رسول الله خطب الناس فى مسجد الخيف فقال نضر الله عبداً سمع مقالتي فوعاها وحفظها وبلغها من لم يسمعها فرب حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقه الى من هو افقه منه ثلاث لا يغل عليهن قلب امرء مسلم اخلاص العمل لله والنصيحة لائمة المسلمين وال لزوم لجماعتهم فان دعوتهم محيطة من ورائهم المسلمون اخوة تتكافى دمائهم ويسعى بذمتهم ادناهم .

وعن بصائر الدرجات عن الصادق عليه السلام ان امرنا سر وسرفى سر وسر مستسر وسر لا يفيد الاسرا وسر على سر وسر مقنع بسر وقال عليه السلام هو الحق وحق الحق وهو الظاهر و باطن الظاهر و باطن الباطن وهو السر والسر المستسر و سر مقنع بالسر وقال عليه السلام و

خالطوا الناس بما يعرفون ودعوههم مما ينكرون ولا تحملوا على انفسكم وعلينا ان امرنا صعب
مستصعب لا يحتمله الا ملك مقرب او نبي مرسل او مؤمن امتحن الله قلبه للايمان .
و في النعماني عن امير المؤمنين لا تحدث الناس بما لا يعلمون فيطغوا و يكفروا ان
من العلم صعباً شديداً محمله لوحمله الجبال اعجزت عن حمله ان علمنا اهل البيت يستنكر و
يهمل ويقتل رواه ويساء الى من يتلوه بغياً وحسداً لما فضل الله به عترة الوصي والنبى .
وفي الحدايق وقال على عليه السلام ان ههنا لعلماً جما لواجد له حملة وقال عليه السلام
لو اخذت مائة قلوبهم كالذهب المصفى ثم اخذت من المائة عشرة ثم اخذت من العشرة واحداً
ثم اخبرته ببعض ما عندي فاذا لقال على اكذب العرب و ذلك لان الناس اعداء ما جهلوه
فاذا طلع لهم باب من العلم فقصدونه افهامهم كذبوا قائله وفي نهج البلاغة ان امرنا صعب
مستصعب لا يحتمله الا عبد امتحن الله قلبه للايمان ولا يعي حديثنا الا صدوراً منية واحلام رزينة
ايها الناس سلوني قبل ان تفقدوني فلاني بطرق السماء اعلم مني بطرق الارض وفي الحديث
قال امير المؤمنين واني من احمد بمنزلة الضوء من الضوء كنا اظلالاً تحت العرش قبل
خلق البشر وقبل خلق الطينة التي كان منها البشر اشباحاً عالية لا اجساماً نامية ان امرنا صعب
مستصعب لا يعرف كنهه الا ملك مقرب او نبي مرسل او عبد امتحن الله قلبه للايمان فاذا انكشف
لكم سر ووضح لكم امر فاقبلوه والا فامسكوا تسلموا وردوا علمنا الى الله فانكم في اوسع
ما بين السماء والارض .

وعن السجاد عليه السلام منظوماً كما عن العدة والحقائق :

اني لا اكنتم من علمي جواهره	كي لا يرى الحق ذو جهل فيفتتنا
وقد تقدم في هذا ابو حسن	الى الحسين ووصى قبله الحسن
ورب جوهر علم لو ابوح به	ل قيل لي انت ممن يعبد الوثن
ولا ستحل رجال مسلمون دمي	يرون اقبح ما يأتونه حسناً

وعن فردوس العارفين وروى ان عيسى عليه السلام قال يا صاحب الحكمة كن كالطبيب الناصح
يضع الدواء حيث ينفع ويمنع حيث يضر لا تضع الحكمة في غير اهلها فتكون جاهلاً ولا تمنعها
عن اهلها فتكون ظالماً ولا تكشف سرك عند كل احد فتكون مفتضحاً .
وعن الكشي عن النبي صلى الله عليه وآله قال لسلطان يا سلمان لو عرض علمك لمقداد
لكفريا بمقداد لو عرض علمك على سلمان لكفر .

قال بعض العارفين من كنتم اسرار القلوب ظهرت له اسرار الغيوب وقال في الفتوحات الطائفة
اجتمعوا على ان العلم بالله عين الجهل به تعالى

وعن على عليه السلام العقل لمراسم العبودية لا لادراك سر الربوبية .

وعن مصباح الشريعة خذ الحكمة من افواه المجانين .

وعن معاني الاخبار عن جعفر بن محمد عليهما السلام في بيان معاني حمل النبي علياً عند

خط الاصل من سطح الكعبة قال عليه السلام لمحمد بن حرب لو اخبرتك من المعاني التي ارادها به لقلت ان جعفر بن محمد لمجنون فحسبك من ذلك ما قد سمعته .

و عن الغزالي في الاحياء ان رسول الله صلى الله عليه و آله يقول يوماً لحذيفة بض اسرار التوحيد فجاءه عمرو ساله عما قال له واستدعا ان يقول له فقال صلى الله عليه و آله ان العسل يضرب الرضيع .

وفي باب ذم الدنيا والزهد فيها من الكافي عن جابر قال دخلت ابا جعفر عليهما السلام فقال يا جابر والله اني لمحزون واني لمشغول القلب قلت جعلت فداك وما شغلك و ما حزن قلبك فقال يا جابر ان من دخل قلبه صافي خالص دين الله شغل قلبه عما سواه يا جابر ما الدنيا و ما عسى ان يكون الدنيا هل هي الا طعام اكلته او ثوب لبسته او امرأة اصبته يا جابر ان المؤمنين لم يطمئثوا الى الدنيا ببقائهم فيها ولم يأمنوا قدومهم الاخرة يا جابر الاخرة دار قرار و الدنيا دار فناء و زوال ولكن اهل الدنيا اهل الغفلة و كان المؤمنون هم الفقهاء اهل فكرة و عبرة لم يصمهم عن ذكر الله عز وجل ما سمعوا باذانهم و لم يعمهم عن ذكر الله مارا و من الزينة باعينهم ففازوا بثواب في الاخرة كما فازوا بذلك العلم و اعلم يا جابر ان اهل التقوى ايسر اهل الدنيا مؤنة و اكثرهم لك معونة ان تذكر فيعينونك و ان نسيت ذكروك قوالون بامر الله قوامون على امر الله قطعوا محبتهم لمحبة ربهم و وحشوا الدنيا بالطاعة مليكهم و نظروا الى الله عز وجل الى محبته بقلوبهم و علموا ان ذلك هو المنظور اليه لعظيم شأنه فانزل الدنيا كمنزل نزلته ثم ارتحلت عنه او كمال وجدته في منامك فاستيقظت و ليس معك منه شيء اني انما ضربت لك هذا مثلاً لانها عند اهل اللب و العلم بالله كفيء الضلال يا جابر فاحفظ ما استرعاك الله عز وجل من دينه و حكمته و لا تسئلن عمالك عنده الا ما له عند نفسك فان تكن الدنيا على غير ما وصفت لك فتحول الى دار المستعيب فامري لرب حريص على امر قد شقي به حين اتاه و لرب كاره لا مرقد سعد به حين اتاه و ذلك قول الله عز وجل و ليمحص الله الذين آمنوا و يحق الكافرين .

در بحر المعارف است ای عزیز اورا نظری است باتو و ترا نفسی است با او استعداد آن نظر سبکبار است آنچه تو می کنی گران باریست بی استعداد رفتن موجب سنگساریست هر چه ترا نفس بگوید گر آن بکنی هر آینه بار خود گران بکنی .

روزی نشسته بودم و ذره ای را دیدم که آفتاب بروی تافت و او در پرتو نور خورشید راهی می یافت گفتم ای عاشق که معشوق را مقابلی آخر بچه استعداد این مرتبه را قابلی وای سوخته که باتو در ساخته اند ذره گفت این مقام آن کس را سزا است که اول قدمش ترك اجزا است ندانسته ای که بی رفع اغیار یار نبیند و بی رفع غبار باریابد قومی که سر ترك داشتند اول قدم ترك سرداشتند و مردی که سر حلقه گشت اول همچون حلقه بی سر گشت .

ارباب تجرید را در این باب هزار سخن بیش است همه را در سر سخن این بود که

سخن سر مگوی و در حدیث است که اول کسیرا که بدوزخ اندازند دنیا باشد بصورت
عجوی او را بر لب دوزخ آورند و سرنگون در او اندازند و بعد از آن دوستان او در عقب
او در دوزخ افتند که المرء مع من احب .

هر کس امروز از دنیا نمیتواند برید فردا از او نیز نخواهد برید و با او بدوزخ خواهد
رفت و یل لمن انتبه بعد الموت .

پاك بازی گفت پیش حیلہ جوی
پیش از این آن بی خبر را بردوام
برگ ریزان شاخ بنشانی چه سود
هر که را این لحظه گردانند روی

مردہ را در نزع گردانند روی
روی گردانیدہ بایستی مدام
روی را اکنون بگردانی چه سود
او جنب مردہ است از او پا کی مجوی

یا ابا ذر اذا دخل النور القلب انقی واستوسع قلت فما علامة ذلك بابی انت وامی یا
رسول الله قال الانابة الى دار الخلود والتجافى عن دار الغرور . این کار دولت است کنون
تا که را دهند .

فظهر من جميع ما ذكر ان الفقيه من عرف الله وعرف امام زمانه و اطاع ما امره به
تحققاً وهو فقه الله الاكبر وموروث الانبياء ونور يقذفه الله بتوسط الامام في قلب من يشاء لا ما
اصطلحوا عليه وفي الكافي في باب الشرك وفي باب التقليد باسناده عن ابي بصير عن ابي عبد الله
قال قلت له اتخذوا احبارهم و رهبانهم ارباباً من دون الله فقال اما والله ما دعوهم الى عبادة
انفسهم ولودعوهم ما اجابوهم لكن احوالهم حراماً و حرموا عليهم حلالاً فعبدوهم من حيث
لا يشعرون وباسناده عنه عليه السلام في قول الله تعالى اتخذوا الخ فقال والله ما صاموا لهم و
ما صلوا لهم ولكن احلوا حراماً و حرموا عليهم حلالاً لا تبعوهم .

قال شيخنا البهائي قدس سره في ذم من صرف عمره في العلوم الرسمية الدنيوية ولم
يلتفت الى العلوم الحقيقية الاخرية:

ای کرده بعلم مجازی خو
سرگرم بحکمت یونانی
در علم رسوم چودل بستی
يك در نگشود ز مفتاحش
ز مقاصد آن مقصد نایاب
راهی ننموده اشاراتش
محصول نداد محصل آن
تا کی ز شفاش شفا طلبی
تا چند ز نکبتیان مانی

نشیده ز علم حقیقی بو
دل سرد ز حکمت ایمانی
بر او جت اگر ببرد بستی
اشکال افزود ز ایضاحش
ز مطالع آن طالع در خواب
دل شاد نشد ز بشاراتش
اجمال افزود مفصل آن
وز کاسه زهر دوا طلبی
بر سفره چرکن یونانی

تا کی زهر از شعف لیبی
تا چند ز فلسفات لافی
رسوا کردت ما بین بشر
در کف نهاده بجز بادت
زان فکر که شد بهیولا صرف
تصدیق چگونه باین بتوان
علمی که مطالب آن اینست
تا چند دواسبه پیش تازی
این علم دنی که تراجان است
خودگو تا چند چو خرمگسان
تا چند ز غایت بی دینی
اندر پی آن کتب افتاده
نی رو بشریعت مصطفوی
در راه طریقت اوروکن
کان راه نه ریب درونه شکست
ساقی ز کرم دوسه پیمانه
زان می که کند مس او اکسیر
زان می که اگر ز قضا روزی
از صفحه خاک رود اثرش
ای مانده زمقصد اصلی دور
در علم رسوم گرو مانده
تا چند زنی ز ریاضی لاف
زدوایر عشرو دقایق وی
وز جبر و مقابله و خطائین
در روز پسین که رسد موعود
زایل نکند از تو مغبونی
در قبر بوقت سؤال و جواب
زاین ره نبری بدر مقصود
از علم رسوم چه میجوئی
علمی بطلب که ترا فانی
علمی بطلب که بدل نور است

ته مانده کاسه ابلیسی
وین یابس و رطب بهم بافی
برهان ثبوت عقود عشر
برهان تناهی ابعادت
صورت نگرفت از آن یکحرف
کاندر ظلمت برود الوان
میدان که لریب شیاطین است
تا کی بمطالعه اش نازی
فضلات فضایل یونانست
نازی بسر فضلات کسان
خشت کتبش برهم چینی
پشتی بکتاب خدا داده
نه دل بطریقت مرتضوی
بانان شریعت آن خوکن
وان نان نه شور نه بی نمکست
در ده بیهای دیوانه
و علیه یسهل کل سیر
یکجرحه از آن شودش روزی
واز قله عرش رسد خبرش
آکنده دماغ ز باد غرور
نشکسته ز پای خود این کنده
تا کی افتی بهزار گزاف
هرگز نبری بحقایق پی
جبر نقصت نشود فیالبین
نرسد ز عراق و رهاوی سود
نه شکل عروس و نه مأمونی
نفعی ندهد بتو اسطرلاب
فلش قلب است و فرس نابود
اندر طلبش تا کی بوئی
سازد ز علایق جسمانی
سینه ز تجلی آن طور است

علمی که از و چو شوی محظوظ
 علمی بطلب که کتابی نیست
 علمی که نسا زدت از دونی
 علمی بطلب که نماید راه
 علمی بطلب که جدالی نیست
 علمی که مجادله را سبب است
 علمی بطلب که گزافی نیست
 علوم غریبه تفاخر چند
 سهلست نحاس که زر کردی
 اعمال خیانت و نیرنجات
 از جفر و طلسم بروز پسین
 بگذار همه و بخودت پرداز
 علمی که دهد بتو جان نو
 عشق است کلید خزائن جود
 غافل تو نشسته بمحنت ورنج
 جز حلقه عشق مکن در گوش
 علم رسمی همه خسرانست
 آن علم ز تفرقه برهاند
 آن علم ترا ببرد برهی
 آن علم ز چون و چرا خالیست

گردد دل تو لوح المحفوظ
 یعنی ذوقی است خطابی نیست
 محتاج بالت قانونی
 وز سر ازل کندت آگاه
 حالیت تمام و مقالی نیست
 نورش ز چراغ ابولهب است
 اجماعی هست و خلافی نیست
 زین گفت و شنود زبان در بند
 زر کن مس خود توا گرمردی
 دورت فکند ز طریق نجات
 نفعی نرسد بتو ای مسکین
 کز پرده برون نرود آواز
 علم عشق است ز من بشنو
 ساری بهمه ذرات وجود
 وندر بغل تو کلید گنج
 از عشق بگو در عشق بکوش
 در عشق آویز که علم آنست
 آن نور ترا ز تو بستاند
 کز شرك خفی و جلی برهی
 سرچشمه آن علی عالیست

مطلب سیم در آداب متعلمین

نسبت بشیعیان و اخوان و اولاً تحقیق مینماید معنی حقیقی شیعه را و ذکر اخباریکه
 متضمن است دخول در این امر و معرفت این امر را و بعد شمه ای از سایر آداب بیان میشود
 در قاموس میگوید و شیعة الرجل بالكسر اتباعه وانصاره والفرقة علی حده ويقع علی الواحد
 والاثنین والجمع المذکر والمؤنث و قد غاب هذا الاسم علی کل من يتولی علیا و اهل بيته
 حتی صار اسماً لهم خاصاً و جمعها اشباع و شیع و قال فی باب الصناد والروافض کل جند ترکوا
 قائدهم والرافضة فرقة و فرقة من الشيعة تابعوا زيد بن علی ثم قالوا له تبرء من الشيخین فابی
 وقال کانا وزیری جدی فترکوه ورفضوه وارضوا عنه و انسبته رافضی .
 و فی النهاية اصل الشيعة فرقة من الناس و تقع علی الواحد والاثنین والجمع والمذکر
 والمؤنث بلفظ واحد معنی واحد و غلب هذا الاسم علی من یزعم انه یوالی علیا و اهل بيته

حتى صار لهم اسماً خاصاً فاذا قيل فلان من الشيعة عرف انه منهم وفي مذهب الشيعة واصليها من المشايعة المتابعة والمطاوعة انتهى كلامه .

وعارف صمداني ملا عبد الصمد همداني در بحر المعارف ميفرمايد :

واذ جملة وصايای بسيار مؤكد آنست كه اسم تشيع را بخود نبندی كه اين اسم ماداميكه معنیش تحقق نيافته است در اين كس حاجبيست عظيم از برای سالك زیرا كه در تفسير امام حسن عسكری (ع) روايات بسيار ذكر شده كه هر كس كه بمرتبه سلمان و ابوذر بلكه قلب او مانند قلب ابراهيم خليل الله نباشد و اسم تشيع را بخود ببندد دروغ گفته است آنم و مستحق عذابست انتهى .

و اين ضعيف اخباريكه در اصول كافى مشتمل بر اوصاف آنانست

اوصاف شيعة ذكر مينمايد تا حقيقت معنى شيعة روشن گردد فى باب طينة المؤمن

والكافر عن ابي عبد الله عليه السلام الطينات ثلث طينة الانبياء والمؤمن

من تلك الطينة الا ان الانبياء من صفوتها هم الاصل ولهم فضلهم والمؤمنون الفرع عن طين لازب كذلك لا يفرق الله عز وجل بينهم وبين شيعتهم .

وعن ابي جعفر عليهما السلام فى هذا الباب وفى باب خلق ابدان الائمة يقول ان الله عز وجل

خلقنا من اعلى عليين و خلق قلوب شيعتنا مما خلقنا منه و خلق ابدانهم من دون ذلك و

قلوبهم تهوى الينا لانها خلقت مما خلقنا منه ثم تلى هذه الآية كلا ان كتاب الابرار لفى

عليين وما ادراك ما عليون كتاب مرقوم يشهده المقربون - وخلق عدونا من

سجين وخلق قلوب شيعتهم مما خلقهم منه و ابدانهم من دون ذلك فقلوبهم

تهوى اليهم لانها خلقت مما خلقوا منه ثم تلى هذه الاية - كلا ان كتاب الفجار

لفى سجين وما ادراك ما سجين كتاب مرقوم ويل يؤمئذ للمكذبين

وايضاً فى باب خلق ابدان الائمة عن ابي عبد الله قال ان الله خلقنا من عليين وخلق ارواحنا

من فوق ذلك وخلق ارواح شيعتنا من عليين وخلق اجسادهم من دون ذلك فمن اجل ذلك القرابة

بيننا وبينهم وقلوبهم تحن الينا وفيه عن ابي عبد الله ايضاً ان الله خلقنا من نور عظمتة ثم صور

خلقنا من طينة مخزونة مكنونة من تحت العرش فاسكن ذلك النور فيه فكذا نحن خلقنا بشراً

نورانيين لم يجعل لاحد فى مثل الذى خلقنا منه نصيب وخلق ارواح شيعتنا من طينتنا و ابدانهم

من طينة مخزونة مكنونة اسفل من ذلك الطينة ولم يجعل الله لاحد فى مثل الذى خلقهم منه

نصيب الا للانبياء ولذلك صرنا نحن وهم الناس وصار سائر الناس همجاً للنار والى النار .

وفى باب اختلاف الحديث عن زرارة بن اعين عن ابي جعفر عليهما السلام قال سئلته عن مسألة

فاجاب ثم جاءه رجل فسأله عنها فاجاب بخلاف ما اجابنى ثم جاء اخر فاجابه بخلاف ما

اجابنى و اجاب صاحبنى فلما خرج الرجلان قلت يا بن رسول الله رجلان من اهل العراق من

شيعتكم قدما يسئلان فاجبت كل واحد منهما بغير ما اجبت به صاحبه فقال يا زرارة ان هذا خير

لنا وابقى لنا ولكم ولو اجتمعتم على امر واحد لصدقكم الناس علينا ولكن اقل لبقائنا وبقائكم ثم قال قلت لابي عبدالله شيعتكم لو حملتموهم على الاسنة او على النار لمصوا و هم يخرجون من عندكم مختلفين قال فاجابني بمثل جواب ابيه .

وفي كتاب فرض العلم باسناده عن معاوية بن عمار قال قلت لابي عبدالله رجل راوية لحديثكم يثبت ذلك في الناس ويسدده في قلوبهم وقلوب شيعتكم ولعل عابداً من شيعتكم ليست له هذه الرواية ايها افضل قال الراوية لحديثنا يسدده قلوب شيعتنا افضل من الف عابد .

وفي باب شان انا انزلناه عن ابي جعفر عليهما السلام قال يا معشر الشيعة خاصموا بسورة انا انزلناه تفلحوا فوالله انها لحجة الله تبارك وتعالى على الخلق بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وانها لسيدة دينكم وانه لغاية علمنا يا معشر الشيعة خاصموا بحم والكتاب المبين انا انزلناه في ليلة مباركة انا كما منذرين فانها لولاة الامر خاصة بعد رسول الله صلى الله عليه وآله يا معشر الشيعة يقول الله تبارك وتعالى وان من امة الا خلا فيها نذير .

وفي باب التمهيص والامتحان عن ابي جعفر عليهما السلام ان حديثكم هذا التماز منه قلوب الرجال فمن اقربه فزيدوه ومن انكره فذروه انه لا بد من ان يكون فتنة يسقط فيها كل بطانة ووليعة حتى يسقط فيها من يشق الشعر بشعرتين حتى لا يبقى الا نحن وشيعتنا .

وفي باب ان الارض كلها للامام عن ابي جعفر عليهما السلام قال وجدنا في كتاب علي ان الارض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين انا واهل بيتي الذين اورثنا الله الارض ونحن المتقون والارض كلها لنا فمن احيا ارضا من المسلمين فليعمرها وليؤد خراجها الى الامام من اهل بيتي وله ما اكل منها فان تركها او اخرجها واخذها رجل من المسلمين بعده فعمرها واحياها فهو احق بها من الذي تركها يؤدى خراجها الى الامام من اهل بيتي وله ما اكل منها حتى يظهر القائم من اهل بيتي بالسيف فيحويها ويمنعها ويخرجهم منها كما حواها رسول الله ومنعها الا ما كان في ايدي شيعتنا فانه يقطعهم على ما في ايديهم ويترك الارض في ايديهم .

وفيه باسناده عن عمر بن يزيد قال رايت مسمعا بالمدينة وقد كان حمل الى ابي عبدالله تلك السنة مالا فردده ابو عبدالله فقلت له لم رد عليك ابو عبدالله المال الذي حملته اليه قال فقال لي اني قلت له حين حملت اليه المال اني كنت وليت البحرين العوض فاصبت اربعمائة الف درهم وقد جئت بك بخمسة ثمانين الف درهم وكرهت ان احبسها عنك وان اعرض لها وهي حقك الذي جعله الله تبارك وتعالى في اموالنا فقال او مالنا من الارض وما اخرج الله منها الا الخمس يا ابا سيار ان الارض كلها لنا فما اخرج الله منها من شيء فهو لنا فقلت له و انا احمل اليك المال كله فقال يا ابا سيار قد طينناه لك واحللناك منه فضم اليك مالك وكل ما في ايدي شيعتنا من الارض فهم فيه محللون حتى يقوم قائمنا فيجيبهم طسق ما كان في ايديهم ويترك الارض في ايديهم واما ما كان في ايدي غيرهم فان كسبهم من الارض حرام عليهم حتى

يقوم قائمنا فيأخذ الارض من ايديهم ويخرجهم صغيرة قال عمر بن يزيد فقال لي ابو سيار ما ارى احداً من اصحاب الضياع ولا ممن يلى الاعمال يأكل حلالا غيرى الامن طيبوا له ذلك .
وفيه باسناده عن معلى بن خنيس قال قلت لابي عبد الله مالكم من هذه الارض فتبسم ثم قال ان الله تبارك وتعالى بعث جبرئيل و امره ان يخرق بابهامه ثمانية انهار في الارض منها سيحان وجيحان وهو نهر بلخ والخشوع وهو نهر الشاش ومهران وهو نهر الهند و نيل مصر ودجلة والفرات فما سقت واسقت فهو لنا وما كان لنا فهو لشيعتنا وليس لعدونا منه شيء الا ما غصب عليه وان ولينا لفي اوسع فيما بين ذه الى ذه يعنى بين السماء والارض ثم تلى هذه الاية قل هي للذين آمنوا في النجوة الدنيا المغضوبون عليها خالصة لهم يوم القيمة بلا غصب .

وفي باب من وصف الله في كتابه بالعلم هم الائمة في قول الله عز وجل **هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون** انما يتذكر اولوا الالباب قال ابو جعفر عليهما السلام انما نحن الذين يعلمون والذين لا يعلمون عدونا وشيعتنا اولوا الباب . وفي باب ان الائمة ورثوا علم النبي عن الرضا عليه السلام وان شيعتنا المكتوبون باسمائهم واسماء آبائهم اخذ الله علينا وعليهم الميثاق يردون موردنا ويدخلون مدخلنا ليس على ملة الاسلام غيرنا وغيرهم .

وفي باب التنزيل في الولاية باسناده عن ابي بصير عن ابي عبد الله في قول الله عز وجل الحمد لله الذي هدانا لهذا فقال اذا كان يوم القيمة دعى بالنبي وبامير المؤمنين وبالائمة من ولده فينصبون بالناس فاذا رأتهم شيعتهم قالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله يعنى هدانا الله في ولاية امير المؤمنين عليه السلام والائمة من ولده .

وفيه باسناده عن ابي عبيدة الحذاء قال سئلت ابا جعفر عن الاستطاعة و قول الناس فقال وتلى هذه الاية **ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك** ولذلك خلقهم يا ابا عبيدة الناس مختلفون في اصابة القول وكلهم هالك قال قلت قوله **الا من رحم ربك** قال هم شيعتنا و لرحمته خلقهم وهو قوله ولذلك خلقهم يقول لطاعة الامام الرحمة التي يقول ورحمتي وسعت كل شيء يقول علم الامام و وسع علمه الذي هو من علمه كل شيء هو شيعتنا ثم قال فساكتبها للذين يتقون يعنى ولاية غير الامام وطاعته الى آخر الرواية .

وفيه باسناده عن محمد بن الفضيل عن ابي الحسن الماضي قال سئلته الى ان قال قلت لمن شاء منكم ان يتقدم او يتأخر قال من تقدم الى ولايتنا آخرو من سقرو من تأخر عنا تقدم الى سقر الا اصحاب اليمين قال هم والله شيعتنا الى ان قال قلت ان المتقين قال نحن والله و شيعتنا ليس على ملة ابراهيم غيرنا وسائر الناس منها براء قلت يوم يقوم الروح والملائكة صفاً لا يتكلمون الاية قال نحن والله الماذون لهم يوم القيمة والقائلون صواباً قلت ما تقولون اذا تكلمتم قال نمجد ربنا ونصلي على نبينا ونشفع لشيعتنا ولا يردنا ربنا الى آخر الحديث .
وفي باب ان اهل الذكر هم الائمة عن ابي الحسن الرضا قال قال علي بن الحسين علي الائمة

من الفرض ما ليس على شيعتهم وعلى شيعتنا ما ليس علينا امرهم الله عز وجل ان يسئلونا قال فاسئلوا
اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون فامرهم ان يسئلونا وليس علينا الجواب ان شئنا اجبنا وان شئنا امسكنا
اقول ولعل من يجوز تأخير البيان عن وقت الحاجة تمسك به وبامثاله وليس هذا موضع ذكره.
وفى باب جوامع من الرواية فى الولاية باسناده عن ابي جعفر ان الله اخذ ميثاق شيعتنا
بالولاية لنا وهم ذريوم اخذ الميثاق على الذر والاقرار له بالربوبية ولمحمد بالنبوة وعرض الله
عز وجل على محمد امته فى الطين وهم اظلة وخلقهم من الطينة التى خلق منها آدم وخلق الله
ارواح شيعتنا قبل ابدانهم بالفى عام وعرفهم عليه وعرفهم رسول الله وعرفهم علياً ونحن
نعرفهم فى لحن القول .

وفى باب تاريخ مولد النبى باسناده عن ابي عبد الله قال ان رسول الله قال ان الله مثل لى
امتى فى الطين وعلمنى اسمائهم كما علم آدم الاسماء كلها فمر بى اصحاب الرايات فاستغفرت
لعلى وشيعته ان ربي وعدنى فى شيعه على خصلة قيل يا رسول الله وماهى قال المغفرة لمن امن
منهم وان يغادر منهم صغيرة ولا كبيرة ولهم تبدل السيئات حسنات .

وفى باب مولد ابي عبد الله جعفر بن محمد عنه عليه السلام قال سعيد بن المسيب والقاسم بن
محمد بن ابي بكر و ابو خالد الكابلى من ثقات على بن الحسين ثم قال وكانت امى ممن امنت
واتقت واحسنت والله يحب المحسنين قال وقالت امى قال ابي يام فروه انى لادعوا الله لمذنبى
شيعتنا فى اليوم والليلة الف مرة لانا نحن فيما ينوبنا من الرزايا نصبر على ما تعلم من الثواب
وهم يصبرون على ما لا يعلمون .

وفى باب الصبر عن ابي عبد الله قال انا صبر وشيعتنا اصبر منا قلت جعلت فداك كيف صار
شيعتكم اصبر منكم قال لانا نصبر على ما نعلم وشيعتنا يصبرون على ما لا يعلمون . وفيه باسناده
عن يونس بن ظبيان ومفضل بن عمرو وابو سلمة السراج والحسين بن ابي فاخه قالوا كنا عند
ابى عبد الله عليه السلام فقال عندنا خزائن الارض ومفاتيحها وان شئت ان اقول باحدى رجلى
اخرجى ما فىك من الذهب لا خرجت قال ثم قال باحدى رجليه فخطها فى الارض خطا فانفجرت
الارض ثم قال بيده فاخرج سبيكة ذهب قدر شبر ثم قال انظروا حسنا فنظرنا فاذا سبايك كثيرة
بعضها على بعض يتلأأ فقال له بعضنا جعلت فداك اعطيتم ما اعطيتم وشيعتكم محتاجون
قال فقال ان الله سيجمع لنا ولشيعتنا الدنيا والاخرة ويدخلهم جنات النعيم ويدخل عدونا الجحيم .

وفى باب مولد ابي الحسن موسى عند سؤالات الراهب الى قوله ثم قال الراهب
فاخبرنى عن الاثنين من تلك الاربعة الاحرف التى فى الارض ماهى قال اخبرك بالاربعة كلها
اما اولهن فلا اله الا الله وحده لا شريك له باقياً والثانية محمد رسول الله مخلصاً والثالثة
نحن اهل البيت والرابعة شيعتنا منا ونحن من رسول الله ورسول الله من الله بسبب فقال
له الراهب اشهد ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله وان ما جاء به من عند الله حق وانكم
صفوة الله من خلقه وان شيعتكم المطهرون المستبدلون ولهم عاقبة الله والحمد لله رب العالمين

الى آخر الحديث .

وفيه باسناده عن اسحق بن عمار قال سمعت العبد الصالح عليه السلام ينهى الى رجل نفسه فقلت فى نفسى وانه ليعلم متى يموت الرجل من شيعة فالتفت الى شبه المغضب فقال يا اسحق قد كان رشيد الهجرى يعلم علم المنايا والبلايا والامام اولى بعلم ذلك ثم قال يا اسحق اصنع ما انت صانع فان عمرك قد فنى وانك تموت الى ستين وان اخوتك واهل بيتك لا يلبثون بعدك الا سيراً حتى تتفرق كلمتهم ويخون بعضهم بعضاً حتى يشمت بهم عدوهم فكان هذا فى نفسك فقلت فانى استغفر الله تبارك وتعالى بما عرض فى صدرى فلم يلبث اسحق بعد هذا المجلس الا يسيراً حتى مات فما اتى عليهم الا قليل حتى قام بنو عمار باموال الناس فافلسوا .

وفى باب الانفال والفىء عن حكيم مؤذن بن عيسى قال سألت ابا عبد الله عن قول الله واعلموا انما غنمتم من شىء فان لله خمسة ولذى القربى فقال ابو عبد الله بمرقيقه على ركبتيه ثم اشار بيده ثم قال هى والله الافادة يوماً بيوم الا ان ابى جعل شيعة فى حل ليزكوا . وفيه عن ضريس الكناسى قال قال ابو عبد الله من اين دخل على الناس الزنا قلت لا ادري جعلت فداك قال من قبل خمسين اهل البيت الا شيعة الا طيبين فانه محلل لهم اميلادهم . وفيه باسناده عن محمد بن مسلم عن احدهما قال ان اشد ما فيه الناس يوم القيمة ان يقوم صاحب الخمس فيقول يارب خمسى فقد طيبنا ذلك لشيعة لتطيب ولادتهم ولتزكوا ولادتهم .

وفى باب مولد النبى عن ابن كثير الرقى قال قلت لابي عبد الله مامعنى السلام على رسول الله فقال ان الله تبارك وتعالى لما خلق نبيه ووصيه وابنته وابنيه وجميع الائمة وخلق شيعة اخذ عليهم الميثاق وان يصبروا او يصابروا ويرابطوا وان يتقوا الله ووعدهم ان يسلم لهم الارض المباركة والحرم الا من وان ينزل لهم البيت المعمور و يظهر لهم السقف المرفوع ويريحهم من عدوهم والارض التى يبذلها الله من السلم ويسلم ما فيها لهم لاشية فيها قال لا خصومة فيها لعدوهم وان يكون لهم فيها ما يحبون فاخذ رسول الله على جميع الامة وشيعة الميثاق بذلك وانما السلام عليه تذكرة نفس الميثاق وتجديده على الله لعله ان يجعله جل وعز ويجعل السلام لكم لجميع ما فيه .

وفى باب نسبة الاسلام من كتاب الكفر والايمان باسناده عن عبد العظيم بن عبد الله الحسنى عن ابي جعفر الثانى عن ابيه عن جده صلوات الله عليهم قال قال امير المؤمنين قال رسول الله ان الله خلق الاسلام فجعل له عرصة وجعل له نوراً وجعل له حصناً وجعل له ناصراً فاما عرصته فالقران واما نوره فالحكمة واما حصنه فالمعروف واما انصاره فانا واهل بيتى وشيعة فاحبوا اهل بيتى وشيعة و انصاره فانه لما اسرى بى الى السماء الدنيا فنسبني جبرئيل لاهل السماء استودع الله حبي وحب اهلي بيتى وشيعة فى قلوب الملائكة فهو عندهم وديعة الى يوم القيمة ثم هبط بى الى اهل الارض فنسبني لاهل الارض فاستودع الله حبي وحب اهل بيتى وشيعة فى قلوب مؤمنى امتى فمؤمنو امتى يحفظون وديعتى فى اهل بيتى

الى يوم القيمة الا فلو ان الرجل من امتى عبدالله عز وجل عمره ايام الدنيا ثم لقي الله عز وجل مبغضاً لاهل بيته وشيعته ما فرج الله صدره الا عن نفاق . وفى باب الطاعة والتقوى باسناده عن ابي جعفر لا تذهب بكم المذاهب فوالله ما شيعتنا الا من اطاع الله عز وجل . وفيه باسناده عن جابر عن ابي جعفر قال قال لى يا جابر ايكفى من ينتحل التشيع ان يتولى بحبنا اهل البيت فوالله ما شيعتنا الا من اتقى الله واطاعه و ما كانوا يعرفون يا جابر الا بالتواضع والتخشم والامانة وكثرة ذكره الله والصوم والصلوة والبر بالوالدين والتعهد للجيران من الفقر واهل المسكنة والغارمين والايتام وصدق الحديث وتلاوة القران وكف اللسن عن الناس الامن خيرو كانوا امناء عشائيرهم فى الاشياء قال جابر فقلت يا ابن رسول الله ما نعرف اليوم احداً بهذه الصفة فقال يا جابر لا تذهبن بك المذاهب حسب الرجل ان يقول احب علياً واتولاه ثم لا يكون مع ذلك فعلاً فلو قال انى احب رسول الله فرسول الله خير من على ثم لا يتبع سيرته ولا يعمل بسنته مانفعه حبه اياه شيئاً فاتقوا الله واعملوا لما عند الله ليس بين الله وبين احد قرابة احب العباد الى الله عز وجل اتقاهم واعملهم بطاعته يا جابر والله ما يتقرب الى الله تبارك وتعالى الا بالطاعة وما معنى براءة من النار ولا على الله لاحد من حجة من كان لله مطيعاً فهو لنا ولي ومن كان لله عاصياً فهو لنا عدو وماتنا ولا يتنا الا بالعمل والورع .

وفيه باسناده عن ابي جعفر يا معشر الشيعة آل محمد كونوا النمرقة الوسطى يـرجع اليكم الغالى ويلحق بكم التالى فقال له رجل من الانصار يقال له سعد جعلت فداك ما الغالى قال قوم يقولون فينا مالا نقوله فى انفسنا فليس اولئك منا ولسنا منهم قال فما التالى قال المرتاد يريد الخير يبلغه الخير يوجر عليه ثم اقبل علينا فقال والله ما معنا من الله براءة ولا بيننا وبين الله قرابة ولا لنا على الله حجة ولا نتقرب الى الله الا بالطاعة فمن كان منكم مطيعاً لله تنفعه ولا يتنا ومن كان منكم عاصياً لله لم تنفعه ولا يتنا ويحكم لا تغتروا ويحكم لا تغتروا وفى باب ان الائمة يعلمون متى يموتون وانهم لا يموتون الا بالاختيار باسناده عن ابي الحسن قال ان الله عز وجل غضب على الشيعة فخيرنى فى نفسى اوهم فوقيتهم والله بنفسى .

وفى باب النصر على امير المؤمنين ع باسناده عن يونس بن رباط قال دخلت انا و كامل التمار على ابي عبدالله فقال له كامل جعلت فداك حديث رواه فلان فقال اذكره فقال حدثنى ان النبى حدث علياً بالف باب يوم توفى رسول الله كل باب يفتح الف باب فذلك الف باب فقال لقد كان ذلك قلت جعلت فداك وظهر ذلك لشيعتكم ومواليكم فقال يا كامل باب او بابان فقلت جعلت فداك فما يروى من فضلكم من الف باب الف باب او بابان قال فقال وما عسيتم ان ترووا من فضلنا ماتروا من الاالف غير معطوفة .

وفى باب حق المؤمن على اخيه واداء حقه باسناده عن ابي اسمعيل قال قلت لابي جعفر جعلت فداك ان الشيعة عندنا كثير فقال هل يعطف الغنى على الفقير وهل يتجاوز المحسن

عن المسئي ويتواسون فقلت لا فقال ليس هؤلاء شيعة الشيعة من يفعل هذا .

وفى هذا الباب باسناده عن محمد بن عجلان قال كنت عند ابي عبدالله فدخل رجل فسلم فساله كيف من خلقت من اخوانك قال فاحسن الثناء وذكراهم واطرى فقال له كيف عيادة اغنيائهم على فقرائهم فقال قليلة فقال فكيف مشاهدة اغنيائهم لفقرائهم قال قليلة قال فكيف صلة اغنيائهم لفقرائهم فى ذات ايديهم فقال انك لتذكر اخلاقاً قل ما هي فيمن عندنا قال فكيف يزعم هؤلاء انهم شيعة .

وفى باب المصافحة باسناده عن اسحق بن عمار قال دخلت على ابي عبدالله فنظر الى بوجه قاطب فقلت ما الذى غيرك لى قال الذى غيرك لـ اخوانك بلغنى يا اسحق انك اقعدت ببابك بواباً يرد عنك فقراء الشيعة فقلت جعلت فداك انى خفت الشهرة قال فلاخفت البلية او ما عملت ان المؤمنين اذا التقيا فتصافحا انزل الله عز وجل الرحمة عليهما فكانت تسعة وتسعين لاشدهما حباً لصاحبه فاذا توافقا غمرتاهما الرحمة واذا قعدا يتحادثان قالت الحفظة بعضها لبعض اعتزلوا بنا فلعل لهما سترا فقد سر الله عليهما فقلت اليس الله عز وجل يقول ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد فقال يا اسحق ان كانت الحفظة لا تسمع فان عالم السر يسمع ويرى .

وفيه باسناده عن مالك الجهنى قال قال ابو جعفر يا مالك انتم شيعتنا لا ترى انك تفرط فى امرنا انه لا يقدر على صفة الله فكما لا يقدر على صفة الله كذلك لا يقدر على صفتنا كذلك لا يقدر على صفة المؤمن ان المؤمن ليلقى المؤمن فيصافحه فلا يزال الله ينظر اليهما والذنوب تتحات عن وجوههما كما يتحات الورق عن الشجر حتى يفترقا فكيف يقدر على صفة من هو كذلك .

وفى باب تذاكر الاخوان باسناده عن ابي حمزة قال سمعت ابا عبدالله يقول شيعتنا الرحماء بينهم الذين اذا خلوا ذكروا الله انا اذا ذكرنا ذكر الله واذا ذكر عدونا ذكر الشيطان . وفى باب قضاء حاجة المؤمن باسناده عن مفضل بن عمر عن ابي عبدالله قال الله عز وجل خالق خلقاً من خلقه انتجبهم لقضاء حوائج فقراء شيعتنا ليشبهم على ذلك الجنة فان استطعت ان تكون منهم فكن ثم قال لنارب والله نعبده لانشرک به شيئاً وفى باب الاصلاح بين الناس عن مفضل قال قال ابو عبدالله اذا رايت بين اثنين من شيعتنا منازعة فافتدها من مالى .

وفى باب الكتمان قال على بن الحسين وددت والله انى افتديت خصلتين فى الشيعة لنا ببعض لحم ساعدى النزق وقلة الكتمان وفى باب المؤمن وعلاماته وصفاته قال ابو عبدالله شيعتنا الشاحبون الذابلون الناحلون الذين اذا جنهم الليل استقبلوه بحزن .

وفيه قال ابو عبدالله شيعتنا اهل الهدى و اهل التقى و اهل الخير و اهل الايمان و اهل الفتح والظفر .

وقال اياك والسفلة فانما شيعة على عاف بطنه وفرجه و اشتد جهاده وعمل لخالقه

ورجا ثوابه وخاف عقابه فاذا رايت اولئك فاولئك شيعة جعفر .
وقال ان شيعة علي كانوا اخص البطون ذيل الشفاء واهل رافة وعلم وحلم يعرفون بالرهبانية
فاعينوا علي ما انتم عليه بالورع والاجتهاد .
وفيه عن جابر قال قال ابو جعفر عليه السلام انما شيعة علي العلماء العلماء الذيل الشفاء
تعرف الرهبانية علي وجوههم وفيه عن ابي جعفر قال قال امير المؤمنين شيعة المتبازلون في
ولايتنا المتحابون في مودتنا المتزاورون في احياء امرنا الذين ان غضبوا لم يظلموا وان
رضوا لم يسرفوا بركة علي من جاوروه وسلم لمن خالطوه .
و في بحر المعارف اسند الرواية عن علي و زاد اولئك هم السائحون الذابلون ذابلة
شفاهم خمسة بطونهم مغبرة الوانهم مصفرة وجوههم كثيرة بكائهم جارية دموعهم يفرح الناس
و يحزنون و ينام الناس و يسهرون قلوبهم محزونة و شرورهم مأمونة و انفسهم عفيفة و
حوائجهم خفيفة ذيل الشفاء من العطش خمس البطون من الجوع عمش العيون من السهر الرهبانية
عنهم لا يجة والخشية لهم لازمة كلما ذهب منهم سلف خلف في موضعهم خلف اولئك الذين
يردون يوم القيمة وجوههم كالقمر ليلة البدر يغبطهم الاولون والآخرين لا خوف عليهم ولا هم
يحزنون . وفي باب علامة المؤمن من الكافي باسناده عن مهزم الاسدي قال قال ابو عبدالله يا
مهزم شيعةنا من لا يحدو صوته سمعه ولا شحناه يديه ولا يمتدح بنا معلنا ولا يجالس لنا عابيا ولا
يخاصم لنا قاليا ان لقي مؤمناً اكرمه وان لقي جاهلاً هجره قلت جعلت فداك وكيف اصنع
هولاء المتشيعة فقال فيهم التميز و فيهم التبديل و فيهم التمهيص تاتي عليهم سنون تفنيهم و
طاعون يقتلهم واختلاف يبدهم شيعةنا من لا يهرهرير الكلب ولا يطمع طمع الغراب ولا
يسئل عدونا و ان مات جوعاً قلت جعلت فداك فاين اطلب هولاء قال في اطراف الارض
اولئك الخفيض عيشهم المنتقلة ديارهم ان شهد والم يعرفوا وان غابوا لم يفتقدوا ومن الموت
لا يجزعون وفي القبور يتزاورون و ان لجأ اليهم ذو حاجة منهم رحموه لن يختلف قلوبهم
و ان اختلف بهم الدار ثم قال قال رسول الله انا المدينة و علي الباب و كذب من زعم انه
يدخل المدينة لا من قبل الباب و كذب من زعم انه يجنني ويبغض علياً .
وفي باب قلة عدد المؤمنين باسناده عن سدير الصيرفي قال دخلت علي ابي عبدالله فقلت له
والله ما يسمعك القعود فقال فلم يا سدير قلت لكثرة مواليك وشيعتك وانصارك والله لو كان
لامير المؤمنين مالك من الشيعة والانصار والموالي ما طمع فيه تيم ولا عدى فقال يا سدير وكم
عسى ان تكونوا قلت مائة الف قال مائة الف قلت نعم ومأتى الف فقال ومأتى الف قلت
نعم ونصف الدنيا قال فسكت عني ثم قال يحف عليك ان تبلغ معنا الي ينبع قلت نعم فامر
بعمار ويغل ان يسرجا فبادرت فركبت الحمار فقال يا سدير ترى ان تؤثرني بالحمار قلت البغل
ارين وانبيل قال الحمار ارفق بي فنزلت فركب الحمار وركبت البغل فمضينا فحانت الصلوة
فقال يا سدير انزل بنا نصلي ثم قال هذه ارض سبخة لا تجوز الصلوة فيها فسرنا حتى صرنا

الى الارض حمراء ونظر الى غلام يرعى جداء فقال يا سدير والله لو كان لي شيعة بعد هذه الجداء ما وسعني القعود و نزلنا وصلينا فلما فرغنا من الصلوة عطفت الى الجداء فعددتها فاذا هي سبعة عشر .

و في باب الرضا بموهبة الايمان باسناده عن فضيل بن يسار قال دخلت على ابي عبد الله في مرضة مرضها لم يبق منه الا راسه فقال يا فضيل انني كثيراً ما اقول ما علي رجل عرفه الله هذا الامر لو كان في راس جبل حتى ياتيه الموت يا فضيل بن يسار ان الناس اخذوا يميناً وشمالاً وانا وشيعتنا هدينا الصراط المستقيم يا فضيل بن يسار ان المؤمن لو اصبح له ما بين المشرق والمغرب كان ذلك خيراً له ولو اصبح مقطعاً اعضاءه كان ذلك خيراً له يا فضيل بن يسار ان الله لا يفعل بالمؤمن الا ما هو خير له يا فضيل بن يسار لو عدلت الدنيا عند الله جناح بعوضة ما سقى عدوه منها شربة ماء يا فضيل بن يسار انه من كان همه همّاً واحداً كفاه الله همه و من كان همه في كل واد لم يبال الله باي واد هلك .

و في باب فضل فقراء المسلمين باسناده عن ابي عبد الله قال ليس لمصاص شيعة في درله الباطل الا القوت شرقوا ان شتم او غربوا ان ترزقوا الا القوت وفيه باسناده عن مفضل قال قال ابو عبد الله اولا الحاح هذه الشيعة على الله في طلب الرزق لنقلهم من الحال التي هم فيها الى ما هو اضيق .

وفيه عن اسحق بن عمار والمفضل بن عمر قال قال ابو عبد الله ميا سير شيعة منا من اعلى محاويجهم فاحفظون فيهم يحفظكم الله .

و في باب من وصف عدلاً وعمل بغيره باسناده عن خثيمة قال قال لي ابو جعفر ابلغ شيعة انه لن ينال ما عند الله الا بعمل وابلغ شيعة ان اعظم الناس حسرة يوم القيمة من وصف عدلاً ثم يخالفه الى غيره .

وفى باب البذاء باسناده عن سماعة قال دخلت على ابي عبد الله فقال لي مبتدئاً يا سماعة ما هذا الذي كان بينك وبين جمالك اياك ان تكون فحاشاً او سخياً او لعا نافقت والله لقد كان ذلك انه ظلمني فقال ان كان ظلمك اقد اريت عليه ان هذا ليس من فعالى ولا امر به شيعة استغفر ربك ولا تعد قلت استغفر الله ولا اعود .

وفى باب من استعان به اخوه فلم يعنه باسناده عن ابي بصير عن ابي عبد الله قال ايما رجل من شيعة اتى رجلاً من اخوانه فاستعان به في حاجته فلم يعنه وهو يقدر الا ابتلاء الله بان يقضى حوائج عدة من اعدائنا يعذبه الله عليها يوم القيمة .

وفى باب الدفع عن الشيعة باسناده عن ابي عبد الله قال ان الله عز وجل ليدفع بمن يصلى من شيعة عن لا يصلى من شيعة ولو اجمعوا على ترك الصلوة لهلكوا وان الله ليدفع بمن يزكى من شيعة عن لا يزكى ولو اجمعوا على ترك الزكوة لهلكوا وان الله ليدفع بمن يحج من شيعة عن لا يحج ولو اجمعوا على ترك الحج لهلكوا وهو قول الله عز وجل ولولا

دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض ولكن الله ذو فضل على العالمين فوالله ما نزلت الا فيكم ولا عنى بها غيركم .

وفى باب الغيبة باسناده عن زرارة قال سمعت ابا عبد الله يقول ان للغلام غيبة قبل ان يقوم قال قلت ولم قال يخاف واومى بيده الى بطنه ثم قال يا زرارة وهو المنتظر وهو الذى يشك فى ولادته منهم من يقول مات ابوه بلاخلف ومنهم من يقول حمل ومنهم من يقول انه ولد قبل موت ابيه بسنتين وهو المنتظر غير ان الله عز وجل يحب ان يمتحن الشيعة فعند ذلك يرتاب المبطلون يا زرارة اذا دركت ذلك الزمان فادع بهذا الدعاء اللهم عرفنى نفسك فانك ان لم تعرفنى نفسك لم اعرف نبيك اللهم عرفنى رسولك فانك ان لم تعرفنى رسولك فانك ان لم تعرفنى حجتك فانك ان لم تعرفنى حجتك ضللت عن ديني ثم قال يا زرارة لا بد من قتل غلام بالمدينة قلت جعلت فداك اليس يقتله جيش السفىاني قال لا ولكن يقتله جيش آل بنى فلان يجيء حتى يدخل المدينة فيأخذ الغلام فيقتله فاذا قتله بغياً وعدواناً وظلماً لا يمهلون فعند ذلك توقع الفرج ان شاء الله وباسناد آخر قريب منه .

وفيه باسناده عن ابان بن تغلب قال قال ابو عبد الله كيف انت اذا وقعت البطشة بين المسجدين فيارز العلم كما تارز الحية في جحرها واختلف الشيعة وسمى بعضهم بعضاً كذا بين ووتفل بعضهم فى وجوه بعض قلت جعلت فداك ما عند ذلك من خير فقال لى الخير كله عند ذلك ثلثاً .

وفيه باسناده عن اسحق بن عمار قال قال ابو عبد الله للقاء غيبتان احديهما قصيرة والاخرى طويلة الغيبة الاولى لا يعلم مكانه فيها الا خاصة شيعته والاخرى لا يعلم مكانه فيها الا خاصة مواليه وفى باب ما يفضل بين دعوى المحق والمبطل قال الرضا عليه السلام انه ليس احد من شيعتنا يبتلى او يشكى فيصبر على ذلك الا كتب الله له اجر الف شهيد .

وفى باب الورع باسناده عن ابي الحسن الاول قال كثيراً ما كنت اسمع ابي يقول ليس شيعتنا من لا تحدث المخدرات بورعه فى خدورهن و ليس من اوليائنا من هو فى قرية فيها عشرة الاف رجل فيهم من خلق الله اورع منه .

وفى باب الصمت و حفظ اللسان باسناده عن ابي حمزة قال سمعت ابا جعفر يقول ان شيعتنا الحرس و تمام ما ذكر الى هنا من الاخبار فى اوصاف الشيعة نقلناه من كتاب الكافى و لنذكر بعد ذلك من مواضع آخر .

وفى جامع الاخبار عن انس بن مالك انه قال قال رسول الله ان الله تبارك وتعالى يبعث يوم القيمة عباداً يتهلل وجوههم نوراً عن يمين العرش وعن شماله بمنزلة الانبياء وليسوا بشهداء فقام ابو بكر رضى الله عنه فقال انامهم يا نبي الله فقال لا فقام سهل بن حنيف فقال انامهم فقال لا ثم وضع رسول الله يده على راس على فقال هذا وشيعته .

وفى المجمع وروى ان النبي جلس ليلاً يحدث اصحابه فى المسجد فقال يا قوم اذا

ذکرتم الانبیاء الاولین فصلوا علی ثم صلوا علیهم واذا ذکرتم ابی ابراهیم فصلوا علیہ ثم صلوا علی قالوا یا رسول اللہ بمانال ابراهیم ذلك قال اعلّموا ان لیلة عرج بی الی السماء فرقیّت السماء الثالثة نصب لی منبر من نور فجلست علی راس المنبر و جلس ابراهیم تحق بدرجۃ و جلس جمیع الانبیاء الاولین حول المنبر فاذا علی قد اقبل و هوراکب ناقة و وجهه کالقمر واصحابه حوله کالنجوم فقال ابراهیم یا محمد هذا ای نبی معظم و ای ملک مقرب قلت لانبی معظم و لا ملک مقرب هذاخی و ابن عمی و صهری و وارث علمی علی بن ابیطالب قال و ما هؤلاء الذین حوله کالنجوم قلت شیعتہ فقال ابراهیم اللهم اجعلنی من شیعة علی فاتی جبرئیل بهذه الایة و ان من شیعتہ لا ابراهیم .

وفی المجمع ایضاً فی الحدیث لكل شیء دعامة ودعامة الاسلام لشیعة .

وفی بحر المعارف قال الباقر (ع) لرجل حین فخر علی اخرا تفاخرنی وانا من شیعة آل محمد الطیبین اما فجرت و رب الکعبة و غبن منك علی الکذب یا عبد الله اما لك معك تنفقه علی نفسك احب الیک ام تنفقه علی اخوانک المؤمنین قال بل انفقه علی نفسی قال فلست من شیعتنا فاما نحن ما ننفقه علی المنتحلین من اخواننا احب الینا من ان ننفق علی انفسنا و لكن قل انا من محبیکم و من الراحمین للنجاة بمحبتکم .

وفی کتاب الکفر و الایمان من بحار الانوار نقلا عن تفسیر الامام علیہ السلام و قال رجل لحسین بن علی علیهما السلام یا بن رسول الله انا من شیعتکم قال اتق و لا تدعین شیئاً یقول الله لك کذبت و فجرت فی دعواک ان شیعتنا من سلمت قلوبهم من کل غش و غل و دغل و لكن قل انا من موالیکم و محبیکم .

و قال رجل احسن بن علی علیهما السلام انی من شیعتکم فقال الحسن یا عبد الله ان کنت شیعة لنا فی اوامرنا و زواجرنا مطیعاً فقد صدقت و ان کنت بخلاف ذلك فلا تزدد فی ذنوبک بدعواک مرتبة شریفة لست من اهلها لا تقل انا من شیعتکم و لكن قل انا من موالیکم و محبیکم و معادی اعداءکم و انت فی خیر و الی خیر .

و قال العسکری علیہ السلام ولما جعل المامون الی علی بن موسی الرضا علیہ السلام ولاية عهده دخل علیہ اذنه فقال ان قوماً بالباب یستاذنونک علیک یقولون نحن من شیعة علی فقال انا مشغول فاصرفهم فصرّفهم فلما کان فی الیوم الثانی جاؤا قالوا کذلك فقال علیہ السلام مثلاً فصرّفهم الی ان جاؤا هکذا یقولون ویصرّفهم شهرین ثم ايسوا من الوصول و قالوا للمحاجب قل لمولانا انا شیعة ابيک علی بن ابیطالب قد شمت بنا اعدائنا فی حجابک لنا و نحن ننصرف هذه الكرة و نهرب من بلدنا خجلاً و انفة مما لحقنا و عجزاً عن احتمال مضیض ما یلحقنا بشماتة اعدائنا فقال علی بن موسی الرضا علیهما السلام ائذن لهم لیدخلوا فدخلوا علیہ فسلموا علیہ و لم یاذن بالجلوس فبقوا قیاماً فقالوا یا ابن رسول الله ما هذا الجفاء العظیم و الاستخفاف بعد هذا الحجاب الصعب ای باقیة تبقى منا بعد هذا فقال الرضا علیہ السلام افترّون

و ما اصابكم من مصيبة فيما كسبت ايديكم و يعفو عن كثير فما اقتديت الا بربي عزوجل فيكم و برسول الله و بامير المؤمنين و من بعده من آباءي الطاهرين عليهم السلام عتبوا عليكم فاقتديت بهم فقالوا لماذا يا ابن رسول الله قال لدعواكم انكم شيعة امير المؤمنين ويحكم انما شيعة الحسن والحسين وسلمان وابوذرو المقداد و محمد بن ابي بكر الذين لم يخالفوا شيئاً من اوامره و لم يرتكبوا شيئاً من ذواجره فاما انتم اذا قلتم انتم شيعة و انتم في اكثر اعمالكم له مخالفون و مقصرون في كثير من الفرائض متهاونون بعظيم حقوق اخوانكم في الله و تتقون حيث لا يحب التقيه و تترك كون التقيه حيث لا بد من التقيه لو قلتم انكم مواليه و محبوبه و الموالون لاوليائه و المعادون لاعدائه لم انكره من قولكم ولكن هذه مرتبة شريفة ادعيتموها ان لم تصدقوا قولكم بفعالكم هلكتم الا ان تدارككم رحمة ربكم قالوا يا بن رسول الله انا نستغفر الله و نتوب اليه من قولنا بل نقول كما علمنا مولانا نحن محبوبكم و محبوبوا اوليائكم و معادوا اعدائكم قال الرضا عليه السلام مرحباً بكم يا اخواني و اهل ودي ارتفعوا ارتفعوا فما زال يرفعهم حتى الصقهم بنفسه ثم قال لحاجبه كم مرة حجبتهم قال ستين مرة فقال لحاجبه فاختلاف اليهم ستين مرة متواليه فسلم عليهم و اقراهم سلامي فقد مسحوا ما كان من ذنوبهم باستغفارهم و توبتهم و استحقوا الكرامة بمحبتهم لنا و موالاتهم و تفقد امور عيالهم و اوسعهم بنفقات و مبرات و صلوات و دفع مضرات .

و عن محمد بن علي بن موسى الرضا عليهم السلام في حديث طويل وفيه جواب رجل قال انا من شيعتكم الخلف و يحك اتدري من شيعتنا قال لا قال حزقيل المؤمن من آل فرعون و صاحب يس الذي قال الله وجاء رجل من اقصى المدينة يسعى و سلمان و ابو ذر و مقداد و عمار . و في تأويل الايات في تفسير ليفر لك الله عن ابي الحسن الثالث عليه السلام انه سئل عن قول الله عزوجل ليفر لك الله ما تقدم من ذنبك و ما تأخر فقال عليه السلام و اى ذنب كان لرسول الله متقدماً او متأخراً و انما حمله الله ذنوب شيعة علي عليه السلام ممن مضى منهم و ممن بقى ثم غفر الله له .

و في مجالس المؤمنين روى عن صفوان بن مهران الجمال انه قال دخلت على الصادق فقلت جعلت فداك سمعتك تقول شيعتنا في الجنة و في الشيعة اقوام يذنبون و يرتكبون الفواحش و يشربون الخمر و يتمتعون في دنياهم فقال نعم هم اهل الجنة ان الرجل من شيعتنا لا يخرج من الدنيا حتى يبتلى بسقم او مرض او بدين او بجاري يؤذيه او بزوجة سوء فان عوفي من ذلك شدد الله عليه النزع حتى يخرج من الدنيا و لا ذنب عليه فقلت لا بد من رد المظالم فقال ان الله عزوجل جعل حساب خلقه يوم القيمة الى محمد (ص) و علي (ع) فكل ما كان من شيعتنا حسبناه من الخمس في اموالهم و كلما كان بينهم و بين مخالفهم استوهبنا لهم حتى لا يدخل احد من شيعتنا النار .

و عن النبي صلى الله عليه و آله انه قال لعلي يا علي اني سئلت الله عزوجل ان لا يحرم

شیعتك التوبة حتى تبلغ نفس احدهم حنجرته فاجابني الى ذلك وليس ذلك لغيرهم .
وعن البرقي في المحاسن باسناده عن زيد بن ارقم عن الحسين بن علي قال ما شيعتنا
الا صديق شهيد قال جعلت فداك اني يكون ذلك وعامتهم يموتون على فراشهم فقال اما
تتلوا كتاب الله في سورة الحديد والذين آمنوا بالله ورسله اولئك هم الصديقون
والشهداء قال فقلت كاني لم اقرء هذه الاية من كتاب الله عز وجل قط قال لو كان الشهداء ليس
منها تقول كان الشهداء قليلا و في كتاب اسرار الامامة و في تفسير العسكري يحرم الصدقة
على ذوى البصائر من شيعتنا لانا وشيعتنا كنفس واحدة فما يحرم علينا يحرم على علمائنا فسئل
عنه عن اداء الزكاة الى مستحقها فقال يعطى الفقراء المستضعفون من شيعتنا واما الهدية فحلال .
و في كتاب اسرار الامامة عن الصادق عليه السلام ان الله ملكا في السماء السابعة وهو
موكل بكم معشر الشيعة ومستغفر لكم و انه يطلع راسه من السماء الدنيا فينظر اليكم والى
هذا الخلق المنكوس وفي هذا الحديث حكاية طويله يرجع حاصلها الى ان هذا الملك يتعجب
من المبغضين لال محمد ويدعولهم صباحاً ومساءً بعد ثناء الله .

وفي قرب الاسناد عن ابي عبد الله امتحنوا شيعتنا عند مواقيت الصلوة والمحافظة عليها
والى اسرارنا كيف حفظهم لها عن عدونا والى اموالهم كيف مواساتهم لآخوانهم فيها .
وقال محمد بن علي عليهما السلام اشرف اخلاق الائمة والفاضلين من شيعتنا استعمال التقية
واخذ النفس لحقوق الآخوان . وعن امير المؤمنين عليه السلام اختبروا شيعتي بخصلتين فان كانتا
فيهم فهم شيعتي محافظتهم اول اوقات الصلوة و مواساتهم بالمال فان لم تكونوا فاغرب
ثم اغرب .

و في مشارق الانوار قال امير المؤمنين عليه السلام لسلمان و ابي ذر حين سئلاه عن
معرفة بالنورانية قال صلى الله عليه وآله معرفتي بالنورانية معرفة الله عز وجل و معرفة الله
عز وجل بالنورانية هو الدين الخالص فمن اقام ولا يتى فقد اقام الصلوة والمؤمن الممتحن الذي
لا يرد عليه شيء من امرنا الا شرح الله صدره لقبوله ولم يشك ولم يرتد ومن قال لم وكيف
فقد كفر فسلم الله امره ونحن امر الله واعلم اني عبد الله عز وجل وجعلني خليفة على عبادي وبلاده
وامينه على خلقه وفي ارضه لا تجعلونا ارباباً وقولوا في فضلنا ما شئتم فانكم لا تبلغون كنه
ما فينا ولا نهايته فان الله عز وجل قد اعطانا اكبر واعظم مما يصفه واصفكم او يخطر على
قلب احدكم او يعرفه العارفون فاذا عرفتمونا هكذا فانتم المؤمنون انا ومحمد نور واحد من
نور الله عز وجل فامر الله تبارك و تعالى ذلك النوران ينشق فقال للنصف كن محمداً وصار
محمداً وقال للنصف الاخر كن عليا صار عليا و محمد الناطق وصرت انا الصامت قال فضرب
بيده على الاخرى فقال صار محمد صاحب الجمع وصرت انا صاحب النشر وانا صاحب اللوح
المحفوظ اللهمني الله علم ما فيه صار محمد خاتم النبيين وانا خاتم الوصيين وصار محمد النبي الكريم
وانا الصراط المستقيم صار محمد الرؤف الرحيم و انا العلي العظيم و انا النبأ العظيم انا الذي

طرائق الحقايق

حملت نوحاً في السفينة بامر ربي انا الذي اخرجت يونس من بطن حوت انا الذي جاوزت
 بموسى بن عمران البحر بامر ربي انا الذي اخرجت ابراهيم من النار وانا عذاب يوم الظلة و
 انا المنادي من مكان قريب وانا الخضر عالم موسى وانا معلم داود و سليمان و انا ذو القرنين
 و انا قدرة الله عز وجل انا محمد و محمد انا قال الله تعالى هرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ
 لا يبغيان انا امير كل مؤمن ومؤمنة ممن مضى و ممن بقى و ايدت بروح العظمة و انا تكلمت
 على لسان عيسى بن مريم في المهد و انا ابراهيم و انا موسى و انا عيسى و انا محمد اتقلب
 في الصور كيف اشاء و من رآني فقد رآهم و نحن نور الله الذي لا يتغير و انا انا عبد من عباد الله
 تعالى انا آيات الله و دلائله و حجج الله و خليفته و عين الله و لسانه بنا يعذب الله عباده و بنا يثيب
 و لو قال احد لم و كيف و فيم لكفر و اشرك و انا احيى و اميت باذن ربي و انا عالم بضمائر
 قلوبكم و الائمة من اولادى يعلمون هذا و يعقلون هذا اذا احبوا و ارادوا لا ناكلنا واحد
 اولنا محمد و اوسطنا محمد و آخرنا محمد و كلنا محمد فلا تفرقوا بيننا فاننا نظهر في كل زمان
 و وقت و اوان في اى صورة شئنا باذن الله عز وجل كنا نحن و اذا شئنا شاء الله و اذا كرهنا
 كره الله الويل كل الويل لمن انكر فضلنا و خصوصيتنا و قد اعطينا الله عز وجل الاسم الاعظم
 لو شئنا خرقتنا السموات و الارض و الجنة و النار و نخرج به السماء و نهبط به العرض و نغرب و
 نشرق و تنتهى به الى العرش فنجلس عليه بين يدي الله عز وجل و يطيعنا كل شىء حتى السموات
 و الارض و الشمس و القمر و النجوم و البحار و الجبال و الشجر و الدواب و الجنة و النار و مع
 هذا كله ناكل و نشرب و نمشى في الاسواق و نعمل هذه الاشياء بامر ربنا و نحن عباد الله
 المكرمون الذين لا يسبقونه بالقول و هم بامرهم يعملون معصومين مطهرين و فضلنا على كثير
 من عباده المؤمنين الحمد لله الذي هدانا لهذا و ما كنا لنهتدى لولا ان هدانا الله و حقت
 كلمة العذاب على الكافرين اعنى الجاحدين بكل ما اعطانا الله من الفضل و الاحسان يا جندب
 و يا سلمان هذا معرفتى بالنورانية فتمسك بهاراشدا فانه لا يبلغ احد من شيعتنا حد الاستبصار
 حتى يعرفنى بالنورانية فاذا عرفنى بها كان مستبصراً بالغاً كاملاً قد خاض بحرأ من العلم و
 ارتقى درجة من الفضل و اطلع سراً من سر الله و مكنون خزائنه .

عمار الدهنى :

فى الكافى قيل للصادق عليه السلام ان عمار الدهنى شهد اليوم عند ابى ليلى قاضى الكوفة
 بشهادة فقال له القاضى قم يا عمار فقد عرفناك فلا نقبل شهادتك لانك رافضى فقام عمار و قد
 ارتعدت فرايضه فاستضرعته البكاء فقال له ابن ابى ليلى انت رجل من اهل العلم و الحديث
 ان كان يسوءك ان يقال لك رافضى فتبرء من الرضى فانت من اخواننا فقال له عمار يا هذا
 ما ذهبت والله حيث ذهبت ولكنى بكيت عليك و على اما بكائى على نفسى فانك نسبتنى الى
 رتبة شريفة لست من اهلها زعمت انى رافضى و يحك لقد حدثنى الصادق عليه السلام ان اول

من سمى الرافضة السحرة الذين لما شاهدوا آية موسى عليه السلام فى عصاه آمنوا به ورضوا به فاتبعوه ورفضوا امر فرعون و استسلموا بكل ما نزل بهم فسماهم فرعون الرافضة لما رفضوا دينه فالرافضى من رفض كل ما كرهه الله تعالى وفعل كلما امره الله تعالى فاین فى الزمان مثل هذا فانما بكيت على نفسى خشية ان يطلع الله عز وجل على قلبى وقد قبلت هذا الاسم الشريف على نفسى فيعاتبنى ربه عز وجل ويقول يا عمارا كنت رافضا للباطيل و عاملا بالطاعات كما قال لك فيكون ذلك تقصيراً بى فى الدرجات ان سامحنى و موجباً لشدة العقاب ان ناقشنى الا ان يتداركنى موالى بشفاعتهم و اما بكائى عليك فلعظم كذبك فى تسميتى بغير اسمى و شفقتى الشديدة عليك من عذاب الله تعالى اذ صرفت الاسماء الى ان جعلتها من ارضها كيف يصبر بدنك على عذاب الله و عذاب كامتك هذه فقال الصادق عليه السلام لو ان على عمار من الذنوب ما هو اعظم من السموات والارضين لمحييت عنه بهذه الكلمات فانها لتزيد فى حسناته عند ربه عز وجل حتى يجعل كل خردلة منها اعظم من الدنيا مائة الف مرة .

وفى اوائل روضة الكافى باسناده عن محمد بن سليمان عن ابيه قال كنت عند ابي عبد الله اذ دخل عليه ابو بصير وقد خضره النفس فلما اخذ مجلسه قال له ابو عبد الله يا ابا محمد ما هذا النفس العالى فقال له جعلت فداك يا بن رسول الله لقد كبرت سنى ودق عظمى واقترب اجلى مع اننى لست ادرى ما ارد عليه من امر آخرتى فقال ابو عبد الله يا ابا محمد وانك لتقول هذا قال جعلت فداك وكيف لا اقول هذا فقال ابو عبد الله يا ابا محمد اما علمت ان الله عز وجل يكرم الشباب منكم ويستحيى عن الكهول قال قلت جعلت فداك فكيف يكرم الشباب ويستحيى من الكهول فقال يكرم الله الشباب ان يعذبهم و يستحيى من الكهول ان يحاسبهم قال قلت جعلت فداك هذا لنا خاصة ام لاهل التوحيد قال فقال لا والله الا لكم خاصة دون العالم قال قلت جعلت فداك فانا قد نبزنا بنبز انكسرت له ظهورنا و ماتت له افئدتنا و استحللت له الولاية دمائنا فى حديث رواه لهم فقهائهم قال فقال ابو عبد الله الرافضة قال قلت نعم قال لا والله ما هم سموكم به بل الله سماكم به اما علمت يا ابا محمد ان سبعين رجلا من بنى اسرائيل رفضوا فرعون وقومه لما استبان لهم ضلالهم فلحقوا بموسى لما استبان لهم هدايه فسموا فى عسكر موسى الرافضة لانهم رفضوا فرعون وكانوا اشد اهل ذلك العسكر عبادة واشدهم حبا لموسى وهرون وذريتهما فواوحى الله تعالى الى موسى ان اثبت لهم هذا الاسم فى التوراة فانى قد سميتهم به و نحلتهم اياه فاثبت موسى الاسم لهم ثم ذكر الله تعالى لكم هذا الاسم حتى نحلكموه يا ابا محمد رفضوا الخير ورفضتم الشر افترق الناس كل فرقة وتشعبوا كل شعبة فان شعبتم مع اهل بيت نبيكم وذهبتم حيث ذهبوا واخترتم من اختار الله لكم واردم من اراد الله فابشروا ثم ابشروا فانتم والله المرحومون المتقبل من محسنكم والمتجاوز عن مسيئكم من لم يات الله تعالى بما انتم عليه يوم القيمة لم يتقبل منه حسنة ولم يتجاوز له عن سيئة يا ابا محمد فهل سررتك قال قلت جعلت فداك زدنى قال فقال يا ابا محمد ان لله عز وجل ملائكة يسقطون الذنوب

عن ظهور شيعتنا كما تسقط الريح الورق في اوان سقوطه و ذلك قول الله تعالى الذين يحملون العرش و من حوله يسبحون بحمد ربهم و يستغفرون للمذنبين آمنوا استغفارهم والله لكم دون هذا الخلق يا ابا محمد فهل سررتك قال قلت جعلت فداك زدني قال يا ابا محمد لقد ذكركم الله في كتابه فقال من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظرون ما بدلوا تبديلا انكم و فيتم بما اخذ الله عليه ميثاقكم من ولايتنا وانكم لم تبدلوا بئاغيرنا ولولم تفعلوا العيركم الله كما غيرهم حيث يقول جل ذكره وما وجدنا لاكثرهم من عهد و ان وجدنا اكثرهم لفاسقين يا ابا محمد فهل سررتك قال قلت جعلت فداك زدني فقال يا ابا محمد لقد ذكركم الله في كتابه فقال اخوانا على سرر متقابلين والله ما اراد بهذا غيركم يا ابا محمد فهل سررتك قال قلت جعلت فداك زدني فقال يا ابا محمد الا خلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين والله ما اراد بهذا غيركم يا ابا محمد فهل سررتك قال قلت جعلت فداك زدني قال يا ابا محمد لقد ذكرنا الله تعالى في شيعتنا وعدونا في آية من كتابه فقال تعالى قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون انما يتذكر اولوا الالباب فنحن الذين يعلمون وعدونا الذين لا يعلمون وشيعتناهم اولوا الالباب يا ابا محمد فهل سررتك قال قلت جعلت فداك زدني فقال يا ابا محمد والله ما استثنى الله عز وجل باحد من اوصياء الانبياء ولا اتباعهم ما خلا امير المؤمنين وشيعته فقال في كتابه وقوله الحق يوم لا يغني مولى عن مولى شيئا ولا هم ينصرون الا من رحم الله يعني بذلك عليا و شيعته يا ابا محمد فهل سررتك قال قلت جعلت فداك زدني فقال يا ابا محمد لقد ذكركم الله في كتابه اذ يقول يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم والله ما اراد بهذا غيركم فهل سررتك يا ابا محمد قال قلت جعلت فداك زدني فقال يا ابا محمد لقد ذكركم الله في كتابه فقال ان عبادي ليس لك عليهم سلطان والله ما اراد بهذا الا الائمة وشيعتهم فهل سررتك يا ابا محمد قال قلت جعلت فداك زدني فقال يا ابا محمد لقد ذكركم الله في كتابه فقال اولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين و حسن اولئك رفيقا فرسول الله في الاية النبيون و نحن في هذا الموضع الصديقون والشهداء وانتم الصالحون فتسموا بالصالح كما سماكم الله تعالى يا ابا محمد فهل سررتك قال قلت جعلت فداك زدني قال يا ابا محمد لقد ذكركم الله في كتابه اذ حكى عن عدوكم في النار بقوله وقالوا مالنا لانرى رجالا كنا نعدهم من الاشرار اتخذناهم سخرى ام زاغت عنهم الابصار والله ما عني ولا اراد بهذا غيركم صرتم عند اهل هذا العالم اشرار الناس وانتم والله في الجنة تحبرون و في النار تطلبون يا ابا محمد فهل سررتك قال قلت جعلت فداك زدني فقال يا ابا محمد ما من آية نزلت تقود الى الجنة ولا تذكر اهلها بخير الا وهى فينا و في شيعتنا و ما من آية نزلت تذكر اهلها فيها بشرو ولا تسوق الى النار الا وهى في عدونا

ومن خالفنا فهل سررتك يا ابا محمد قال قات جعلت فداك زدني فقال يا ابا محمد ليس على ملة ابراهيم الانحن وشيعتنا وسائر الناس من ذلك براء يا ابا محمد فهل سررتك وفي رواية اخرى فقال حسبي .

ذكر الاخبار المتضمنة هذا الامر والدخول فيه عن ثقة الاسلام عن ابي بصير قال قلت له جعلت فداك الراد على هذا الامر فهو كالراد عليكم فقال يا ابا محمد من رد عليك هذا الامر فهو كالراد على رسول الله وعلى الله يا ابا محمد ان الميت منكم على هذا الامر شهيد قال قلت وان مات على فراشه فقال اي والله على فراشه حتى عند ربه يرزق .

وفي كتاب فرض العلم من الكافي مسنداً عن ابي عبد الله قال قال له رجل جعلت فداك رجل عرف هذا الامر لزم بيته ولم يتعرف الى احد من اخوانه قال فقال كيف يتفقه هذا في دينه وفي آخر كتاب التوحيد من الكافي عند باب الهداية انها من الله عز وجل وباب ترك دعاء الناس مسنداً عن ابي عبد الله قال سمعته يقول اجعلوا امركم هذا لله ولا تجعلوه للناس فانه ما كان لله فهو لله وما كان للناس فلا يصعد الى الله ولا تخاصموا الناس لدينكم فان المخاصمة ممرضة للقلب ان الله تبارك و تعالى قال لنبيه انك لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء و قال افانت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين ذروا الناس فان الناس اخذوا عن الناس فانكم اخذتم عن رسول الله اني سمعت ابي يقول الله عز وجل اذا كتب الله على عبدان يدخله في هذا الامر كان اسرع اليه من الطير الى وكرة . وفي هذا الباب وترك دعاء الناس باسناده عن فضيل بن يسار قال قلت لابي عبد الله تدعو الناس الى هذا الامر فقال لانا فضيل ان الله اذا اراد بعبد خيراً امر ملكاً فاخذ بعنقه فادخله في هذا الامر طائعاً او كارهاً .

وفي كتاب الحجّة عند باب من عرف امامه لم يضره تقدم هذا الامر او تاخره باسناده عن زراة قال قال ابو عبد الله اعرف امامك فانك اذا عرفته لم يضرك تقدم هذا الامر او تاخرو باسناده عن فضيل بن يسار قال سئلت ابا عبد الله عن قول الله عز وجل يوم ندعو كل اناس بامامهم فقال يا فضيل اعرف امامك فانك اذا عرفت امامك لم يضرك تقدم هذا الامر او تاخرو من عرف امامه ثم مات قبل ان يقوم صاحب هذا الامر كان بمنزلة من كان قاعداً في عسكره لا بمنزلة من قعد تحت لوائه قال و قال بعض اصحابه بمنزلة من استشهد مع رسول الله .

وباسناده عن ابي بصير قال قلت لابي عبد الله جعلت فداك متى الفرج فقال يا ابا بصير و انت ممن يريد الدنيا من عرف هذا الامر فقد فرج عنه لا تنتظاره .

وباسناده عن فضيل بن يسار قال سمعت ابا جعفر يقول من مات وليس له امام فميتته ميتة جاهلية ومن مات وهو عارف لامامه لم يضره تقدم هذا الامر او تاخرو من مات وهو عارف لامامه كان كمن هو مع القائم في فسطاطه .

و باسناده عن عمر بن ابان قال سمعت ابا عبد الله يقول اعرف العلامة فاذا عرفته لم

طرائق الحقائق

يضر ك تقدم هذا الامر و تاخر ان الله عز وجل يقول يوم ندعو كل اناس بامامهم فمن عرف امامه
كان كمن كان في فسطاط المنتظر. وفي باب من ادعى الامامة وليس لها باهل وباسناده عن
صلحة بن زيد عن ابي عبد الله يقول ان هذا الامر لا يدعيه غير صاحبه الا تبرأ الله عمره .
وفي باب من عرف الحق من اهل البيت و من انكر باسناده عن سليمان بن جعفر قال
سمعت الرضا يقول ان علي بن عبد الله بن الحسين بن علي بن ابي طالب وامراته
وبنيه من اهل الجنة ثم قال من عرف هذا الامر من ولد علي وفاطمة لم يكن كالناس .
و باسناده قال لي عبد الرحمن بن ابي عبد الله قلت لا يعبده الله المنكر لهذا الامر من بني
هاشم وغيرهم سواء فقال لي لا تقل المنكر ولكن قل الجاحد من بني هاشم وغيرهم قال
ابو الحسن فتفكرت فيه فذكرت قول الله عز وجل في اخوة يوسف فعرفهم وهم له منكرون .
وعن ابي الصباح الكتابي قال كنت انا و زرارة عند ابي عبد الله فقال لا تطعم النار احدا
وصف هذا الامر قال زرارة ان من يصف هذا الامر يعمل الكبائر فقال اوتدري ما كان ابي يقول
في ذلك انه كان يقول اذا ما اصاب المؤمن من تلك الموجبات شيء ابتلاه الله تعالى ببلية في
جسده او بخوف يدخله الله عليه حتى يخرج من الدنيا وقد خرج من ذنوبه .
وفي كتاب الكفر والايمن عند باب ان الاسلام يحقر به الدم وان الثواب على الايمان .
باسناده عن سفيان بن سبط قال سئل رجل ابا عبد الله عن الاسلام والايمان ما الفرق بينهما
فلم يجبه ثم سئله فلم يجبه ثم التقيا في الطريق وقد اذف من الرجل الرحيل فقال له ابو عبد الله
كانه قد اذف منك رحيل فقال نعم فقال فالفني في البيت فلقية فسئله عن الاسلام والايمان
ما الفرق بينهما فقال الاسلام هو الظاهر الذي عليه الناس شهادة ان لا اله الا الله وان محمداً
رسول الله واقام الصلوة وايتاء الزكاة وحج البيت وصيام شهر رمضان فهذا الاسلام فقال الايمان
معرفة هذا الامر مع هذا فان اقر بها ولم يعرف هذا الامر كان مسلماً وكان ضالاً .
وفي باب ان التواخي لم يقع على الدين وانما هو التعارف باسناده عن ابي جعفر قال لم
تواخوا على هذا الامر ولكن تعارفتم عليه وباسناده عن ابي عبد الله قال تتواخوا على هذا الامر
فانما تعارفه عليه .
وفي باب الدعاء للاهل الى الايمان باسناده عن سليمان بن خالد قال قلت لابي عبد الله
ان لي اهل بيت وهم يسمعون مني افادعوهم الى هذا الامر فقال نعم ان الله عز وجل يقول في
كتابه يا ايها الذين آمنوا قوا انفسكم واهليكم نارا وقودها الناس والحجارة .
وفي باب ترك دعاء الناس باسناده عن عمر بن حنظلة قال قال لي ابو عبد الله يا
ابو الصخر ان الله يعطي الدنيا من يحب ويبغض ولا يعطي هذا الامر الا صفوته من خلقه انتم
والله على ديني ودين آباءي ابراهيم واسماعيل لا اعني علي بن الحسين ولا محمد بن علي وان
كان هؤلاء على دين هؤلاء .
وفي باب الكتمان عن رجل عن ابي جعفر قال دخلنا عليه جماعة فقلنا يا ابن رسول الله

انا نريد العراق فاوصنا فقال ابو جعفر ليقوشديدكم ضعيفكم وليعد غنيكم على فقيركم ولا تشبوا سرنا ولا تذيعوا امرنا فاذا جائكم عنا حديث فوجدتم عليه شاهداً وشاهدين من كتاب الله فتخذوا به والا فقفوا عنده ثم ردوه الينا حتى يستبين لكم واعلموا ان المنتظر لهذا الامر له مثل اجر الصائم القائم ومن ادرك قائمنا فخرج معه فقتل عدونا كان له مثل اجر عشرين شهيداً ومن قتل مع قائمنا كان له مثل اجر خمسة وعشرين شهيداً .

وفى باب الرضا بموهبة الايمان باسناده عن ابي جعفر قال ما يبالي من عرفه الله هذا الامر ان يكون على قلة جبل يا كل من نبات الارض حتى ياتيه الموت .
وباسناده عن ابي عبد الله قال يا فضيل اني كثيراً ما اقول ما على رجل عرفه الله هذا الامر لو كان في رأس جبل حتى ياتيه الموت .

وفى باب الضلال باسناده عن هشام صاحب البريد قال كنت انا و محمد بن مسلم و ابو الخطاب مجتمعين فقال له ابو الخطاب ما تقولون في من لم يعرف هذا الامر فقلت من لم يعرف هذا الامر فهو كافر فقال ابو الخطاب ليس بكافر حتى تقوم عليه الحجة فاذا قامت عليه الحجة فلم يعرف فهو كافر فقال له محمد بن مسلم سبحان الله ماله اذا لم يعرف ولم يجحد بكفر ليس بكافر اذا لم يجحد قال فلما حججت دخلت على ابي عبد الله فاخبرته بذلك فقال انك قد حضرت و غايا ولكن موعدكم الليلة جمرة الوسطى بمنى فلما كانت الليلة اجتمعنا عنده و ابو الخطاب و محمد بن مسلم فتناول و سادة فوضعها في صدره ثم قال لنا ما تقولون في خدمكم و نسائكم و اهلكم اليس يشهدون ان لا اله الا الله قلت بلى قال اليس يشهدون ان محمداً رسول الله قلت بلى قال ليس يصلون و يصومون و يحجون قلت بلى قال فيعرفون ما انتم عليه قلت لا قال فماهم عندكم قلت فمن لم يعرف فهو كافر قال سبحان الله امارايت اهل الطريق و اهل المياه قلت بلى قال اليس يصلون و يصومون و يحجون اليس يشهدون ان لا اله الا الله و ان محمداً رسول الله قلت بلى قال فيعرفون ما انتم عليه قلت لا قال فماهم عندكم قلت من لم يعرف فهو كافر قال سبحان الله امارايت الكعبة و الطواف و اهل اليمن و تعلقهم باسار الكعبة قلت بلى قال اليس يشهدون ان لا اله الا الله و ان محمداً رسول الله و يصلون و يصومون و يحجون قلت بلى قال فيعرفون ما انتم عليه قلت لا قال فما تقولون فيهم قلت من لم يعرف فهو كافر قال سبحان الله هذا قول الخوارج ثم قال ان شئتم اخبرتكم فقلت انا لا فقال اما انه شر عليكم ان تقولوا بشيء ما لم تسمعه منا قال فظننت انه يديرنا على قول محمد بن مسلم .

وفى باب المستضعف باسناده عن اسمعيل الجعفي قال سئلت ابا جعفر عن الدين الذي لا يسمع العباد فقال الدين واسع ولكن الخوارج ضيقوا على انفسهم من جهلهم قلت جعلت فداك فاحدثك بدينى الذى انا عليه فقال بلى قلت اشهدان لا اله الا الله و ان محمداً عبده و رسوله و الاقرار بما جاء من عبد الله و اتولاكم و ابرء من عدوكم و من ركب رقابكم و تامر عليكم و ظلمكم حقكم فقال ما جهلت شيئاً هو الله الذى نحن عليه قلت فهل سلم احد لا يعرف

هذا الامر قال لا الا المستضعفين قلت من هم قال نساؤكم و اولادكم ثم قال ارايت ام ايمن فاني اشهد انها من اهل الجنة وما كانت تعرف ما انتم عليه .
 وفي باب ما اعطى الله عز وجل آدم وقت التوبة . باسناده عن معاوية بن وهب قال اخرجنا الى مكة ومعنا شيخ متاله متعبدا يعلم هذا الامر يتم الصلوة في الطريق ومعه ابن اخ له مسلم فمرض الشيخ فقلت لابن اخيه لو عرضت هذا الامر على عمك لعل الله يخلصه فقال كلهم دعوا الشيخ حتى يموت على حاله فانه حسن الهيئة فلم يصبر ابن اخيه حتى قال له يا عم ان الناس ارتدوا بعد رسول الله الا نفرا يسيراً و كان لعلي بن ابي طالب من الطاعة ما كان لرسول الله و كان بعد رسول الله الحق والطاعة له قال فتنفس الشيخ وشهق وقال انا على هذا وخرجت نفسه فدخلنا على ابي عبد الله فعرض علي ابن السري هذا الكلام علي ابي عبد الله فقال هو رجل من اهل الجنة قال له علي بن السري و انه لم يعرف شيئاً من هذا غير ساعته تلك قال فتريدون منه ماذا قد دخل والله الجنة ويظهر من هذا الخبر وما قبله ان المراد بهذا الامر ومعرفة والدخول فيه هو الولاية التي هي من اعظم دعائم الاسلام قال عليه السلام بني الاسلام علي خمس الصلوة والزكاة والصوم والحج والولاية ولم يناد بشيء كما نودي بالولاية فاخذ الناس باربع و تركوا هذه بني الولاية والاخبار بذلك متضافرة وفي رواية زرارة فقلت و اي شيء من ذلك افضل فقال الولاية افضل لانها مفتاحهن والوالي هو الدليل .
 وفي رواية عبد الحميد قال سمعت ابا عبد الله (ع) يقول ان الله عز وجل فرض علي خلقه خمساً فرخص في اربع ولم يرخص في واحدة . قال بعض اهل المعرفة ان تعداد الولاية من جملة الدعائم الخمس اشارة الى انها من العمليات لا من الاعتقادات المحضة فكما ان الصلوة والصوم والزكاة والحج تشتمل على افعال و اركان و آداب فكذلك الولاية مشتملة عليها فمنها البيعة الخاصة بالولاية مع صاحب هذا الامر و آداب صورة دخول هذا الامر معهودة عند اهلها وامر بكتمانها والله ولي التوفيق .

آداب متعلمين نسبت باخوان و برادران

اگر چه جمله از آنها ضمناً مذکور شد نیز بشمۀ تصریح مینماید و مخفی ننماید که اخوة از نسب اضافیه است و وقتی متحقق است که از طرف ابوین یا احدهما اتصال حاصل باشد بحسب ولادت و مراد از اخوة در اینجا بحسب ولادة ثانویه است که اشرف از اولیه است بلکه حقیقه این نسبت صحیح است که در بیت الولاية ولادت نموده و صبغ گرفته باشد در میثاق چنانکه در کافست از صادق علیه السلام فی قول الله عز وجل رب اغفر لی ولوالدی و لمن دخل یبیتى یعنی الولاية من دخل فی الولاية دخل فی بیت الانبیاء و فی قوله تعالی صبغة الله و من احسن من الله صبغة قال صبغ المؤمنین بالولاية فی الميثاق .
 و در باب اخوة المؤمنین از کافی مرویست از حضرت صادق میفرماید مؤمنین برادرند

از يك پدر و مادر .

و از حضرت باقر روایت نموده که فرموده مؤمن برادر مؤمن است از پدر و مادر زیرا که خداوند عز و جل خلق کرده و آفریده است مؤمنین را از طینت جنان و جاری ساخته در صورایشان از نسیم بهشت فلذلك هم اخوة لاب و ام. و علامت صحت این نسبت بسیار است یکی آنکه اذا ضرب علی رجل منهم عرق سهرله الاخرون هر گاه بجنبند و حرکت کند رگی از یکی ایشان بیدار شوند از برای او دیگران کنایه از آن باشد که مؤمنین نفس واحده اند .

بنی آدم اعضای یکدیگرند	که در آفرینش ز يك گوهرند
چو عضوی به درد آورد روزگار	دگر عضوها را نماند قرار
تو کز محنت دیگران بی غمی	نشاید که نامت نهند آدمی

در کافی مرویست از جابر جعفی که گفت در خدمت حضرت باقر مرا فیضی روی نمود عرض کردم فدای توشوم بسا میشود که حزین و غمگین میشوم بدون آنکه مصیبتی رسیده باشد بمن یا آنکه امری و حادثه بی یمن نازل شود و فرود آید حتی آنکه از شدت حزن و اندوه اهل خانه و صدیق من از صورت و رخساره من میشناسند و آگاه میگرددند بر این حال من، حضرت فرمود ای جابر بد رستی که خداوند عز و جل آفریده است مؤمنین را از طینت جنان و جاری ساخته درایشان از نسیم روح خود پس از این جهت است که مؤمن برادر پدر و مادری مؤمن است پس هر گاه برسد روحی از این ارواح را در بلدی از بلدان حزن و اندوهی غمگین و محزون میشوند ارواح مؤمنین زیرا که بد رستی که ان ارواح از سنخ و جنس یکدیگرند .

مؤمنان معدود لیک ایمان یکی	جسمشان معدود لیکن جان یکی
غیر فهم جان که در گاو و خراست	آدمی را عقل و جان دیگر است
باز غیر عقل و جان آدمی	هست جانی در نبی و در ولی
جان حیوانی ندارد اتحاد	تو مجو این اتحاد از جان باد
گر خورد این نان نگردد سیر آن	ور کشد بار این نگردد آن گران
بلکه این شادی کند از مرگ آن	از حسد میرد چو بیند برگ آن
جان گرگان و سگان از هم جداست	متحد جانهای شیران خداست
جمع گفتم جانهاشان من با سم	کان یکی صد جان بود نسبت بجسم

و نیز از ابی بصیر روایت نموده که گفت شنیدم از حضرت صادق فرمود مؤمن برادر مؤمن است مثل و مانند يك جسد و پیکر اگر مریض و ناخوش بگردد عضوی از آن جسد یافت میشود در این جزو و عضو در باقی جسد و پیکر او و جان آن دو برادر یکیست و بد رستی که روح و روان مؤمن هر آینه متصل تراست بروح خدا از اتصال پرتو آفتاب با آفتاب .

گر هزارانند یکتن بیش نیست
جز خیالات عدو اندیش نیست
و دیگر علامت آنکه دروی هشت صفت مجتمع باشد چنانکه در باب صفات مؤمن از

کافی روایت است .
يَنْبَغِي لِلْمُؤْمِنِ أَنْ يَكُونَ فِيهِ ثَمَانِي خِصَالٍ: زَقُورٌ أَعْنَدَ الْهَزَاهُزَ، صَبُورٌ أَعْنَدَ الْبَلَاءَ، شَكُورٌ أَعْنَدَ الرِّخَاءَ، قَانِعٌ بِمَا رَزَقَهُ اللَّهُ، لَا يَظْلِمُ الْأَعْدَاءَ، وَلَا يَتَحَامَلُ لِلْأَصْدِقَاءِ، بَدَنُهُ مِنْهُ فِي تَعَبٍ، وَالنَّاسُ مِنْهُ فِي رَاحَةٍ

ان العلم خليل المؤمن والحلم وزيره والعقل امير جنوده والرفق اخوه والبر والده .
و در نهج البلاغه و اصول کافی حدیث همام مذکور و احوال همام در ابن ابی الحدید و کتب رجال مسطور است و نظر باختصار ذکرش ننمود و حقوق برادری بیشمار است و ادای بعضی آنها از واجبات و نسئل الله التوفیق علیها .

در کافی از معلی بن خنیس مرویست که از حضرت صادق پرسیدم که چه چیز است حق مسلم بر مسلم فرمود از برای او هفت حق واجب است که اگر یکی از آنها را انجام ندهد و قیام ننماید و ضایع بگذارد بیرون رفته است از ولایت و طاعت خدا و نمیباشد از برای خدا در او نصیب. گفتم به آن حضرت فدای توشوم و چه چیز است این حقوق فرمود ای معلی به درستیکه من بر توشفیق هستم میترسم آنکه ضایع بگذاری و حفظ ننمائی و بدانی و عمل نکنی گفتم لا قوة الا بالله حضرت فرمود آسان تر حقی از آن حقوق آنستکه دوست بداری از برای او چیزی را که دوست بداری از برای خود و بد بداری از برای او چیزی را که از برای خود بد میدانی .

حق دوم آنست که پرهیز نمائی از چیزی که خوش ندارد و پیروی بآنچه خشنودی او است و فرمان بری به آنچه امر کنند.

حق سیم آنستکه یاری کنی او را بجان و مال و زبان و دست و پای خودت .
باش در حکم صولجانش گوی
هم سمعناوهم اطعنا گوی
پیش امرش چو کلک برجسته
جان کمروار بر میان بسته
جمله اعضا را به بند در آر
جان و اسباب جملگی بسپار

حق چهارم آنستکه بوده باشی چشم و دلیل او و آینه او .
حق پنجم آنستکه سیر نخوری تو در حالتی که او گرسنه باشد و سیراب نگردی و او تشنه باشد و نپوشی و او برهنه باشد .

حق ششم آنکه بوده باشد از برای تو خادمی و نبوده باشد از برای برادر تو خادمی پس واجب است بر تو آنکه بر انگیزانی خادم خود را که بشوید جامه او را و نیکو نماید خوراک او را و بگستراند جای خواب او را .
حق هفتم آنستکه راست بدانی سو گند او را و بپذیری دعوت او را و پرسش نمائی و

عبادت کنی ناخوشی اورا و حاضر شوی جنازه و مرده اورا و هر گاه بدانی که اورا حاجتست مبادرت و پیشی بگیری در بر آوردن حاجت او و ملجأ و ناچار نکنی که سؤال نماید و خواهش کند از تو آن حاجت را و لکن تو بدون آنکه اظهار کند بر آورد درنگ مکن .

و هر گاه بجایآوری این حقوق را اتصال داده ای ولایت خود را بولایت او و ولایت اورا بولایت خود .

و نیز در کافی از معلی بن خنيس روايت نموده که گفت سؤال نمودم از حضرت صادق از حق مؤمن فرمود هفتاد حق است و خبر نمیدهم بتو مگر بهفت از آنها پس بدرستی که من بر تو شفیق هستم میترسم که بجایآوری و متحمل نشوی و قریب بآنچه مذکور شد حقوق سبع را بیان فرموده .

و نیز در آن کتابست که سعید بن الحسن گفت که حضرت باقر فرمود آیا میآید یکی از شما بسوی برادر خود پس داخل کند دست خود را در کیسه او و رفع حاجت خود نماید و آن برادر دفع نکند اورا گفتم نمی شناسم چنین کسیرا در میانه ما بوده باشد پس فرمود حضرت که هنوز چیزی نیست عرض کردم پس هلا کند در این هنگام فرمود که قوم تا اکنون بخشیده نشده اند عقل را یعنی بکمال نرسیده اند هنوز .

و نیز در آن باب مذکور است که حضرت صادق فرمود از جمله حقوق برادری هر گاه محتاج شوی از وی سؤال کن و اگر از تو خواست عطایش نما و هر گاه غایب باشد حفظ الغیب اورا منظور بدار و هر گاه حاضر باشد بزیارتش مسرور باش و اورا گرامی بدار بدرستی که او از تو است و تو از وی و اگر باو خیر برسد سپاس الهی بجای آرو هر گاه بگوید برادر خود اف جدا شده است ولایت میانه این دو و هر گاه بگوید انت عدوی تو دشمن من هستی گوینده کافر شده است .

و فی کتاب زهد النبی للصدوق رحمه الله عن النبی صلی الله علیه و آله و سلم انه کان یقول شوقاً الی اخوانی من بعدی فقال ابوذر رحمه الله یا رسول الله السنا اخوانک قال لا و انتم اصحابی و اخوانی یجیئون من بعد شأنهم شأن الانبیاء قوم یفرون من الالباء و الامهات و من الاخوة و الاخوات و من القرابات کلهم ابتغاء مرضات الله یترون المال و یذلون انفسهم بالتواضع لله تعالی لا یرغبون بالشهوات و فضول الدنیا و یجتمعون فی بیت من بیوت الله کانهم غرباء تر یهم محزونین لخوف النار و حب الجنة فمن یعلم قدرهم عند الله لیس بینهم قرابة و لامال یعطون بها و بعضهم لبعض اشفق من الابن علی الوالد و الوالد علی الولد و من الاخ علی الاخ هاشوقاً الیهم و یفزعون انفسهم من کد الدنیا و نعيمها بنجاة انفسهم من عذاب الابد و دخول الجنة لمرضات الله تعالی و اعلم یا باذران لواحد منهم اجر سبعین بدریا و واحد منهم اکرم علی الله من کل شیء خلق الله عزوجل علی وجه الارض .

تبصرة - برادران ایمانی را مراتبی است و اصول آنها بر هفت سهم است بر است و

صدق و یقین و رضا و وفا و علم و حلم و هر کس دارای این هفت مرتبه بکمال باشد کامل است و بعضی صاحب يك سهم و بعضی دوسهم الی آخر و کسیکه دارای یکسهم است نمیتوان متحمل بشود آنچه را که صاحب دوسهم میتواند و كذلك و هرگاه ضرب نمایند هفت رادر هفت چهل و نه حاصل میشود و باین بیان روشن میگردد معنی دو حدیث که در کافیت یکی آنکه خداوند وضع نموده ایمان را بر هفت سهم و قسمت فرموده بین مردم و حدیث دیگر میفرماید بدرستی که خداوند تبارک و تعالی آفرید اجزائی که مبلغ آنها چهل و نه جزء است بعد از آن قرارداد اجزاء او را اعشار پس قرارداد هر جزئی را ده جزء بعد از آن قسمت فرمود آنها را بین خلق پس قرارداد در يك مرد ده جزء و در دیگری بیست جزء و همچنین تا برسد به جزء تمام و در دیگری يك جزء و عشر جزء و دیگری یکجزء و دو عشر جزء و دیگری یکجزء و سه عشر جزء و همچنین تا برسد بدو جزء تمام و از این قرار تا برسد به چهل و نه جزء که به بالاترین از مردم عنایت فرموده پس کسیکه قرارداده است در او مگرده جزء از یکجزء قادر و توانا نیست آنکه بوده باشد مانند کسیکه صاحب بیست جزء است و همچنین دارای بیست جزء نمیشد مانند صاحب سه عشر و همچنین کسیکه بخشیده اند با و جزء تمام را توانائی ندارد که بوده باشد مانند صاحب دو جزء و اگر مردم بدانند بدرستی که خداوند عزوجل آفریده است این خلق را بر این نحو سرزنش و ملامت نمیکند کسی کسیرا .

و در آن کتاب نیز مرویست بدرستی که ایمان را ده درجه است همچون نردبان که بالا میرود از اوپله پس از پله پس البته نگویید کسیکه دو درجه بالا رفته بکسی که یکدرجه بالا آمده آنکه تونیستی بر چیزی تا درجه دهم منتهی شود که اگر چنین نمائی کسیکه در بالای مرتبه تو است با تو چنین نماید و هرگاه بینی کسیرا که از تو پائین تراست برفق و ملایمت او را بالا بیاور و بر او ممکن آنچه را که طاقت و توانائی ندارد که شکسته مینمائی او را پس بدرستی که کسیکه بشکند مؤمنی را پس برواست که جبران کند آن شکسته اش را .

و در آن کتاب نیز مرویست از سراج خادم صادق علیه السلام بعد از آنچه ذکر نموده تا باین کلام میگوید سخن از ذکر قومی در میان آمد پس گفتم فدای تو شوم بدرستی که ما بیزاری میجوئیم از آن قوم بدرستی که آنها نمیگویند چیز را که ما میگوئیم پس حضرت فرمود که آن قوم دوستی ما دارند و نمیگویند آنچه را که میگوئید شما بیزاری میجوئید از ایشان عرض نمودم چنین است پس آنجناب فرمود نزد ما هم چیز نیست که نزد شما نیست پس سزاوار است از برای ما که بیزاری کنیم از شما ها عرض نمودم نه قسم بخدا فدای تو شوم فرمود آنحضرت و نزد خداوند چیز نیست که نیست پیش ما آیا خداوند دور میکند و طرح می فرماید ما را گفتم نه چنین است قسم بخدا فدای تو شوم پس عرض نمودم چه باید با آن قوم رفتار کنیم فرمود میباید که با ایشان دوستی کنید و بیزاری نجوئید از آنان بدرستی که از مسلمین کسیست که از برای او سهمی است و کسیست که دوسهم دارد و کسیست که سه سهم

دارد و کسیست که چهار سهم دارد و کسی است که پنج سهم دارد و کسیست که شش سهم دارد و از جمله آنها کسیست که دارای هفت سهم است پس سزاوار نیست آنکه کسی که دارای یک سهم است متحمل گردد آنچه را که بر صاحب دو سهم است و نه صاحب دو سهم آنچه را که دارای سه سهم است و همچنین تا برداری هفت سهم برسد و سا ضرب لك مثلا و حضرت برای توضیح این مطلب مثل آورده است و او آنستکه مردی همسایه نصرانی داشت او را دعوت بدین اسلام نمود و خوبیهای دین اسلام را بیان کرد برای همسایه و قبول مذهب و آئین مسلمانی نمود و هنگام سحر بدرخانه نو مسلمان شد و گوید گفت صاحب خانه کیست کوبنده در گفت من فلان شخصم نودین گفت حاجت توجه چیست پاسخ داد که وضو بساز و جامه برتن کن و بیا با هم برویم برای نماز در مسجد پس چنین کرد و با یکدیگر تهجد بجای آوردند بعد از آن نماز بامداد را گزارده و درنگ کردند تا روز وقت پس برخاست آن نودین که بمنزل خود عود نماید آن مردهادی و راهنما گفت کجا میروی روز کوتا هست و تا وقت فریضة ظهر چندانی نیست قبول کرد و بانتظار وقت با او نشست تا ادای نماز ظهر نمود سپس گفتش مابین پیشین و پسین کم است و او را نگاهداشت تا نماز عصر را بخواند خواست که برخیزد و بمنزل برود راهنما گفتش آخر روز است و تا نماز مغرب چندان وقتی نیست او را نگاهداشت تا آنکه فریضة مغرب بجای آورد اراده بازگشت نمود گفتش يك نماز دیگر باقی مانده پس درنگ کرد تا نماز خفتن را خواند پس از آن متفرق شدند چون سحر گاه دیگر شد بدستور گذشته درخانه ویرا گوید و جواب شنید و گفتش همچون شب پیش وضو ساخته و جامه پوشیده برویم برای دو گانه حضرت یگانه تازه مسلمان گفت برای این دین طلب نما دیگری را که فراغت و آسایش او بیش از من بوده باشد و من آدمی هستم بی چیز و درویش و عیال بار .

بعد این مثل حضرت صادق فرمود ادخله فی شیء اخرجه منه داخل کرد او را یعنی همسایه را در آنچه بیرون آورده بود از آنچه که آئین نصاری بود .

و نیز در آن کتاب است از جناب صادق که فرمود چه چیز است شما را که تبری و بیزاری میکنید بعضی از شما از بعضی بدرستی که مؤمنین بعضی افضل اند از بعضی و بعضی از ایشان بیشتر است نماز او و بعضی زیاده است بصیرت او و این اختلاف بحسب درجات است . و از جمله آداب برادران زیارت خوانست چنانچه در کافی از خثیمه روایت نموده که گفته برای وداع بزیارت حضرت باقر مشرف شدم فرمود ای خثیمه برسان سلام بهر کس می بینی از دوستان ما و وصیت کن ایشانرا که تقوی و پرهیز گاری نمایند خداوند عظیم را و آنکه عیادت و دیدنی کند توانگران ایشان تهی دستان آنها را و توانای آنان بر ناتوانان و حاضر بشوند احیاء آنان جنازه اموات ایشانرا و ملاقات کنند یکدیگر را در خانهای خود پس بدرستی که دیدن بعضی از آنها مر بعضی را زندگانی و حیات امر ما است پیامرزد خداوند

بنده را که زنده بدارد امر مارا .

و نیز در آن باب مرویست از حضرت باقر که رسول خدا فرمود کسیکه زیارت کند برادر خود را در خانه او باری تعالی باو فرماید که تو میهمان منی و زیارت من آمده ای بر من است پذیرائی تو و بتحقیق واجب نمودم از برای تو بهشت را بجهة دوست داشتن تو آن برادر را .

وفیه عن ابی عبد الله قال ما زاد مسلم اخاه المسلم فی الله الا ناداه الله عز وجل ایها الزائر طبت وطابت لك الجنة .

و فیہ عن ابی عبد الله قال ایما ثلاثة مؤمنین اجتمعوا عند اخ لهم یا منون بوايقه ولا یخافون غوايله ویرجون ما عنده ان دعوا الله اجابهم وان سالوا اعطاهم و ان استزادوا زادهم وان سکتوا ابتداهم هر زمان سه تن برادران ایمانی که اجتماع نمایند نزد برادر خودشان در حالتیکه ایمن باشند شرور او را و ترسند مهالك و آزار او را و امیدوار باشند آنچه را که نزد او است در اینحال اگر بخوانند خدا را اجابت میفرماید و بر میآورد حاجت آنها را و اگر سؤال و خواهش از درگاه او نمایند عطا میفرماید بایشان و اگر طلب زیادتى کنند زیاد مینماید و اگر خاموش باشند و خواهش نکنند خداوند بآنها پیشی گیرد و ابتدا نماید .

وفیه قال قال امیر المؤمنین لقاء الاخوان مغنم جسیم وان قلوا .

و نیز از جمله آداب برادران مصافحه است چنانچه در کتاب کافی در باب مصافحه از حضرت باقر روایت نموده که فرموده است مؤمنین هر گاه ملاقات کنند و مصافحه نمایند خداوند عالم دست خود را در میان دست ایشان در می آورد پس مصافحه میفرماید با آنکه بیشتر دوست میدارد مرصاحب و رفیق خود را .

و نیز در آن باب از ابی عبیده حذاء روایت نموده که گفت در یکتای محمل بودم در خدمت حضرت باقر از مدینه تا مکه وقتی از اوقات در راه پیاده شد آنجناب پس چون رفع حاجت نمود و باز گشت فرمود بده دست خود را یا ابا عبیده پس دادم دست خود را بدست آنحضرت پس بفشرد دست مرا باندازه که یافتم اثر در د او را در انگشت های خود بعد از آن فرمود یا ابا عبیده نیست مسلمی که ملاقات کند برادر مسلم خود را پس مصافحه کند و داخل کند انگشت های خود را در انگشت های وی مگر آنکه میریزد از آنها گناهانشان همچنان که میریزد برگ درختان در روز خزان و قریب باین مضمون از ابو حمزه نیز روایت نموده .

و نیز در آن بابست که هشام بن سالم عرض میکند بحضرت صادق اندازه وحد مصافحه را میفرماید بقدریکه دور نخله بگردند مقصود آنستکه دو برادر هر گاه از هم جدا شدند بفاصله دور نخله و باز ملاقات کردند یکدگر را خوب است مصافحه کنند .

و نیز در آن بابست که رسول خدا در مصافحه نمودن با مردم دست خود را از دست او

پس نمیکشید و تأمل میفرمود تا آنکه اودست خود را بکشد .

و نیز در آن بابست که رسول خدا ملاقات نمود حذیفه را دست مبارك را دراز نمود که با حذیفه مصافحه نماید حذیفه دست خود را نگاه داشت رسول خدا فرمود ای حذیفه من دست خود را بسوی تو گشودم و تو دست خود را نگاهداشتی از من حذیفه عرض نمود یا رسول الله آرزومند زیارت دست توهستم ولکن در این حال جنب بودم دوست نداشتم که در حال جنابت دست من بدست تو برسد پیغمبر فرمود آیا نمیدانی بدرستی که دو مسلم هر گاه ملاقات کنند و مصافحه نمایند میریزد گناهان آن دو چنانکه برگ درخت بریزد .

و نیز از جمله آداب است تقبیل برادران چنانچه در باب تقبیل کافی مرویست که حضرت صادق فرموده نباید بیوسند سر کسی یا دست کسی را مگر رسول خدا یا کسی را که اراده شده است باور رسول خدا .

و نیز در آن بابست از علی بن مزید گفت ورود نمودم بجناب صادق دست آنحضرت را گرفتم و بوسیدم پس از آن حضرت فرمود آگاه باش که این کار صلاحیت ندارد مگر از برای پیغمبر یا وصی پیغمبر .

و نیز در آن باب است از حضرت کاظم (ع) فرمود کسی که بیوسد رحم و خویش خود را پس نیست بر او چیزی و گناهی و بوسه گاه برادر گونه او است و بوسه گاه امام میان دو چشم او است و از حضرت صادق (ع) روایت نموده که فرموده بوسیدن دهن جایز نیست مگر از برای جفت و هم بالین و بچه کوچک .

و نیز در آن بابست از حضرت صادق میفرماید بدرستی که از برای شاهرآینه نوریت که شناخته میشوند بآن نور در دنیا تا آنکه یکی از شما هر گاه ملاقات نماید برادر خود را میبوسد او را و بوسه میزند در موضع نور از جبهه و پیشانی او .

و این اخبار اگرچه فی الجمله تنافی دارند ابتداء ولی بحمل خاص بر عام و مقید بر مطلق رفع تنافی میشود .

و نیز از جمله آداب معانقه است و فی باب المعانقه من الکافی از اسحق بن عمار عن ابی عبد الله قال ان المؤمنین اذا اعتنقا غمّتهما الرحمة فاذا التزما لا یریدان بذلك الا وجه الله ولا یریدان غرضاً من الاغراض الدنیا قیل لهما مغفوراً لکما فاستانفا فاذا قبل علی المسائلة قالت الملائكة بعضها لبعض تنحوا عنهما فان لهما سرا وقد ستر الله علیهما قال اسحق فقلت جعلت فداک فلا یکتب علیهما لفظهما وقد قال الله عز وجل ما یلفظ من قول الا لدیه رقیب عتید قال فتنفس ابو عبد الله الصعداء ثم بکی ثم اخضلت دموعه لحیته و قال یا اسحق ان الله تبارک و تعالی انما امر الملائكة ان تعزل عن المؤمنین اذا التقیا اجلالهما و انه وان کان الملائكة لا تکتب لفظهما ولا تعرف کلامهما فانه یعرفه و یحفظه علیهما عالم السرا و اخی .

ادخال سرور در قلب مؤمن
 و از جمله آداب است ادخال سرور در قلب مؤمن . در کافی از ابو حمزه ثمالی روایت نموده که از حضرت باقر شنیده که گفت رسول خدا فرموده کسی که سرور نماید مؤمنی را مرا سرور نموده

و کسی که مرا سرور نماید خدا را سرور نموده .
 و نیز آن کتاب آورده که نجاشی مردی بود از دهاقین حاکم براهواز و فارس یکی از کسانی که باو مال دیوان باید بدهد خدمت صادق (ع) عرض نمود که دزدیوان نجاشی بر من خراج است و نجاشی مؤمن است و متدین است بفرمانبرداری تو پس اگر رأی حضرت تو اقتضا کند که بسوی او بنوبسی کتابی در حق من اطاعت می نماید آن حضرت نوشتند باو
 بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سراخاك يصرك الله پس چون وارد براو شد و بمجلس داخل گردید و خالی از اغیار دید نامه را بوی داد و گفت این کتاب ابیعبدا لله است پس نجاشی بیوسید آن نامه را و بر چشم خود گذارد و گفت چه چیز است خواهش تو گفت خراج و مالیات بر من است در دیوان تو پس گفت چه مبلغ است گفت ده هزار درهم پس کاتب و وزیر خود را خواند و امر نمود که آن مبلغ را از جانب آن شخص ادا نماید سپس بیرون کند آن خراج را از دیوان و امر نمود که ثبت نماید آن مبلغ را از برای آن شخص در آینده ثم قال سررتك فقال نعم جعلت فداك بعد از آن امر کرد از برای آن مرد بیاورند اسب سواری و جاریه و غلامی و تخت جامه و لباس و در هر يك از این عطاها نجاشی میگفت آیا سرور و خوشحال گردانیدم تو را و آن شخص می گفت چنین است فدای تو شوم و باز زیاده عطا و بخشش مینمود تا آخر امر نجاشی گفت بآن مرد بردار این فرشی که در این خانه بود هنگامی که من نشسته بودم در روی او و کتاب مولای مرا بمن دادی و حاجت خود را گفתי پس چنین نمود و از نزد نجاشی بیرون آمد و بخدمت صادق (ع) مشرف گشت و سرگذشت را آنچه بود عرض نمود و حضرت را بشاشت و خرمی دست داد مرد گفت یا ابن رسول الله گویا نجاشی شما را سرور داشته در آنچه بمن نمود حضرت فرمود ای والله لقد سر الله و رسوله توضیح - چون نجاشی لقب بعضی از سلاطین و امرا بوده و در این حدیث ذکر نجاشی گردید مناسب دید ترجمه وی شود :

فی القاموس والنجاشی بتشديد الياء و بتخفيفها افصح و بكسر نونها و هو افصح اصحمة ملك الحبشة و احوال این نجاشی در کتب سیر و تواریخ مسطور است و در عهد رسول بوده و دیگر ابو بجیر امیر عبدالله بن نجاشی است و او است که در این حدیث مذکور است قاضی در مجالس می فرماید در کتاب کشی از او حکایتی روایت نموده که دلالت دارد بر آنکه در اول حال مذهب زیدیه داشته و در آخر بخدمت حضرت امام بحق ناطق جعفر صادق رسیده و مذهب جعفری گزیده .

و در کتاب رجال شیخ احمد بن علی النجاشی که از اولاد عبدالله مذکور است مسطور است که عبدالله از جانب منصور عباسی والی اهواز بود و در ایام حکومت خود کتابی بخدمت حضرت صادق نوشت و از آن بزرگوار دستور العملی که موجب نجات باشد التماس نمود و آن جناب رساله که بر رساله نجاشی مشهور است نوشت و باو فرستاد .

وفی منتهی المقال عبدالله بن النجاشی ابو بجیر بضم الباء المنقطه تحتها نقطة واحدة وفتح الجیم والراء بعد الیاء المثناة من تحت .

روی الکشی حدیثا فی طریقہ الحسن بن خرزاذیدل علی انه کان یری رای الزیدیه ثم رجع الی القول بامامة الصادق و کان قد ولی الاهواز من قبل المنصور و کتب الی ابی عبدالله یسئله و کتب الیه رساله معروفه کذا فی الخلاصة .

وفی کتاب النجاشی عبدالله بن النجاشی بن عیثم بن سمعان ابو بجیر الاسدی النضری یروی عن ابی عبدالله رساله منه الیه و قد ولی الاهواز من قبل المنصور .

وفی کتاب الکشی حدیثی محمد بن الحسن قال حدثنی الحسن بن خرزاذعنه موسی القاسم البجلی عن ابرهیم بن ابی البلاد عن عمار السجستانی قال زاملت ابا بجیر عبدالله بن النجاشی الی ان قال فلما دخل علیه قر به ابو عبدالله فقال له ابو بجیر جعلت فداک انی لم ازل مقرا بفضلکم اری الحق فیکم لافی غیر کم و انی قتلت ثلثة عشر رجلا من الخوارج کلهم سمعتهم یری من علی بن ابی طالب فقال له ابو عبدالله سئلت عن هذه المسئلة احد اغیری فقال نعم سئلت عنها عبدالله بن الحسن فلم یکن عنده فیها جواب و عظم علیه و قال لی انت مأخوذ فی الدنیا والاخرة فقلت اصلحك الله علی ماذا عادینا الناس فی علی علیه السلام فقال ابو عبدالله و کیف قتلتهم یا ابا بجیر قال منهم من کنت اصعد سطحه یسلم حتی اقتله و منهم من دعوته باللیل علی بابه و اذا خرج علی قتلته و منهم من کنت اصعبه فی الطريق فاذا خلی لی قتلته و قد استتر ذلک کله علی فقال یا ابا بجیر لو کنت قتلتهم بامر الامام لم یکن علیک فی قتلهم شیء و لکنک سبقت الامام فعلیک ثلثة عشر شاة تدبجها بمنی و تصدق بلحمها و لیس علیک غیر ذلک الی ان قال فلما خرجنا من عنده قال لی ابو بجیر یا عمار اشهد ان هذا عالم آل محمد و ان الذی کنت علیه باطل و ان هذا صاحب الامر .

و اما نجاشی صاحب کتاب رجال مشهور بواسطه آنکه از اولاد امیر عبدالله نجاشی است باین اسم موصوف شده است و سلسله نسب او چنانچه در مجالس المؤمنین مذکور نموده چنین است احمد بن علی بن احمد بن العباس بن محمد بن عبدالله ابن ابراهیم بن محمد بن عبدالله النجاشی .

وفی الخلاصة احمد بن علی بن احمد بن العباس من ولد عبدالله النجاشی الذی ولی الاهواز و کتب الیه الصادق الرساله المعروفة و کان احمد یکنی ابا العباس رحمه الله تعالی ثقة معتمد علیه عندی له کتاب الرجال نقلنا عنه فی کتابنا هذا و فی غیره اشياء کثیرة وله کتب آخر ذکرنا

فی کتاب الکبیر و توفی ابو العباس احمد بمطیر آباد فی جمادی الاولی سنة خمسین واربعمائة
وكان مولده فی صفر سنة اثنتین و سبعین و ثلثمائة .

وفی رجال عبداللطیف العاملی بعد ذکره کلام العلامة قدس سرهما و اشتهر بالنسبة
الی جده فیقال احمد بن العباس فما ذکره النجاشی عن نفسه مکرراً لا یتوهم تعدده .
وفی مجمع البحرین و النجاشی احمد بن علی المکنی بابی العباس صاحب کتاب الرجال
المشهور سمع کثیراً عن ابی عبدالله المفید .

و مخفی نماناد که بواسطه اشتہار احمد بن علی بن احمد بن العباس با احمد بن عباس و
ابن الکوفی جمعی از افاضل متأخرین این فن بتعدد وی قائل شده بلکه چنانچه مذکور می
شود سه نفر را عنوان نموده اند و بعضی گفته اند که این رجال نجاشی از جدا و ست و احمد
را کتابی نیست .

و تفصیل این اجمال در کتب قوم معنون است و منشأ تمام شبهات دو امر است : یکی
آنکه در کتاب قبس المصباح ملخص کتاب مصباح شیخ طوسی در اعمال سال که از جمله
مؤلفات شیخ جلیل ابو الحسن سلیمان بن الحسن صهرشتی است که از مشاهیر شاگردان شیخ
طوسی و علم الهدی است میفرماید ما هذا لفظه اخبرنا الشیخ الصدوق ابو الحسن احمد بن
علی بن احمد النجاشی الصیرفی المعروف بابن الکوفی ببغداد فی شهر ربیع الاول سنة ۴۴۲
اثنی و اربعین و اربعمائة و كان شیخاً بهیئاً ثقة صدوق اللسان عند المخالف و المؤلف و انتهی .
و از این کلام قبس المصباح شیخ ابو علی در منتهی المقال ابو الحسن احمد بن علی بن
احمد النجاشی را بعنوان مخصوص آورده و ظاهراً منشأ اشتباه آن بوده باشد که کنیه او
ابو الحسن است و نجاشی معروف بابی العباس مکنی است و این شبهه موجب تعدد عنوان
نمی شود زیرا که تعدد کنیه برای یک شخص بسیار است چون ابا بصیر و ابا محمد که هر دو
کنیه یحیی بن قاسم است و امثال ذلك و مؤید این سخن است کلام سید سند آقا سید
مهدی الطباطبائی رحمه الله علیه در فوائد الرجالیه بعد از ترجمه نجاشی صاحب رجال میفرماید :
و ممن نص علی توثیق النجاشی و مدحه و اثنی علیه بما هواهله من القدماء العظماء
ابو الحسن سلیمان بن الحسن بن سلیمان الصهرشتی الفقیه المشهور من مشاهیر تلامذة
شیخنا الطوسی كما ذکره خالنا المجلسی فی مقدمات البحار و اما تکنیته بابی الحسن
فهی الظاهر المطابق لما فی کتابه و ما تقدم عن العلامة و یأتی عن ابن طاوس من تکنیته
بابی العباس و الاختلاف فی مثله کثیر و کذا تعدد الکنیة للرجل الواحد انتهی ما اردنا نقله
اقول و عن الثعالبی فی کتاب یتیمه الدهر عند ترجمته السید المرتضی علم الهدی قال و تولى
غسل السید ابو الحسن احمد بن الحسن النجاشی و يفهم بظاهره التعدد فلیتأمل .
و امر دیگر که منشأ اشتباه شده و بعضی قائل بتعدد شده اند بلکه گفته اند رجال مشهور
از جدا و است آنکه نجاشی در کتاب رجال خود عنوان خود را چنین نموده :

احمد بن العباس النجاشی الاسدی مصنف هذا الكتاب له كتاب اعمال الجمعة و كتاب فضل الكوفة و كتاب انساب نصر بن قعین و كتاب مختصر الانواء .

و رفع این اشتباه میشود از کلام خود نجاشی در ترجمه وی صدوق را قال فی ترجمة الصدوق ابن بابویه بعد ذکر کتبه قرأت بعضها علی والدی علی بن احمد بن العباس .
و همچنین در ترجمه محمد بن ابی القاسم ماجیلویه و عثمان بن عیسی العامری تصریح باسم پدر خود چنانچه مذکور شد نموده است و باین دو شاهد صادق رفع هر دو شبهه میشود و لازم بتکلفات دیگر نیست چنانچه در منتهی المقال نقل نموده .

و مؤید آنچه گفته شد کلام شیخ عبداللطیف است که مذکور شد سابقاً و همچنین کلام شیخ عبدالنبی جزائری در کتاب حاوی الاقوال فی معرفة الرجال .

قال فی الحاوی قد کرر النجاشی اسمه فذكره مع نسبه اولاً واعاده مع کتبه ثانياً فلا يتوهم التعدد بسبب التكرار وتر که لاییه وجده لانه لما اوضح نسبه اولاً اقتصر علی نسبتہ الی جد ایه ثانياً اذ المقصود ایضاً حیثند کونه مصنف الكتاب وصاحب الكتب المتعددة ومثل هذا کثیر فی العبارات وواقع فی المحاورات انتهى .

وقال السيد الجلیل السيد المصطفی التفرشی و هو معاصر للمیرزا صاحب الرجال الکبیر فی نقد الرجال و توهم بعض الفضلاء ان احمد بن العباس النجاشی غیر احمد بن علی بن احمد بن العباس النجاشی المصنف لکتاب الرجال بل هو جده و لیس له کتاب الرجال وهذا لیس کلام المصنف بل هو ملحق و کان النسخة التي كانت عنده من النجاشی احمد بن العباس النجاشی کان بالحرمة فوق ما وقع انتهى .

و از کتاب امل الامل نیز مستفاد میشود که متعدد دانسته فلیراجع
هر چند از مطلب خارج مینمود آنچه ترجمه نمود ولی مقصود عمده در این بود که ارباب نظر و بصیرت هر گاه بیابند اشتباهی یا سهو و خطائی در این اوراق بنظر رضا عیش را غیب نمایند و جائیکه بزرگان در مطالب سهل و آسان در اعیان رجال بشبه افتاده اند قاصرین را نمی رسد که نکوهش نمایند بمحض تقلید اشخاصی را که حالشان بر بیشتر خلق مستور و نامشان در اکثر کتب غیر مذکور است .

ولا تقف ما لیس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد کل اولئك کان عنه مسئولا
و ختم می نماید این اصل را بذکر کلام اصل الاصول و زوج البتول و خلیفة الرسول علیهم السلام :

فی نهج البلاغة ومن کلام له علیه السلام فی النهی عن عیب الناس و انما ینبغی لاهل العصمة و المصنوع الیهم فی السلامة ان یرحموا اهل الذنوب و المعصية و یكون الشکر هو الغالب علیهم و العاجز لهم عنهم فكيف بالعیب الذی عاب اخاه و غیره یبلواه اما ذکر موضع ستر الله علیه من ذنوبه ما هو اعظم من الذنب الذی عابه به و کیف یندمه بذنبه قد ركب مثله فان لم یکن

ركب ذلك الذنب بعينه فقد عصى الله فيما سواه مما هو اعظم منه وايم الله لئن لم يكن عصاه في الكبير وعصاه في الصغير لجراته على عيب الناس اكبر يا عبد الله لا يعجل في عيب احد بذنبه فلعله مغفور له ولاتا من على نفسك صغير معصيته فلعلك معذب عليه فليكفف من علم منكم عيب غيره لما يعلم من عيب نفسه وليكن الشكر شاغلا له على معافاته مما ابتلى به غيره

این کلام بلاغت فرجام در بازداشتن ایام است از یاد کردن بیدی یکدیگر را و در نکوهش عیب نمودن و غیبت کردن میفرماید بدرستی که سزاوار گروهی که صاحب ملکه عصمت شده اند یعنی بواسطه مخالفت هوای نفسانی و پیروی اوامر الهی نفوس آنان مطیع حکم عقل گردیده و نیکوئی کرده شده بایشان دراینکه سالم مانده اند از نافرمانی آنستکه مهربانی کنند بگناه کاران و مقصود از مهربانی بآنان در این حال دو امر است یکی آن که بمواعظ حسنه و سخنان نیکو نجات دهند گرفتار بلارا و از این گرداب بیرون آورندش . و دیگر آنکه بپوشند عیب او را نه آن که بگویند عیب او را .

و نیز سزاوار اهل عصمت آنکه شکر گزاری و سپاس خداوندی غالب باشد بر آنان و حاجز و مانع باشد مر ایشانرا از نکوهش گروه گناهکاران یعنی در مشاهده نمودن اهل عصمت گرفتاران معصیت را سزاوار آنستکه در نهاد خود شکر این نعمت کنند که عنایت حق شامل حالشان گردیده و اعانت نموده آنان را بر ترك نافرمانی و هوا و بر قهر شیطان نفس در اطاعت امر مولى .

اگر من ناجوانمردم بکردار
متاب ای پارسا رو از گنه کار
بیخشایندگی در وی نظر کن
تو بر من چون جوان مردان گذر کن
و جائیکه سزاوار اهل عصمت آنستکه باین صفت متصف باشند کسانی که بحسب مرتبه پائین ترند و آلودگی دارند بطریق اولی باید طعنه در عیب یکدیگر نزنند و باین صفت آراسته باشند پس چگونه شاید بعیب کننده آنچنانی که عیب کند برادر خود را و سر زنش نماید او را بگناهش .

همه حمال عیب خویشینند
طعنه بر عیب دیگران مزنید
آیا یاد نمی کند این چنین کس جایی را که پوشیده است خداوند بر او گناهانیکه بزرگتر است از گناهیکه عیب کرد آن برادر را بآن گناه و چگونه مذمت و سرزنش می کند برادر خود را بگناهی که مرتکب شده است بمثل آن و اگر نبوده است که مرتکب آن گناه شده باشد بعینه پس بتحقیق که نافرمانی کرده است خدا را در غیر آن گناه از چیزیکه آن بزرگتر است از آن گناه که مراد غیبت برادر است که از کبائر معاصی است طوبی لمن شغله عیبه عن عیوب الناس و سوگند بخدای اگر که نافرمانی نکرده باشد بزدانرا در گناه بزرگ و عصیان ورزیده باشد با و سبحانه در گناه کوچک هر آینه دلیری او بر عیب

کردن مردمان بزرگتر گناهیست .

ای بنده خدا شتاب مکن در عیب کسی بگناه او بسبب اینکه شاید آمرزیده شده باشد مر آن گناه وی در درگاه الهی و ایمن مباش بر نفس خود گناه کوچکی را پس شاید ترا کیفر دهد بر آن گناه و نیامرزد پس باید که باز ایستد از عیب نمودن و غیبت کردن کسی که بداند و مطلع گردد از شما بر عیب غیر خود را از جهت آنکه می داند عیب درون خود را و باید که شکر مشغول کننده باشد او را بر ستکاری او از آن گناهی که مبتلا شده است غیر او بآن گناه .

سگی دید بر کنده دندان ز صید
فرو مانده عاجز چو روباه پیر
لگد خورده از گوسفندان حی
بدو داد يك نیمه از زاد خویش
که داند که بهتر ز ما هردو کیست
دگر تا چه راند قضا بر سرم
بسر بر نهم تاج هفو خدای
نماند به بسیار از او کمترم

شنیدم که در دشت صنعا جنید
ز نیروی سر پنجه شیر گیر
پس از عزم آهو گرفتن به پی
چو مسکین و بی طاقتش دیدوریش
شنیدم که می گفت و خوش می گریست
بظاهر من امروز از او بهترم
گرم پای ایمان نلغزد ز جای
و گر کسوت معرفت در برم

ومن كلام له عليه السلام ايها الناس من عرف من اخيه وثيقة دين و سداد طريق فلا يسمع فيه اقاويل الناس اما انه قد ير مى الرامى و تخطى السهام و يحيك الكلام و باطل ذلك يوروا لله سميع و شهيد اما انه ليس بين الحق و الباطل الا اربع اصابع فسل عليه السلام عن معنى قوله هذا فجمع اصابعه و وضعها بين اذنه و عينه ثم قال الباطل ان تقول سمعت و الحق ان تقول رأيت .

این کلام حکمت انجام در نکوهش شنیدن و گوش فرا دادن بسخنان عیب جوئی بدخوست و در نهی از استماع غیبت میفرماید ای گروه مردمان کسیکه دانست و شناخت از برادر خود استواری آئین و ایمان و دین را و راستی طریق عرفان و یقین را پس باید که نشود البته در حق او گفتار و سخنان مردمان را یعنی خوش باور نباشد و تصدیق بما يقال ننماید چه بسیار است که تیر اندازنده خطا میکند و بهدف و نشانه نمیرسد و کلام تأثیر می نماید در دل لا محاله و خطا ندارد تشبیه فرموده سخنان مردم را به تیر همچنانکه تیر ریش مینماید بدن را سخن را نیز تأثیر باشد در دل .

آنچه زخم زبان کند با مرد زخم شمشیر جانستان نکند

ولی در تیر شده است که بنشانه نرسیده و سخن را در تأثیر سخنی نیست و گوش فرا دادن باقوال ناس بی خطر نیست و خالی از اثر نه. پس باید پرهیز نمود و کلام باطل فاسد و تباه موجب عقوبت است و خدای تعالی شنونده و گواهست بر گوینده و شنونده بدان

بدرستی که نیست میان حق و باطل مگر مقدار چهار انگشت. از آنحضرت پرسیدند مقصود از این سخن را پس بهم آورد انگشتان مبارک خود را و نهاد آن انگشتها را میان گوش و چشم بعد از آن فرمود باطل آنست که بگوئی شنیدم و حق آنست که بگوئی دیدم.

شنیدن کی بود مانند دیدن.

قال فیلسوف المحقق کمال الدین میثم بن علی بن میثم البحرانی فی شرحه لهذا الکلام

ثم هینا لطيفتان .

فالاولی ان قوله الباطل ان تقول سمعت لا يستلزم الكلية حتى يكون كلما سمعه باطلا

فان الباطل والمسموع مهملان .

الثانية ان الحق ليس هو قوله رایت بل المرئی له والباطل قوله سمعت بل القول المسموع

له وانما قوله سمعت ورايت اخبار عن وصول المرئی والمسموع الى بصره وسمعه فاقام هذين

الخبرين مقام المخبر عنهما مجازاً وبالله التوفيق .

الأصل الثاني

وهو مشتمل على ثلاث مطالب

المطلب الأول في تعريف التصوف

قال شيخنا البهائي قدس سره في المجلد الخامس من كشكوله التصوف علم يبحث فيه عن الذات الاحدية واسمائه وصفاته من حيث انها موصلة لكل من مظاهرها و منسوباتها الى الذات الالهية .

فموضوعه الذات الاحدية ونعوتها الازلية وصفاتها السرمدية .
و مسائله كيفية صدور الكثرة عنها و رجوعها اليها و بيان مظاهر الاسماء الالهية والنعوت الربانية و كيفية رجوع اهل الله تعالى اليه سبحانه و كيفية سلوكهم و مجاهداتهم و رياضاتهم و بيان نتيجة كل من الاعمال والاذكار في دار الدنيا والاخرة على وجه ثابت في نفس الامر .

ومباديه معرفة حده وغايته واصطلاحات القوم فيه .
وقال القيصري في شرح البائية في تعريف علم التصوف هو العلم بالله سبحانه من حيث اسمائه وصفاته ومظاهرها واحوال المبدء والمعاد وبحقايق العالم و كيفية رجوعها الى حقيقة واحدة هي الذات الاحدية ومعرفة طريق السلوك والمجاهدة لتخليص النفس عن مضايق القيود الجزئية و ايصالها الى مبدئها و اتصافها بنعت الاطلاق والكلية . اقول كلا التعريفين حدتام للتصوف وبه يمتاز عن غيره كالفقير والزاهد و امثالهما محققاً او مبطلا لانهم خارجون عن حد التصوف فلانحتاج الى بيان ما به يمتاز عنهم كما ذكره بعض المحققين .

واما كلمات المشايخ في بيان التصوف التي نذكر جملة منها فحد ناقص او رسم ناقص لان مقصودهم من تلك العبادات مناسبات حال المريدين والسائلين بحسب اوقاتهم ودرجاتهم فعباراتهم وان كانت مختلفة لكنها متقاربة المعاني فمن جملتها . ما قال معروف الكرخي التصوف الاخذ بالحقايق والياس مما في ايدي الخلايق .

وقال السري التصوف اسم لثلاث معان و هو الذي لا يطفىء نور معرفته نور ورعه ولا يتكلم ماطن في علم ينقضه عليه ظاهر الكتاب ولا تحمله الكرامات على هتك استار محارم الله وفي النفخات عند ترجمة ابي اسحق بن ابراهيم انه راي في المنام رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله عن التصوف فقال صلوة لله عليه التصوف ترك الدعاوى و كتمان المعاني .

- وقال ابو الحسين السيرواني وقد سئل عن التصوف فقال هو الافراد والافراد .
- وقال ايضاً التصوف ترك الخلق وافراد الهمة .
- وقال رويم التصوف مبنى على ثلاث خصال التمسك بالفقر والافتقار والتحقيق بالبذل والابثار وترك التعرض والاختيار .
- وقال ايضاً التصوف استرسال النفس مع الله تعالى على ما يريد .
- وقال ايضاً وقد سئل عن التصوف فقال هو الذي لا يملك شيئاً ولا يملك .
- وقال ايضاً التصوف ترك التفاضل بين الشئيين .
- وقال ابو سعيد الاعرابي التصوف كله ترك الفضول .
- وقال عمرو بن عثمانى المكي التصوف ان يكون العبد في كل وقت مشغولاً بما هو اولي في الوقت .
- وقال الشيخ ابو سعيد بن ابي الخير ان سبعة من المشايخ اتفقت آرائهم على ان التصوف استعمال الوقت بما هو اولي .
- وقال الجنيد وقد سئل عن التصوف فقال ان تكون مع الله بلا علاقة .
- وقال ايضاً التصوف هو ان يملك الحق عنك ويحييك به .
- وقال ايضاً بطريق النظم :
- علم التصوف علم ليس يعرفه
ولا يعرفه من ليس يشهده
الا اخوفطنة بالحق معروف .
وكيف يشهد ضوء الشمس مكفوف
- وقال ايضاً التصوف هو الخلق من زاد عليك بالخلق زاد عليك بالتصوف .
- وقال ابو حفص النيشابوري التصوف كله آداب فلكل وقت ادب ولكل حال ادب ولكل مقام ادب فمن لزم آداب الاوقات بلغ مبلغ الرجال ومن ضيع الاداب فهو بعيد من حيث يظن القرب ومردود من حيث يرجو القبول .
- وقال ابو محمد الجريري وقد سئل عن التصوف فقال الدخول في كل خلق سني والخروج عن كل خلق دني .
- وقال ابو الحسين النوري التصوف ترك كل حظ للنفس .
- وقال النصر آبادي اصل التصوف ملازمة الكتاب والسنة وترك الاهواء والبدع وتعظيم حرمان المشايخ ورؤية اعداء الخلق والمداومة على الاوراد وترك ارتكاب الرخص والتأويلات .
- وقال ابو العباس النهاوندي نهاية الفقر بداية التصوف .
- وقال ابو عمرو الدمشقي التصوف رؤية الكون بعين النقص بل غض الطرف عن كل ناقص بمشاهدة من هو منزّه من كل نقص .
- وقيل التصوف ذكر مع اجتماع ووجد مع استماع وعمل مع اتباع .
- وقيل التصوف ترك التكلف وبذل الروح .

وسئل بعضهم عن التصوف فقال تصفية القلب عن موافقة البريه و مفارقة الاخلاق الطبيعية و اخمد صفات البشريه و مجانبه الدواعي النفسانية و منازلة الصفات الروحانية والتعلق بعلوم الحقيقة واتباع الرسول في الشريعة .

وقال الشيخ ابو عبد الله الخفيف وقد سئل عن التصوف فقال وجود الله في حين الغفله .
و قال الرزدي باري التصوف ترك التكلف واستعمال النظرف و حذف التشرف .
وقال بعضهم التصوف كله اضطراب فاذا وقع السكون فلا تصوف .
وقال بعضهم التصوف اوله علم واوسطه عمل بالقلب والقالب و آخره موهبة المعارف والحقايق .

وقال بعضهم التصوف ذكر مع اجتماع بابناء الجنس فانهم يعينونه مع اجماع قلبه وهم مع الله سبحانه ووجد مع استماع القلب بمعاني المخاطبات الالهية المروعة في العبادات واستماع السر لطايف الارشادات الداعية الى المشاهدة والملاقات واتباع لرسول الله ظاهراً وباطناً وهذا قول جامع لجميع مراتب التصوف وحاول جميع جزئياته وتفصيله .
و قيل انه تصفية القلوب عن موافقة البرية في رسومهم و مفارقة الاخلاق الطبيعية بتبديلها و ازالة الانحرافات عنها و تقويمها على الاوساط من غير افراط وتفریط و اخمد الصفات البشرية بالمجاهدات والرياضات و منازلة الصفات الروحانية والتشبه بالملائكة في دوام الطاعة و ترك المعصية والتعلم بعلوم الحقيقة التي هي لاتزول بزوال الدنيا و هي العلم بالله وبكمالاته واتباع الرسول في الشريعة وموافقة الوصى والولى في الطريقة و هي مناط خيره وهذا القول اجمع من الاول .

وقال السهروردي في عوارفه واقوال المشايخ في ماهية التصوف تزيد على الف قول و يطول نقلها و نذكر ضابطاً يجمع جمل معانيها فان الالفاظ و ان اختلفت متقاربة المعاني فاذا عرف هذا المعنى في التصوف من حصول الاخلاق وتبديلها واعتبر حقيقته يعلم ان التصوف فوق الزهد و فوق الفقر و اهل الشام لا يفرقون بين التصوف والفقر يقولون قال الله تعالى للفقراء الذين احصروا في سبيل الله هذا وصف الصوفية والله تعالى ساهم فقراء وسواضح معنى يفترق الحال به بين التصوف والفقر نقول الفقير في فقره متمسك به متحقق بفضلته يؤثره على الغنى مطلع الى ما يحسن من العوض عند الله حيث يقول رسول الله (ص) يدخل فقراء امتي الجنة قبل الاغنياء بنصف يوم و هو خمسمائة عاماً فكلما لاحظ العوض الباقي امسك عن العاجل الفاني وعانق الفقر والقلة وخشى زوال الفقر لفوات الفضيلة والعوض و هذا عين الاعتلال في طريق التصوف لانه تطلع الى الاعواض وترك لاجلها والصوفى يترك الاشياء لا للاعواض الموعودة بل للاحوال الموجودة فانه ابن وقته .

وايضاً ترك الفقير الحظ الما جل واغتنامه الفقر اختيار منه و ارادة والاختيار والارادة علة في حال الصوفى لان الصوفى صار قائماً في الاشياء بارادة الله تعالى لا بارادة نفسه فلا يرى

فضيلة في صورة فقر ولا في صورة غنى وانما يرى الفضيلة فيما يوققه الحق فيه و يدخله عليه و يعلم الاذن من الله تعالى في الدخول في الشيء و قد يدخل في صورة سعة مباينة للفقر باذن من الله و يرى الفضيلة حينئذ في السعة لمكان الاذن من الله تعالى فيه و لا يفسح في السعة و الدخول فيها للصادقين الا بعد احكامهم علم الاذن وفي هذا منزلة للاقدام و باب دعوى للمدعين و ما من حال يتحقق به صاحب الحال الا وقد يحكيه و اكب المحال ليهلك من هلك عن بينة و يحيى من حي عن بينة فاذا اتضح ذلك ظهر الفرق بين الفقر و التصوف و علم ان الفقر اساس التصوف و به قوامه على ان الوصول الى رتبة التصوف في طريقه الفقر لا على معنى انه يلزم من وجود التصوف وجود الفقر و الى هذا المعنى دال كلام الجنيد في تعريف التصوف هو ان يبتك الحق عنك و يحييك به و الفقير و الزاهد مكنونان في الاشياء بنفسهما واقفان مع ارادتهما مجتهدين مبلغ علمهما و كذلك قول ابي بكر بن ابي سعد ان التصوف هو الخروج عن النعوت و الرسوم و الفقير هو الفاقد للاسباب فقد السبب اوجب له اسم الفقر و سهل له الطريق الى المسبب .

واقوال المشايخ تتنوع معانيها لانهم اشاروا فيها الى احوال في اوقات و نحتاج في تفصيل بعضها من البعض الى الضوابط فقد تذكر اشياء في معنى التصوف و حيث وقع الاشتباه فلا بد من بيان فاصل فقد تشبه الاشارات في الفقر بمعاني الزهد تارة و بمعاني التصوف تارة ولا يتبين للمسترشد بعضها من بعض .

فنقول التصوف غير الفقر و الزهد غير الفقر و التصوف غير الزهد فالتصوف اسم جامع لمعاني الفقر و معاني الزهد مع مزيد اوصاف و اضافات لا يكون بدونها الرجل صوفياً وان كان زاهداً او فقيراً .

وقال عبدالرحمن بن خلدون المغربي في الجزء الاول من تاريخه المسمى بكتاب العبر و ديوان المبتداء و الخبر علم التصوف من العلوم الشرعية الحادثة في الملة و اصله ان طريقة هؤلاء القوم لم تنزل عند سلف الامة و كبارها من الصحابة و التابعين و من بعدهم من طريقة الحق و الهداية و صلها العكوف على العبادة و الانقطاع الى الله تعالى و الاعراض عن زخرف الدنيا و زينتها و الزهد فيما يقبل عليه الجمهور من لذة و مال و جاه و الانفراد عن الخلق في الخلوة للعبادة و كان ذلك عاماً في الصحابة و السلف فلما فشا الاقبال على الدنيا في القران الثاني و ما بعد و جنح الناس الى مخالطة الدنيا اختص المقبلون على العبادة باسم الصوفية و المتصوفة الى ان قال فلما كتبت العلوم و دونت و الف الفقهاء في الفقه و اصوله و الكلام و التفسير و غير ذلك كتب رجال من اهل هذه الطريقة في طريقهم فمنهم من كتب في الورع و محاسبة النفس على الاقتداء في الاخذ و الترك كما فعله القشيري في كتاب الرسالة و السهروردي في كتاب عوارف المعارف و امثالهم و جمع الغزالي بين الامرين في كتاب الاحياء فدون فيه احكام الورع و الاقتداء ثم بين آداب القوم و سننهم و شرح اصطلاحاتهم في عباراتهم و صار علم التصوف

في الملة علماً مدوناً بعد ان كانت الطريقة عبادة فقط وكانت احكامها انما تتلقى من صدور الرجال كما وقع الى ساير العلوم التي دونت بالكتاب من التفسير والحديث والفقه والاصول وغير ذلك .

وقال الشيخ ابوالقاسم عبدالكريم بن هوازن القشيري في الكتاب الرسالة اعلموا رحمكم الله ان المسلمين بعد رسول الله لم يتسم افاضلهم في عصرهم بتسمية علم سوى صحبة الرسول اذ لا فضيلة فوقها فليل لهم الصحابة ولما ادرك اهل العصر الثاني سمي من صحب الصحابة التابعين وراوا ذلك اشرف سمة ثم قيل لمن بعدهم اتباع التابعين . ثم اختلف الناس و تباينت المراتب فليل الخواص الناس ممن لهم شدة عناية بامر الدين الزهاد والعباد . ثم ظهرت البدع وحصل التداعي بين الفرق فكل فريق ادعى ان فيهم زهاداً فانفرد خواص اهل الشريعة المراعون انفسهم مع الله الحافظون قلوبهم عن طوارق الفعلة باسم التصوف واشتهر هذا الاسم لهؤلاء الاكابر قبل المأتين من الهجرة .

اقول والتحقيق ان علم التصوف ماخوذ عن الانبياء بل الصوفي الحقيقي والمتصوف هم عليهم السلام فمن ابتداء بعثة آدم كان المتصوف والصوفي وقد اشرنا في الاصل الاول الى ذلك فليراجع وسيوضح في المطلب الثالث بحيث لا يرتاب فيه على اناس حقق في الاصل الثالث ان تمام سلاسل الانبياء والاوصياء والمتصوفة بتسلسل من مقام المحمدية من الازل الى الابد .

المطلب الثاني

في بيان المعنى الحقيقي للصوفي ووجه تسميتهم به و النسبة اليه

اما بيان معنى الصوفي فقال الشيخ ابو عبدالله محمد المكي الشهيد قدس روحه في كتاب الوقف من الدروس والصوفية المشتغلون بالعبادة المعرضون عن الدنيا والاقرب اشتراط الفقر والعدالة فيهم لتحقيق المعنى المقتضى للفضيلة واولى منه اشتراط ان لا يخرجوا عن الشريعة الحقه وفي اشتراط ترك الخرقه تردد و يحتمل استثناء التوريق والخياطة و ما يمكن فعلها في الرباط ولا يشترط سكنى الرباط ولا لبس الخرقه من شيخ ولا ذى مخصوص . وقال ابو الحسين الحصري الصوفي الذي لا يوجد بعد عدمه ولا يعدم بعد وجوده .

وقال ايضاً الصوفي لا ينزعج في انزعاجه ولا يقر في قراره .

وقال السهروردي في الباب الاول من عوارفه واعلم ان كل حال شريف نعزوه الى الصوفية في هذا الكتاب هو حال المقرب والصوفي هو المقرب وليس في القرآن اسم الصوفي واسم الصوفي ترك ووضع للمقرب على ما سنشرح ذلك في بابيه ولا يعرف في طرفى بلاد الاسلام شرقاً و غرباً هذا الاسم لاهل القرب وانما يعرف للمتوسمين وكم من الرجال المقربين في بلاد المغرب و بلاد تركستان و ماوراء النهر ولا يسمون صوفيه ولا مشايخه في الالفاظ فيعلم انا فغنى بالصوفية المقربين فمشايخ الصوفية الذين اسمائهم في الطبقات و غير ذلك من الكتب كلهم كانوا في طريق المقربين وعلومهم علوم احوال المقربين ومن تطلع الى مقام المقربين من جملة الابرار فهو متصوف مالم يتحقق بحالهم فاذا تحقق بحالهم صار صوفياً ومن عداها ممن تميز بزي ونسب اليهم فهو متشبه وفوق كل ذى علم عليهم .

وقال في الباب الخامس قيل لعبدالواحد بن زيد من الصوفية عندك ؟

قال القائمون بعقولهم على فهم السنة والعاكفون عليها بقلوبهم والمعتصمون بسيدهم من شرف نفوسهم هم الصوفية وهذا وصف تام وصفهم به فكان رسول الله دائم الافتقار الى مولاه حتى يقول لا تكننى الى نفسى طرفه عين ومن اشرف ما ظفر به الصوفي من متابعة رسول الله هذا الوصف وهو دوام الافتقار ودوام الالتجاء ولا يتحقق بهذا الوصف من صدق الافتقار الا بعد كوشف باطنه بصفاء المعرفة و اشرق صدره بنور اليقين و خلص قلبه الى بساط القرب و خلاصره بلذاذة المسامرة فبقيت نفسه بين هذه الاشياء كلها اسيرة مأمورة ومع ذلك كله يراها

ما رأى كل شروهي بمثابة النار لو بقيت منها شرارة احترقت عالماً وهي وشيكة الرجوع سريعة الانفلات والانقلاب فالحمد لله تعالى بكمال لطفه عرفها الى الصوفى وكشفها له على شيء من معنى ما كشفه لرسول الله فهو دائم الاستغاثة الى مولاه من شرها و كانها جعلت سوطاً للعبد تسوقه لمعرفته بشرها مع اللحظات الى جناب الالتجاء و صدق الافتقار والدعاء فلا يخلو الصوفى من مطالعتها ادنى ساعة كما لا يخلو عن ربه ادنى ساعة و ربط معرفتها بمعرفة الله فيما ورد من عرف نفسه فقد عرف ربه ك ربط معرفة الليل بمعرفة النهار ومن الذى يقوم باحياء هذه السنة من سنن رسول الله غير الصوفى العالم بالله الزاهد فى الدنيا المتمسك من التقوى باوثق العرا ومن الذى يهتدى الى فائدة هذه الحال غير الصوفى فدوام افتقاره الى ربه تمسك بجناب الحق ولياديه وفى هذا اللباز استغراق الروح واستتباع القلب الى محل الدعاء و فى انجذاب القلب الى محل الدعاء بلسان الحال والكون فيه نبو النفس عن مستقرها من الاقسام العاجله و نزولها اليها فى مدارج العلم محفوفة بحراسة الله و رعايته والنفس المدبره بهذا التدبير من حسن تدبير الله مامونة الغائلة من الغل والغش والحقد والحسد و ساير المذمومات فهذا حال الصوفى .

قال ذوالنون المصرى رايت ببعض سواحل الشام امرأة فقلت من اين اقبلت قالت من عند اقوام تتجافى جنوبهم عن المضاجع فقلت و اين تريد قالت الى رجال لاتلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله فقلت صفيهم لى فانشأت :

قوم همومهم بالله قد علقت	فما لهم همم تسمو الى احد
فمطلب القوم مولا هم و سيدهم	يا حسن مطلبهم للواحد الصمد
ما ان تنازعهم دنيا ولا شرف	من المطاعم واللذات والولد
ولا للبس ثياب فائق انق	ولا لروح سرور حل فى بلد
الا مسارعة فى اثر منزلة	قد قارب الخطو فيها باعد الابد
فهم رهائن عذران و اودية	وفى الشوامخ تلقاهم مع العدد

وقال الجنيد الصوفى كالارض يطرح عليها كل قبيح ولا يخرج منها الا كل مليم .

وقال ايضاً هو كالارض يطؤها البروانا جرو كالسحاب يظل كل شيء و كالقطر يسقى

كل شيء .

وقال ايضاً الصوفى من لبس الصوف على الصفا وعاش الناس على الوفا و جعل الدنيا خلف القفا وسلك طريق المصطفى والا فكلب الكوفى خير من الف صوفى .

ونقل عن الشيخ مقداد بن عبد الله السيورى الفقيه فى شرحه على الباب الحادى عشر انه

سئل امير المؤمنين عن الصوفى فقال الصوفى من لبس الصوف على الصفا وجعل الدنيا خلف القفا وسلك طريق المصطفى و استوى عنده الذهب والحجر والفضة والمدر والا فكلب الكوفى

خير من الف صوفى والظاهر ان كلام الجنيد ناظر الى الرواية عنه عليه السلام .

و كذا قول ابي على الرودباري الصوفي من لبس الصوف على الصفا و اطعم الهوى
ذوق الجفا وكانت الدنيا منه على القفا وسلك منهاج المصطفى .
و قال الجنيد ايضاً الصوفي مشتق من الصوف والصوف ثلثة احرف صاد و واو وفا
والصاد صبر وصدق وصفا والواو ود وورد و وفاء والفاء فرد وفقر وفناء .
ورأيت في بعض رسائل پير جمالي الاردستاني نقل هذا الكلام عن امير المؤمنين و
اما وجه تسمية هذه الطائفة بالصوفي ووجه اشتقاقه فقال بعضهم انه من بنى صوفه وهم جماعة
من العرب كانوا يتزهدون و يتقالمون من الدنيا فنسب هذه الطائفة اليهم قال الجوهري و
صوفة ابوحى من مضر وهو الفوث بن مر بن ادبن طابخة بن الياس بن مضر كانوا يخدمون الكعبة
في الجاهلية ويجيزون الحاج اى يفيضون بهم وكان يقال في الحج اجيزى صوفة ومنه قول الشاعر:
حتى يقال اجيزوا آل صوفانا .

وقال الفيروز آبادي وصوفة ايضاً ابوحى من مضر وهو الفوث بن مر بن ادبن طابخة
كانوا يخدمون الكعبة ويجيزون الحاج في الجاهلية اى يفيضون بهم من عرفات وكان احدهم
يقوم فيقول اجيزى صوفة فاذا اجازت قال اجيزى خندف فاذا اجازت اذن للناس كلهم
في الاجازة اوهم قوم من افناء القبائل تجمعوا فتشبعوا كتشبع الصوفة وقول الجوهري ومنه
حتى يقال اجيزوا آل صوفانا وهم والصواب آل صفوانا وهم قوم من بنى سعد بن زيد مناة
قال ابو عبيدة حتى يجوز القائم بذلك من آل صفوان والبيت للاوس بن مغراء و صدره ولا
يريمون في التعريف موقفهم .

وقال قوم انهم سموا صوفية نسبة لهم انى طاهر اللبس و كون اشتقاقها من الصوف
بناء على انهم اختاروا لبس الصوف لكونه ارفق ولكونه كان لباس الانبياء عليهم السلام .
ويشهد على ذلك ما نقلناه آنفاً من قول امير المؤمنين عليه السلام والجنيد والرودباري
ان الصوفي من لبس الصوف على الصفا الى آخره وما في باب ذم الدنيا والزهد عنها من
اصول الكافي مسنداً عن ابي ابراهيم عليه السلام قال قال ابوذر رحمة الله عليه الدنيا جزى الله
عنى مذمة بعد رغيفين من الشعير اتغذى باحدهما و اتعشى بالآخر و بعد شملتى الصوف
اتزر باحديهما وارتدى بالآخرى ويدل على ذلك ما روى في العوارف مسنداً عن انس بن
مالك قال قال رسول الله يجيب دعوة العبد تواضعاً ويركب الحمار غير مستنكف ويلبس الصوف
غير متكلف .

وقال الحسن البصري لقد ادركت سبعين بدرياً كان لباسهم الصوف ووصفهم ابوهريرة
وفضالة بن عبيد فقال كانوا يخرون من الجوع حتى تحسبهم الاعراب مجانين وكان لباسهم
الصوف حتى ان بعضهم كان يعرق في ثوبه فيوجد منه رائحة الضان اذا اصابه الغيث و قال
بعضهم انه ليؤذني ريح هؤلاء اما يؤذيك ريحهم يخاطب رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك .
وروى ان عيسى عليه السلام كان يلبس الصوف والشعر ويأكل من الشجر و يبيت حيث

امسى وروى عن ابن مسعود قال قال رسول الله يوم كلم الله موسى كان عليه جبة من صوف وقلنسوة من صوف ونعلاه من جلد .

وما روى عن اهل البيت عليهم السلام ان رسول الله قال خمسة لا اتركها حتى تكون سنة من بعدى اركب الحمار ويرد فنى آخر واسلم على الصغير والبس الصوف واكل مع العبيد واجلس على الارض واكل عليها .

وروى السيد بهاء الدين على بن عبد الحميد النيلي مرسل من النبى انه قال سيد العمل الجوع و سيد القول الفكر و ذل النفس لباس الصوف عليكم بلباس الصوف تجدون حلاوة الايمان فى قلوبكم عليكم بلباس الصوف تجدون قلة الاكل عليكم بلباس الصوف تورث فى القلب التفكير والتفكير يورث الحكمة والحكمة تجرى فى الجوف مجرى الدم و من اكثر الفكر قل طمعه و من قل تفكره كثر طمعه وعطب بدنه وقسى قلبه والقلب القاسى بعيد من الله بعيد من الجنة قريب من النار .

ونقل البيهقى عن عبد الله بن مسعود انه قال كانت الانبياء يركبون الحمار ويلبسون الصوف ويحلبون الشاة .

قال السهروردي فى العوارف فكان اختيارهم لبس الصوف لتركهم ذينة الدنيا وقناعتهم بسد الجوعة وستر العورة واستغراقهم فى امر الآخرة فلم يتفرغوا لملاذ النفوس وراحات بالشدة شغلهم بخدمة مولاهم وانصراف همهم الى امر الآخرة وهذا الاختيار يلائم ويناسب من حيث الاشتقاق لانه يقال تصوف اذا لبس الصوف كما يقال تقمص اذا لبس القميص ولما كان حالهم بين سيروطير لتقلبهم فى الاحوال وارتقائهم من عال الى اعلى منه لا يقيدهم وصف ولا يجبسهم نعت و ابواب المزيد علماً و حالاً عليهم مفتوحة بواطنهم معدن الحقائق و مجمع العلوم فلما تعذر تقيدهم بحال تقيدهم لتنوع وجدانهم وتجنس مزيجهم نسبوا الى ظاهر اللبسة وكان ذلك ائین فى الاشارة اليهم و ارعى الى حصر وصفهم لان لبس الصوف كان غالباً على المتقدمين من سلفهم .

و ايضاً لان حالهم حال المقربين كما سبق ذكره ولما كان الاعتزاء الى القرب و عظم الاشارة الى قرب الله تعالى امر صعب بغير كشفه و الاشارة اليه وقعت الى ذیهم سرا لحالهم وغيرة على عزيز مقامهم ان تكثر الاشارة اليه وتتداوله الالسنه فكان هذا اقرب الى الادب والادب فى الظاهر والباطن والقول والفعل عماد امر الصوفية وفيه معنى آخر و هو ان نسبتهم الى اللبسة تنبئ عن تقللهم من الدنيا و زهدهم فيما تدعو النفس اليه بالهوى من الملبوس الناعم حتى ان المبتدى المرید الذى يؤثر طريقهم ويحب الدخول فى امرهم يوطن نفسه على التقشف والتقلل و يعلم ان الماكول ايضاً من جنس الملبوس فيدخل فى طريقهم على بصيرة و هذا امر مفهوم معلوم عن المبتدى والاشارة الى شىء من حالهم فى تسميتهم بذلك ابعد من فهم ارباب البدايات فكان تسميتهم بهذا انفع واولى .

طرائق الحقايق

وايضاً غير هذا المعنى مما يقال انهم سموا صوفية لذلك يتضمن دعوى واذا قيل سموا صوفية للبسهم الصوف كان ابعد من الدعوى وكل ما كان ابعد من الدعوى كان اليق بحالهم . وايضاً لان لبس الصوف حكم ظاهر على الظاهر من امرهم ونسبتهم الى امر اخر من حال او مقام امر باطن والحكم بالظاهر اوفق واولى فالقول بانهم سموا صوفية للبسهم الصوف اليق واقرب الى التواضع وقريب بهذا القول في الاشتقاق والنسبة ما ذكره بعض اهل العلم ان هذه النسبة الى الصوفة وهى المرمية التى لا يرغب فيها ولا يلتفت اليها فيقال صوفى نسبة الى الصوفة كما يقال كوفى نسبة الى الكوفة والمعنى المقصود به قريب ويلايم الاشتقاق لانهم لما اثروا الذبول والخمول والتواضع والانكسار والتخفى والتوارى كانوا كالخرقة الملقاة .

وعن السمعاني فى كتاب الانساب انه قال اختلفوا فى هذه النسبة فمنهم من قال من الصفا والصفوة ومنهم من قال من بنى صوفة

والعجب من القشيري قال فى الرسالة ولا يشهد لهذا الاسم اشتقاق من جهة العربية ولا قياس والظاهر انه لقب ومن قال اشتقاقه من الصفا او من الصفوة فبعيد من جهة القياس اللغوى قال وكذلك من الصوف لانهم لم يختصوا بلبسه .

وقال عبدالرحمن بن خلدون فى تاريخه بعد نقله ما نقلناه عن القشيري قلت والظاهر ان قيل بالاشتقاق انه من الصوف وهم فى الغالب مختصون بلبسه لما كانوا عليه من مخالفة الناس فى لبس فاخر الثياب الى لبس الصوف فلما اختص هؤلاء بمنهـب الزهد والانفراد عن الخلق والاقبال على العبادة اختصوا بماخذ مدركه لهم .

قول يكفى فى الاضافة ادنى مناسبة و ملاسـة فكيف بعد ما ذكرناه من الشواهد

كما لا يخفى على المتبع فى وجوه الانساب والعالم بحقايق الاشتقاق .

وقيل سموا صوفية لانهم فى الصف الاول بين يدي الله عز وجل بارتفاع همهم و

اقبالهم على الله تعالى بقلوبهم ووقوفهم بسرائرهم بين يديه .

وقيل كان هذا الاسم فى الاصل صفوى نسبة الى الصفا قاستشقل ذلك وجعل صوفيا

بتقديم الواو .

وقيل سموا صوفية نسبة الى الصفة التى كانت مسقفة بجريد النخل فى مسجد الرسول

لفقراء والمهاجرين على عهده وهذا وان كان لا يستقيم من حيث الاشتقاق اللغوى ولكن

صحيح من حيث المعنى لان الصوفية يشاكل حالهم حال اولئك لكونهم مجتمعين متالفين

مصاحبين لله وفى الله كاصحاب الصفة وكانوا نحواً من اربعمائة رجل لم تكن لهم مساكن

بالمدينة ولا عشائر جمعوا انفسهم فى المسجد كاجتماع الصوفية قديماً وحديثاً فى الزوايا

والربط وكانوا لا يرجعون الى زرع ولا الى ضرع ولا الى تجارة كانوا يحتطبون ويرضخون

الثوى بالنهار وبالليل يشتغلون بالعبادة وتعلم القرآن وتلاوته وكان رسول الله يواسيهم

ويحث الناس على مواساتهم ويجلس ويأكل معهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صافحهم لا ينزع يده من ايديهم وكان يفرقهم على اهل الجدة والسعة يبعث مع واحد ثلاثة ومع الاخر اربعة وكان سعد بن معاذ يحمل الى بيته منهم ثمانين يطعمهم وقال ابو هريرة لقد رايت سبعين من اهل الصفة يصلون في ثوب واحد منهم من لا يبلغ ركبتيه فاذا ركم احدهم قبض يديه مخافة ان تبدو عورته

وقال بعض اهل الصفة جئنا جماعة الى رسول الله وقلنا يا رسول الله حرق بطوننا التمر فسمع بذلك رسول الله (ص) فصعد المنبر ثم قال ما بال اقوام يقولون احرق بطوننا التمر اما علمتم ان هذا التمر هو طعام اهل المدينة وقد واسونا به وواسيناكم مما واسونا به والذي نفس محمد بيده ان منذ شهرين لم يرتفع من بيت رسول الله دخان للخبز وليس لهم الا الاسودان الماء والتمر .

وقال ابن عباس وقف رسول الله يوماً على اهل الصفة فرأى فقرهم وجهدهم وطيب قلوبهم فقال ابشروا يا اصحاب الصفة فمن بقى منكم على النعت الذي انتم عليه اليوم راضياً بما هو فيه فانه من رفقائي يوم القيمة .

وقيل كان من الصوفية طائفة بخراسان يأوون الى الكهوف والمغارات ولا يسكنون القرى والمدن يسمونهم في خراسان شكفتيه لان شكفت اسم الغار ينسبونهم الى الماوى والمستقر واهل الشام يسمونهم جوعية والله تعالى ذكر في القران طوايف الخير والصلاح فسمى قوماً ابرار او آخرين مقربين ومنهم الصابرون والصادقون والذاكرون والمحبون واسم الصوفي مشتمل على جميع المتفرق في هذه الاسماء المذكورة

اقول قد ربت الحافظ ابو نعيم في كتابه المسمى بحلية اصحاب الصفة على حروف المعجم وذكر من اسماء مشاهيرهم سلمان الفارسي واباذر وعمار وصهيب وبلال و ابا هريره و خناب بن الارت وخديفة بن اليمان واباسعيد الخدرى وبشر بن الخصاصية و ابو مويهبة مولا رسول الله كان هؤلاء ازهدهم واعلمهم واعملهم بالكتاب والسنة في عهد رسول الله لانهم كانوا يلبسون الصوف وخاطوا ثيابهم بالا غصان الدقيقة من الشجر وقد نزل فيهم آيات بينات منها قوله تعالى في اواخر سورة البقرة للفقراء الذين احصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضرباً في الارض يحسبهم الجاهل اغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسئلون الناس الحافاً وما تنفقوا من خير فان الله به عليم .

في تفسير مجمع البيان قال ابو جعفر عليه السلام نزلت الاية في اصحاب الصفة و كذلك رواه الكلبي عن ابن عباس وهم نحو من اربعمائة رجل لم يكن لهم مساكن بالمدينة ولا عشاء يأوون اليهم فجعلوا انفسهم في المسجد وقالوا نخرج في كل سرية يبعثها رسول الله فحث الله الناس عليهم وكان الرجل اذا اكل وعنده فضل اتاهم به اذا امسى .
وفي التفسير الكبير لفخر الدين الرازي نزلت في فقر آء المهاجرين وكانوا نحو

اربعة اوهم اصحاب الصفة لم يكن لهم مسكن ولا عشاير بالمدينة وكانوا ملازمين للمسجد ويتعلمون القرآن ويصومون ويخرجون في كل غزوة ومنها قوله تعالى في سورة انعام ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء فتطرد هم فتكون من الظالمين وكذلك فتنا بعضهم ببعض ليقولوا اهؤلاء من الله عليهم من بيننا اليس الله باعلم بالشاكرين .

ايتان في تفسير مجمع البيان روى الثعلبي باسناده عن عبد الله بن مسعود قال مر الك من قريش على رسول الله وعنده صهيب وخباب وبلال وعمار وغيرهم من ضعفاء المسلمين فقالوا يا محمد رضيت بهؤلاء من قومك افنحن نكون تبعاً لهم اهؤلاء الذين من الله عليهم اطردهم عنك فلعلك ان تطردهم اتبعناك فانزل الله تعالى ولا تطرد الى آخره .

و قال سلمان و خباب فينا نزلت هذه الاية جاء الاقرع بن حابس التميمي و عيينة بن حصين الفزاري وذووهم من المؤلفة قلوبهم فوجدوا النبي صلى الله عليه وسلم قاعداً مع البلال وصهيب و عمار و خباب في ناس من ضعفاء المؤمنين فحقروهم فقالوا يا رسول الله لو نحيبت هؤلاء عنك حتى نخلو بك فان وفود العرب تأتيك فنستحيي ان يرونا مع هؤلاء الا عبد ثم اذا انصرفنا فان شئت فاعدهم الى مجلسك فاجابهم النبي الى ذلك فقالا له اكتب لنا بهذا على نفسك كتاباً فدعا بصحيفة واحضر علياً ليكتب قال ونحن قعود في ناحية اذنزل جبرئيل بقوله ولا تطرد الى قوله اليس الله باعلم بالشاكرين فنحى رسول الله الصحيفة واقبل علينا ودنونا عنه و هو يقول كتب ربكم على نفسه الرحمة فكنا نقعد معه فاذا اراد ان يقوم قام و تركنا فانزل الله عز وجل واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم الاية قال فكان رسول الله يقعد معنا ويدنو حتى كادت ركبنا تمس ركبته فاذا بلغ الساعة التي يقوم فيها قمنا وتركناه حتى يقوم وقال لنا الحمد لله الذي لم يمتني حتى امرني ان اصبر نفسي مع قوم من امتي معكم المحيا ومعكم الممات .

وفي تفسير الفخر الرازي قريب من هذا ومنها قوله عز وجل في سورة الكهف واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا ولا تطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا و اتبع هويه وكان امره فرطاً .

في تفسير المجمع نزلت الاية في سلمان وابي ذر وصهيب و عمار و خباب و غيرهم من فقراء اصحاب النبي وذلك ان المؤلفة قلوبهم جاؤا الى رسول الله عينية بن حصين والاقرع بن حابس وذووهم فقالوا يا رسول الله ان جلست صدر المجلس ونحيت عنا هؤلاء و ارواح ضانهم و كانت عليهم جباب الصوف جلسنا نحن اليك و اخذنا عنك فلا يمنعنا من الدخول عليك الا هؤلاء فلما نزلت الاية قام النبي يلمسهم فاصابهم في مؤخر المسجد يذكر الله

عز وجل قال الحمد لله الذي لم يمتني حتى امرني ان اصبر نفسي مع رجال من امتي معكم المعيا ومعكم الممات .

واعلم ان هذه السورة المباركة تشتمل على جمل من حكايات الصوفية
 منها حكاية اصحاب الصفة وقد عرفتهم ومنها حكاية اصحاب الكهف
 ومنها حكاية موسى مع العالم ومنها حكاية ذي القرنين .
 اما قصة اصحاب الكهف و الرقيم قال الله تعالى ام حسبك
 ان اصحاب الكهف و الرقيم كانوا من آياتنا عجبا
 اذ اوى الفتية الى الكهف فقالوا ربنا آتنا من لدنك رحمة وهيئي لنا من امرنا
 رشداً فضربنا على اذانهم في الكهف سنين تدداً ثم بعثناهم لنعلم اى الحزبين
 احصى لما لبثوا امدا الى آخر القصة وقصتهم طويلة ترشد صاحب المواد القابلة والذوق
 السليم الى مقامات العارفين ومنازل السائرين .

الكهف المغارة في الجبل الا انه واسع فاذا صغرفه وغاروا المراد به كهف الجبل الذي
 اولى اليه القوم الذي قص الله اخبارهم .

والرقيم اصله من الرقم وهو الكتابة قال رقت الكتاب ارقمته فهو فاعيل بمعنى مفعول
 كالجريح والقتيل .

ومنه الرقم في الثوب لانه خط يعرف به ثمنه والارقم الحية لما فيه من الخطوط .
 واختلف في معنى الرقيم قال في القاموس هو قرية اصحاب الكهف او جبلهم او كلبهم
 او الوادي او الصخرة او لوح رصاص نقش فيه نسبهم واسمائهم ودينهم ومم هربوا وفي مراصد
 الاطلاع للياقوت الحموي الرقيم بفتح اوله وكثر ثانيه قيل هو لوح رصاص فيه مكتوب اسماء
 اهل الكهف وقصتهم وبقر البلقاء موضع يقال له الرقيم يزعم بعضهم ان اهل الكهف كانوا
 به والصحيح انه ببلاد الروم .

وقد روى عن ابن عباس ان الرقيم اسم الكهف والكهف من عمورية بينه وبين طرسوس
 عشرة ايام وقيل غير ذلك انتهى كلام .

وفي تفسير المجمع فقليل انه اسم الوادي الذي كان فيه الكهف عن ابن عباس والضحاك .
 وقيل الكهف غار في الجبل والرقيم الجبل نفسه عن الحسن .

وقيل الرقيم القرية التي خرج منها اصحاب الكهف عن كعب والسدي .

وقيل هو لوح من حجارة كتبوا فيه قصة اصحاب الكهف ثم وضعوه على باب الكهف

عن سعيد بن جبيرة واختاره البلخي والجبائي .

وقيل ذلك اللوح في خزائن الملوك لانه من عجائب الامور .

وقيل جعل كتاب ولذلك الكتاب خبر فلم يخبر الله تعالى عما فيه عن ابن زيد وقيل ان

اصحاب الرقيم هم نفر الثلاثة الذين دخلوا في غار فانسد عليهم فقالوا ليدع الله تعالى كل واحد

منا يعمله حتى يفرج الله عنا ففعلوا فنجاهم الله ورواه النعمان بن بشير مرفوعاً ومستند كقصتهم بعد قصة اصحاب الكهف عند ذكر كرامات الاولياء .

وقالوا ايضاً ان اصحاب الكهف قوم آمنوا بالله وكانوا يخفون الاسلام خوفاً من ملكهم وكان اسم الملك دقيانوس واسم المدينة اقسوس وكان ملكهم يعبد الاصنام و يدعو اليها و يقتل من خالفه .

و قيل انه كان مجوسياً يدعو الى دين المجوس والفتية كانوا على دين المسيح و قيل انهم كانوا قبل بعث عيسى .

وفي تفسير الفخر الرازي ف قيل انهم كانوا قبل موسى وان موسى ذكرهم في التوراة ولهذا السبب سألوا عنهم .

وقيل انهم دخلوا الكهف قبل المسيح واخبر المسيح بخبرهم ثم بعثوا في الوقت الذي بين عيسى ومحمد عليهما السلام .

و قيل انهم دخلوا الكهف بعد المسيح و قال قوم انهم لم يموتوا ولا يموتون الى يوم القيامة .

وقيل كانوا من خواص الملك وكان يسر كل واحد منهم ايمانه عن صاحبه واسروا التوحيد واظهروا الشرك و كانوا يحضرون معهم الى عبادة الاصنام ولم يعلم احد دينهم ولا يعلم كل منهم دين صاحبه حتى ملوا عن موافقة دقيانوس وقومه فخرجوا من القرية فراراً منهم واظهروا قصد الصيد فاتفق ان كان خروجهم في يوم واحد فتلاحقوا في البادية فتساءلوا عن شأنهم وخروجهم كل عن الاخر فاخذوا الموائيق و اظهر كل دينه و قصده فعرفوا انهم كانوا على دين واحد وقصد واحد فتوافقوا في السير ومروا براع .

وفي مجمع البيان قال ابن عباس واكثر المفسرين انهم هربوا من ملكهم ليلاً فمروا براع معه كلب فتبعهم على دينهم ومعه كلبه .

و قيل انهم مروا بكلب فتبعهم فطردوه فعاد ففعلوا ذلك مراراً فقال لهم الكلب ما تريدون مني لا تخشوا خيانتى فانا احب اولياء الله فناموا حتى احرسكم .

وقيل كان ذلك الكلب صيدهم .

وفي تفسير الفخر الرازي انه تعالى قال وما يعلمهم الا قليل وهذا يقتضي انه حصل العلم بعدتهم لذلك القليل كان علي بن ابي طالب رضي الله عنه يقول كانوا سبعة واسمائهم هذا يملينا مكلميناً مسليناً وهؤلاء الثلاثة كانوا اصحاب يمين الملك وكان عن يساره مرنوس ودبرنوس وصادنوس وكان الملك يستشير هؤلاء الستة في مهماته والسابع هو الراعي الذي واقفهم لما هربوا من ملكهم واسم كلبهم قطمير وكان ابن عباس يقول انا من اولئك العدد القليل وكان يقول انهم سبعة وثامنهم كلبهم .

وفي تفسير الجمع عند قوله وما يعبدون الا الله قال ابن عباس وهذا من قول تملينا و

هورئيس اصحاب الكهف .

وفى القاموس واصحاب الكهف مكسلينا املينخا مرطو كس بوالس سانيوس بطينوس كشفوطط .

وقيل مليخا مكسلينا مرطوس بوالس اربطانس اوفوس كيد سلططيوس .

وقيل مكسلينا يملينخا مرطونس بينونس ساربونس كشفوطوش ذونواس .

وقيل مكسلينا املينخا مرطونس بوانس سادينوس بطينوس كشفوطط .

وقال مكسلينا تملينخا مرطونس بينونس سارينونس ذونوانس كشفيطط نونس .

وفى آخر روضة الكافي مرفوعاً قال قال ابو عبد الله لرجل ما الفتى عندكم فقال له الشاب فقال لا الفتى المؤمن ان اصحاب الكهف كانوا شيوخاً فسماهم الله عز وجل فتية بايمانهم .

و فى باب تاريخ مولد النبي من الكافى عن ابي عبد الله قال ان مثل ابي طالب مثل اصحاب الكهف اسروا الايمان واظهروا الشك فاتهم الله اجرهم مرتين و فيه ايضاً عند باب التقية باسناده عن ابي عبد الله قال (ع) ما بلغت تقية احد تقية اصحاب الكهف ان كانوا يشهدون الاعياد ويشدون الزنا نير فاعطاهم الله اجرهم مرتين .

وفى مجمع البيان وجملة امرهم وحالهم على ما قاله المفسرون انهم لما هربوا من ملكهم ودخلوا الكهف امر الملك ان يسد عليهم باب الكهف ويدعوهم كما هم فى الكهف حتى يموتوا عطشاً وجوعاً وليكن كهفهم الذى اختاروه قبراً لهم و هو يظن انهم ايقاظ ثم ان رجلين مؤمنين كتباشان الفتية وانسابهم واسمائهم وخبرهم فى لوح من رصاص و جعلاه فى تابوت من نحاس و جعلاه التابوت فى البنيان الذى بنوا على باب الكهف و قالوا لعل الله يظهر على هؤلاء الفتية قوماً مؤمنين قبل يوم القيمة فيعلموا خبرهم حين يقرؤن هذا الكتاب ثم انقرض اهل ذلك الزمان و خلقت بعدهم قرون وملوك كثيرة و ملك اهل تلك البلاد رجل صالح يقال له ندليس و قيل بتدوسيس و تحزب الناس فى ملكه احزاباً منهم من يؤمن بالله و يعلم ان الساعة حق

ومنهم من يكذب فكبر ذلك على الملك الصالح و شكى الى الله وتضرع و قال اى ربى قدرى اختلاف هؤلاء فابعث لهم آية تبين لهم بها ان البعث حق و ان الساعة حق اتية لا ريب فيها فالقى الله فى نفس رجل من اهل ذلك البلد الذى فيه الكهف ان يهدم البنيان الذى على فم الكهف فيبنى به حظيرة لغنمه ففعل ذلك و بعث الله الفتية من نومهم فارسلوا احدهم ليطلب لهم طعاماً فاطلع الناس على امرهم و بعثوا الى الملك الصالح يعلمونه الخبر ليجعل القدوم عليهم و ينظر الى آية من آيات الله جعلها الله فى ملكه فلما بلغه الخبر حمد الله و ركب معه اهل مدينته حتى اتوا الكهف ولما دخل الملك عليهم مع الناس و جعلوا يسئلونهم سقطوا ميتين فقال الملك ان هذا الامر عجيب فيما يرون فامر الملك المؤمن و اولياء اصحاب الكهف من المؤمنين لنتخذن عليهم مسجداً وموضعاً للعبادة والسجود لله تعالى .

وقد روى أيضاً ان اصحاب الكهف لما دخل اليهم صاحبهم و اخبرهم بما كانوا عنه غافلين من مدة مقامهم سألوا الله ان يعيدهم الى حالتهم الاولى فاعادهم اليها و حال بين من قصدهم و بين الوصول اليهم بان اضلمهم عن الطريق الى الكهف الذي كانوا فيه فلم يهتدوا اليه . و فى تفسير الفخر الرازى ان ذلك الرجل لما ذهب الى السوق ليشتري الطعام و اخرج الدراهم لثمن الطعام قال صاحب الطعام هذه النقود غير موجودة فى هذا اليوم و انها كانت موجودة قبل هذا الوقت بمدة طويلة و دهر داهر فلعلك وجدت كنزاً و اختلف الناس فيه و حملوا ذلك الرجل الى ملك البلد فقال الملك من اين وجدت هذه الدراهم فقال بعث بها امس شيئاً من الثمر و خرجنا فراراً من المالك دقيانوس فعرف ذلك الملك انه ما وجد كنزاً و ان الله بعثه بعدموته و ان وعد الله حق بالبعث و الحشر و النشر .

روى ان ملك ذلك الوقت كان ممن ينكر البعث الا انه كان مع كفره منصفاً فجعل الله امر الفتية دليلاً للملك .

واقول و لا يمتنع عقلاً بقاءهم فى تلك المدة قال ابن سينا فى الفصل العاشر من المقالة الثانية من الفن الاول فى كتاب الشفا و من لا يشعر بالزمان كاصحاب الكهف فانهم لما لم يشعروا بالحركات التى بين ان ابتداء القائهم انفسهم للاستراحة بالانوم و ان انتباههم لم يعلموا انهم زادوا على يوم واحد و قد حكى المعلم الاول ايضاً ان قوماً من المتألهين عرض لهم شبهه بذلك و يدل التاريخ على انهم كانوا قبل اصحاب الكهف .

وفى المجمع ايضاً عند قوله و لمئنت منهم رعباً و لا يمتنع ان الكفار لما اتوا باب الكهف فزعوا من وحشة المكان فسدوا باب الكهف ليهلكوا فيه و قيل انه كانت اظفارهم قد طالت و كذلك شعورهم فلذلك يأخذ الرعب منهم وهذا لا يصح لقوله سبحانه حكاية عنهم لبثنا يوماً او بعض يوم .

وروى سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال غزوت مع معاوية نحو الروم فمروا بالكهف الذى فيه اصحاب الكهف فقال معاوية لو كشف لنا عن هؤلاء فنظرنا اليهم فقلت له ليس هذا لك فقد منع ذلك من هو خير منك قال الله تعالى لو اطلعت عليهم لوليت منهم فراراً و لمئنت منهم رعباً فقال معاوية لانتهى حتى اعلم عليهم فبعث رجلاً فلما دخلوا الكهف ارسل الله عليهم ريحاً احرقتهم و فى الكشف ذكر ايضاً هذه الحكاية .

وفى تصوير باب الكهف و محل الكهف الى اى جهة مع قوله سبحانه و ترى الشمس اذا طلعت تزاور عن كهفهم ذات اليمين و اذا غربت تقرضهم ذات الشمال فقال اكثر المفسرين ان الكهف فى جهة قطب الجنوب و باب الكهف كان مفتوحاً الى جانب قطب الشمال فاذا طلعت الشمس كانت على يمين الكهف و اذا غربت كانت على شماله و تزاور بمعنى تميل و تقرض اى تعدل و ذات تأنيث ذو صفة اقيمت مقام الموصوف فحاصل المعنى و ترى الشمس انها المخاطب لو كنت حاضراً عند طلوعها تميل عن كهفهم جهة ذات اليمين و اذا غربت تعدل عن سمت

رؤسهم الى جهة الشمال .

والتحقيق انه لا تفاوت بين ان يكون الكهف فى جهة الجنوب و بابہ الى جهة الشمال وبالعكس وتصوير ذلك ان يقال و ترى الشمس اذا طلعت تميل عن كهفهم ذات اليمين اى الى الجهة من الكهف ذات يمين الواقف داخل الكهف مقبلاً على الباب او خارج الكهف مدبراً عن الباب هذا اذا كان الكهف واقعاً فى جهة الجنوب و بابہ الى جهة الشمال وبالعكس ان كان واقعاً فى جهة الشمال و بابہ الى جهة الجنوب او عن جهة ذات يمين الواقف خارج الكهف مدبراً عن الباب او داخل الكهف مقبلاً الى الباب اذا كان الكهف واقعاً فى جهة الجنوب و بابہ الى جهة الشمال وبالعكس ذلك اذا كان الكهف فى جهة الشمال و بابہ الى الجنوب او المعنى و ترى الشمس اذا طلعت حال كونها فى جهة ذات يمين الواقف واذا غربت تقرضهم الى ذات الشمال او عن ذات الشمال او فى ذات الشمال او حال كونها ذات الشمال وتصويرها بعد تصوير سوا بقها غير صعب وهم فى فجوة اى متسع من الكهف بحيث لا يتأذون من حر الشمس ولا كرب الغار . وقال الزجاج ليس المراد ذلك وانما المراد ان الشمس اذا طلعت منع الله ضوء الشمس من الوقوع وكذا القول حال غروبها وكان ذلك فعلاً خارقاً للعادة و كرامة عظيمة خص الله تعالى بها واصحاب الكهف واحتج على صحته بقوله ذلك من آيات الله ولو كان الامر كما ذكره اصحاب القول الاول من تصوير باب الكهف وجهته لكان ذلك امراً معتاداً مألوفاً فلم يكن ذلك من آيات الله .

قال المسعودى رحمه الله تعالى فى كتاب مروج الذهب عند ذكره ملوك الروم ما لفظه ثم ملك بعده يعنى الملك الماضى يعربس يعبد الاوثان ستين سنة وامعن فى قتل النصرانية وطلبهم ومن هذا الملك هرب اصحاب الكهف ثم قال بعد تعدادهم جمعاً من ملوك الروم ثم ملك بعده اوانيس وهو على دين النصرانية ثم رجع عنها وهلك فى بعض حروبه وكان ملكه الى ان هلك اربع عشرة سنة وقيل ان فى ايامه استيقظ اصحاب الكهف من رقدتهم على حسب ما اخبر الله جل شأنه عنهم انهم بعثوا احدثهم بورقهم الى المدينة وهذا الموضع من ارض الروم فى الشمال وللناس ممن عنى يعلم الفلك وازوار الشمس عن كهفهم فى حال طلوعها وغروبها الموضعهم من الشمال كلام كثير وقد اخبر الله تعالى فى كتابه وترى الشمس الاية وكانوا من اهل مدينة افسس من ارض الروم انتهى كلام المسعودى .

هذا اجمال ما ذكره القوم باعتبار التفسير فى هذه الاية واما تأويلها على ما قاله المحقق مولانا عبد الرزاق واعلم ان اصحاب الكهف هم السبعة الكمل القائمون بامر الحق دائماً الذين يقوم بهم العالم ولا يخلو عنهم الزمان على عدالكواكب السيارة و طبقها فكما سخرها الله تعالى فى تدبير نظام عالم الصورة كما اشار اليه فالسابقات سبقاً فالدبريات امرأ على التفاسير و كل نظام عالم المعنى و تكميل نظام الصورة الى سبعة انفس من السابقين كل ينتسب بحسب الوجود الصورى الى واحد منهم والقطب هو المنتسب الى الشمس .

والكهف هو باطن البدن والرقيم ظاهره الذى انتقش بصور الحواس والاعضاء ان فسر باللوح الذى رقت فيه اسمائهم .

والعالم الجسمانى ان جعل اسم الوادى الذى فيه الجبل والكهف .

والنفس الحيوانية ان جعل اسم الكلب .

والعالم العلوى ان جعل اسم قرينتهم على اختلاف الاقوال فى التفاسير ومنهم الانبياء السبعة المشهورون المبعوثون بحسب القرون والا دوار وان كان كل نبي منهم على ذكر وهم آدم وادريس ونوح وابراهيم وموسى وعيسى ومحمد عليهم السلام لانه السابع المخصوص بمعجزة انشقاق القمر اى انفلاقه عنه بظهوره فى دورة ختم النبوة و كمل به الدين الالهى كما اشار اليه بقوله ان الزمان قد استدار كهيئة يوم خلق الله السموات والارض اذ المتأخر بالزمان والظهور اى الوجود الحسى هو الحائز لصفات الكل وكمالاتهم كالانسان بالنسبة الى صابر الحيوانات .

ولهذا قال كان بيان النبوة قد تم وبقي منه موضع لبنة واحدة فكنت انا تلك اللبنة وقد اتفق الحكماء المتألهة من قدماء الفرس ان مراتب العقول والارواح على مذهبهم فى التنازل تتضاعف اشراقاتها فكل متأخر فى الرتبة كان حظه من اشراقات الحق وانواره وسبحات اشعة وجهه و اشراقات انوار الوسايط اوفر وازيد فكذا فى الزمان فهو الجامع الحاصر لصفات الكمل وكمالاتهم الحاوى لخواصهم ومعانيهم مع كماله الخاص به اللازم للهيئة الاجتماعية كما قال بعثت لاتمم مكارم الاخلاق ومن هذا ظهر تقدم عليهم بالشرف والفضيلة ومن جهة ان ابراهيم عليه السلام كان مظهر التوحيد الاعظمى الذاتى وكان هو الوسط فى الترتيب الزمانى بمنزلة الشمس فى الرتبة كان قطب النبوة ولزمهم كلهم اتباعه وان لم يظهر فى المتقدمين عليه بالزمان كارتباط الكواكب الستة فى سيرها بها ولكن لا كالقمر فمتبعه بالحقيقة محمد عليه الصلوة والسلام .

و اعلم ان للارواح فى عالمها مراتب متعينة و صفوف مترتبة و استعدادات متفاوتة متهيئة فى الازل بمحض العناية الاولى والفيض الاقدس فاهل الصف الاول هم السابقون المفردون المقربون المحبوبون المخصوصون بفضل عنايته وسابقة كرامته المتعارفون بنوره المتحابون فيه والباقون يتباينون فى الدرجات وبحسب تقاربها وتباعدها يتعارفون ويتناكرون فمتعارف منها اختلف وما تناكر منها اختلف الى اخر الصفوف فلها مراكز ثابتة واصول راسخة فى العالم العلوى وعند التعلق بالابدان يتفاوت درجات كمالاتها وغاية سعادتها بحسب مالها من الاستعداد الاول المخصوص بكل منها من مبادئها فى الازل كما قال عليه السلام الناس معادن كمعادن الذهب والفضة حتى انتهت الدرجات فى العلو الى الفناء فى التوحيد الذاتى فبهذا الاعتبار يكون محمد عليه الصلوة عين ادم بل عين السبعة وكذا باعتبار كونه جامعا لصفاتهم كما قيل انه سئل ابو يزيد رحمة الله عليه انت من السبعة فقال

انا السبعة وباعتبار علوم مرتبته ومكانته وسبقه في القدم وارتفاع درجة كماله وفضيلته كان اقدمهم
واولهم وافضلهم كما قال اول ما خلق الله نوري و كنت نبياً وادم بين الماء والطين فهو متقدم
عليهم بالرتبة والعلمية والشرف والفضيلة متأخر عنهم بالزمان وهو عينهم باعتبار السر
والوحدة الذاتية فالحاصل ان اختلافهم و تباينهم روحاً و قلباً ونفساً لا ينافي اتحادهم في
الحقيقة وكذا افتراقهم بالازمنة لا ينافي معيتهم في الازل والابدو عين الجمع كما قال تلك
الرسل فضلنا بضعهم على بعض مع قوله لا نفرق بين احد منهم .

ويجوز ان يكون المراد باصحاب الكهف روحانيات الانسان التي تبقى بعد خراب البدن.
وقول من قال ثلاثة اشارة الى الروح والعقل والقلب والكلب هي النفس الملازمة
لباب الكهف .

ومن قال خمسة اشارة الى الروح والقلب والعقل النظري والعقل العملي والقوة القدسية
للانبياء التي هي الفكر لغيرهم ومن قال سبعة فذلك الخمسة مع السر والخفا والله اعلم .

قوله تعالى اذاوى الفتية الى الكهف اي كهف البدن بالتعلق به فقالوا بلسان الحال
ربنا آتنا من لدنك اي من خزائن رحمتك التي هي اسماءك الحسنی رحمة كما لا يناسب استعدادنا
ويقتضيه وهيئنا لنا من امرنا الذي نحن فيه من مفارقة العالم العلوي والهبوط الى العالم السفلي
للاستكمال رشداً استقامة اليك في سلوك طريقك والتوجه الى جنابك اي طلبوا بالاتصال
البدني والتعلق بالالات الكمال واسبابه الكمال العلمي والعملي فضرر بنا على آذانهم اي انماهم
نومة الغفلة عن عالمهم وكمالهم نومة ثقيلة لا ينبههم صفيير الخفير ولا دعوة الداعي الخبير
في الكهف البدن سنين ذوات عدد اي كثيرة او معدودة اي قليلة هي مدة انغماسهم في
تدبير البدن وانغماسهم في بحر الطبيعة مشتغلين بها غافلين عما ورائها من عالمهم الى اوان
بلوغ الاشدا الحقيقى والموت الارادى او الطبيعى كما قال الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا ثم بعثناهم
اي نبهناهم عن نوم الغفلة بقياس عن مرقد البدن ومعرفتهم بالله وبنفوسهم المجردة لنعلم اي
ليظهر علمنا في مظاهرهم او مظاهر غيرهم من ساير الناس اي الحزبين المختلفين في مدت
لبثهم وضبط غايته الذين يعينون المدة ام يكلون علمه الى الله فان الناس مختلفون فن زمان الغيبة
يقول بعضهم يخرج احدهم على رأس كل الف سنة وهو يوم عند الله لقوله وان يوماً عند ربك
كالف سنة مما تعدون .

ويقول بعضهم على رأس كل سبعة امة عام او على رأس كل مائة وهو بعض يوم كما
قالوا لبثنا يوماً او بعض يوم .

والمحققون المصيبون هم الذين يكلون علمه الى الله كالذين قالوا ربكم اعلم بما
لبثتم ولهذا لم يعين رسول الله صلى الله عليه وقت ظهور المهدي عليه السلام و قال كذب
الوقاتون انهم فتية امنوا بربهم ايماناً يقيناً علمياً على طريق الاستدلال والمكاشفة
وزدناهم هدى اي هداية موصلة الى عين اليقين ومقام المشاهدة بالتوفيق و ربطنا على

قلوبهم قوبناها بالصبر على المجاهدة وشجعناهم على محاربة الشيطان و مخالفة النفس وهجر المألوفات الجسمانية واللذات الحسية والقيام بكلمة التوحيد و نفى الهية الهوى و ترك عبادة صنم الجسم بين يدي جبار النفس الامارة من غير مبالاة بها حين عاتبهم على ترك عبادة اله الهوى وصنم البدن واوعدتهم بالفقر والهلاك اذا النفس داعية الى عبادته وموافقته و تهيته اسباب حظوظه مخيفة للقلب من الخوف والموت او جسرناهم على القيام بكلمة التوحيد واظهار الدين القويم والدعوة الى الحق عند كل جبار هو دقيانوس وقته كنمرود و فرعون وابي جهل واضرابهم ممن دان بدينهم واستولى عليه النفس الامارة فعبد الهوى او ادعى لطفيانه وتمرد انائيته و عدوانه الربوبية من غير مبالاة عند معاتبته اياهم على ترك عبادة الصنم المجمعول كما هو عادة بعضهم او صنم نفسه كما قال فرعون ما علمت لكم من اله غيري وانا ربكم الا على هؤلاء قومنا اشارة الى النفس الامارة وقواها لان لكل قوم الها تعبده وهو مطلوبها ومرادها والنفس تعبد الهوى كقوله افرأيت من اتخذ الهه هويه او الى اهل زمان كل من خرج منهم داعياً الى الله اذ كل من عكف على شيء يهواه فقد عبده لولا يأتون عليهم اى على عبادتهم والهيتهم وتأثيرهم ووجودهم بسلطان بين اى حجة بينة دليل على فساد التقليد وتبكيك بان اقامة الحجة على الهية غير الله وتأثيره ووجوده محال كما قال ان هي الا اسماء سميتوها انتم واباؤكم ما انزل الله بها من سلطان اى اسماء بلا مسميات لكونها ليست بشيء **واذا اعتزلتموهم اى فارقتهم نفوسكم وقواها بالتجرد وما يعبدون الا الله** من مراداتها واهوائها **فاووا الى الكهف** الى البدن لاستعمال الالات البدنية فى الاستكمال بالعلوم والاعمال و انخلوا فيه منكسرين مرتاضين كانهم ميتون بترك الحركات النفسانية والنزوات البهيمية والسطوات السبعية اى موتوا موتاً ارادياً **ينشر لكم ربكم من رحمته** حياة حقيقية بالعلم والمعرفة **ويهيىء لكم من امركم مرفقا** كما لا ينتفع به بظهور الفضائل وطلوع انوار التجليات فتلتذون بالمشاهدات وتتمتعون بالكمالات كما قال تعالى او من كان ميتاً فاحييناه وجعلنا له نوراً يمشى به فى الناس وقال عليه السلام فى ابي بكر رضى الله عنه من اراد ان ينظر ميتاً يمشى على وجه الارض فينظر ابا بكر اى ميتاً عن نفسه يمشى بالله او اذا اعتزلتم قومكم ومعبوداتهم غير الله من مطالبهم المختلفة ومقاصدهم المتشبهة واهوائهم المتفنة واصنامهم المتخذة **فاووا الى كهوف ابدانكم** وامتنعوا عن فضول الحركات والخروج فى اثر الشهوات واعكفوا على الرياضات **ينشر لكم ربكم من رحمته** زيادة كمال وتقوية ونصرة بالامداد الملكوتية والتأييدات القدسية فيبلغكم عليهم ويهيىء لكم ديناً وطريقاً ينتفع به وقبولا يهتدى بكم الخلائق ناجين .

وفى الاوى الى الكهف عند مفارقتهم سر اخريفهم من دخول المهدي فى الغار اذا خرج ونزل عيسى والله اعلم .

وفى نشر الرحمة وتهيئة المرفق من امرهم عند الاوى الى الكهف اشارة الى ان الرحمة

الكامنة في استعدادهم انما تنتشر بالتعلق البدني والكمال بتهيأته وتري الشمس اى شمس الروح اذا طلعت اى ترقى بالتجرد عن غواشى الجسم وظهرت من افقه تميل بهم من جهة البدن وميله ومحجته الى جهة اليمين اى جناب عالم القدس وطريق اعمال البر من الخيرات والفضائل والحسنات والطاعات وسيرة الابرار فان الابرار هم اصحاب اليمين و اذا غربت اى هوت في الجسم واحتجبت به واختفت في ظلماته وغواشيه وخمد نورها تقطعهم و تفارقهم كائنين في جهة الشمال اى جانب النفس وطريق اعمال السوء فينهمكون في المعاصي والسيئات والشرور والردائل وسيرة الفجار الذين هم اصحاب الشمال وهم في فجوة منه اى في مجال متسع من بدنهم هو مقام النفس والطبيعة فان فيه مفسحا لا يصيبهم فيه نور الروح واعلم ان الوجه الذى يلى الروح من القلب موضع منور بنور الروح يسمى العقل وهو الباعث على الخير والمطرق لالهام الملك والوجه الذى يلى النفس منه مظلم بظلمة صفاتها يسمى الصدر وهو محل وسوسة الشيطان كما قال الذى يوسوس في صدور الناس فاذا تحرك الروح واقبل القلب بوجهه اليه تنور وتقوى بالقوة العقلية الباعثة المشوقة الى الكمال ومال الى الخير والطاعة واذا تحركت النفس واقبل القلب بوجهه اليها تكدر واحتجب عن نور الروح واطلم العقل ومال الى الشر والمعصية وفي هاتين الحالتين تطرق الملك للالهام والشياطين للوسواس وخلطوا عملاً صالحاً واخرساً وفي الاية لطيفة هي انه استعمل في الميل الى الخير الازورار عن الكهف وفي الميل الى الشر قرضهم اى قطعهم وذلك ان الروح يوافق القلب في طريق الخير ويامر به ويوافق معرضاً عن جانب البدن وموافقاته ولا يوافق في طريق الشر بل يقطعه و يفارقه و هو منغمس في ظلمات النفس و صفاتها الحاجبة اياه عن النور و هو اشارة الى تلوينهم في السلوك فان السالك ما لم يصل الى مقام التمكين وبقي في التلوين قد تظهر عليه النفس و صفاته فيحتجب عن نور الروح ثم يرجع ذلك اى طلوع نور الروح واختفائه من ايات الله التى يستدل بها ويتوصل منها اليه والى هدايته من يهdy الله بايصاله الى مقام المشاهدة والتمكين فيها فهو المهتد بالحقيقة لاغير و من يضلل بحجبه عن نور وجهه فلا هادى له ولا مرشداً او من يهdy الله اليهم الى حالهم وتحسبهم ايقاظاً يا مخاطب لا نفتح اعينهم واحساساتهم وحر كاتهم الارادية الحيوانية وهم رقود بالحقيقة في سنة الغفلة تراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون ونقلبهم ذات اليمين وذات الشمال اى تصرفهم الى جهة الخير وطلب الفضيلة تارة والى جهة الشر ومقتضى الطبيعة اخرى و كلبهم اى نفسهم باسط ذراعيه اى ناشرة قويتها الغضبية والشهوانية بالوصيد اى بفناء البدن ولم يقل و كلبهم هاجم لانها لم ترق بل بسطت القوتين في فناء البدن ملازمة له لا يترج عنه والذراع الايمن هو الغضب لانه اقوى واشرف وا قبل لدواعى القلب في تاديبه و الايسر هو الشهوة لضعفها وخستها لو اطلعت عليهم اى على حقائقهم المجردة و احوالهم السنية وما اودع الله فيهم من نورية والسناء وما البسهم من العز والبهاء لوليت منهم فارأى لعدم اعتقادك بالنفوس المجردة و احوالها وعدم استعدادك لقبول كمالهم اولوليت منهم للفرار عنهم وعن معاملاتهم

لميلك الى اللذات الحسية والامور الطبيعية وملتت منهم رعباً من احوالهم ورياضاتهم اولوا
طلعت عليهم بعد الوصول الى الكمال وعلى اسرارهم ومقاماتهم في الوحدة لا عرضت عنهم
وفررت من احوالهم وملت منهم رعباً لما ليسهم الله من عظمتهم وكبريائه وابن الحدث من القدم
راني يسم الوجود العدم وكذلك بعثناهم اي مثل ذلك البعث الحقيقي والاحياء المعنوي
بعثناهم ليتصاءلوا بينهم اي ليتبا حثوا بينهم عن المعاني المودعة في استعدادهم من الحقائق
المكنونة في ذواتهم فيكلموا بابرأها واخراجها الى الفعل وهو اول الانتباه الذي تسميه
المتصوفة اليقظة قال قائل منهم لم لبثتم مرتأويله والمحققون منهم هم الذين قالوا ربكم
اعلم بما لبثتم فابعثوا احدكم بورقكم هذه الى المدينة هذا هو رمان استبصارهم
واستفادتهم واستكمالهم والورق هو ما معهم من العلوم الاولى التي لا تحتاج الى كسب اذ بها
تستفاد الحقائق الذهنية من العلوم الحقيقية والمعارف الالهية والمدينة محل الاجتماع اذ لا بد
من الصحبة والتربية او مدينة العلم من قوله عليه السلام ان مدينة العلم وعلى بابها وانما بعثوا
احدهم لان كمال الكل غير موقوف على التعليم والتعلم بل الكمال الاشراف هو العلمي
فيكفي تعلم البعض عن كل فرقة وتنبيه الباقي كما قال تعالى فلولوا نفر من كل فرقة منهم
طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم فلينبذوا ايها الزكي طعاماً اي
اهلها اطيب وافضل علماً وانقى من الفضول واللغو والظواهر كعلم الخلاف والجدل والنحو
وامثالها التي لا تتقوى ولا تكمل بها النفس كقوله لا يسمن ولا يغني من جوع اذا العلم غذاء
القلب كالطعام للبدن وهو الرزق الحقيقي الالهي وليلطف في اختيار الطعام ومن يشتري
منه اي ليختار المحقق الزكي النفس الرشيد السميت الفاضل السيرة النقي السريرة الكامل المكمل
دون الفضولي الظاهري الخبيث النفس المتعالم المتصدر لا فائدة ما ليس عنده ليستفيد بصحبة ويظهر
كمالهم بمجالسة ويستبصر بعلمه فيفيدنا او يلطف في امره حتى لا يشعر بحالكم ودينكم جاهل
من غير قصد له ويشعرن بكم احداً من اهل الظاهر المحجوبين وسكان عالم الطبيعة المنكرين
وان اولنا اصحاب الكهف بالقوى الروحانية فالبعوت هو الفكر والمدينة محل اجتماع
القوى الروحانية والنفسانية والطبيعة والذي هو اذكي طعاماً العقل دون الوهم والخيال
والحواس لان كل مدرك له طعام والرزق هو العلم النظري على كلا التقديرين ولا يشعرن
بكم احداً من القوى النفسانية انهم ان يظهر واى يغلبوا عليكم يرجموكم بحجارة الاهواء
والدواعي من الغضب والشهوة وطلب اللذة فيقتلوكم بمنعكم عن كمالكم او يعيدوكم في
ملتهم باستيلاء الوهم وغلبة الشيطان والامالة الى الهوى وعبادة الاوثان وعلى التاويل
الاول ظهور العوام واستيلاء المقلدة والحشوية المحجوبين واهل الباطل المطبوعين ورجعهم
اهل الحق ودعوتهم اياهم الى ملتهم ظاهر كما كان في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك
اثرنا عليهم اي مثل ذلك البعث والانامة اطلعنا على حالهم المستعدين القابلين لهديهم و
معرفة حقايقهم ليعلموا بصحبتهم وهدايتهم ان وعد الله بالبعث والجزاء حق وان الساعة لا ريب

فيها اذ يتنازعون بينهم امرهم اى حين يتنازع المستعدون الطالبون بينهم امرهم
 فى المعاد فمنهم من يقول ان البعث مخصوص بالارواح المجردة دون الاجساد و منهم من
 يقول انه بالارواح والاجساد معاً فعلموا بالاطلاع عليهم ومعرفتهم انه بالارواح والاجساد
 وان المعاد الجسماني حق فقالوا ابنوا عليهم بنياناً اى فلما توفوا قالوا ذلك كالتخاطات
 والمشاهد والمزارات المبنية على الكمل المقرين من الانبياء والاولياء كابراهيم ومحمد و
 على وسائر الانبياء والاولياء عليهم الصلوة والسلام ربهم اعلم بهم من كلام اتباعهم من
 امهم والمقتدين بهم اى هم اجل واعظم شأنهم ان يعرفهم غيرهم الموحدون الهالكون
 فى الله المتحققون به فهو اعلم بهم كما قال تعالى اوليائى تحت قبائى لا يعرفهم غيرى قال
 الذين غلبوا على امرهم من اصحابهم والذين يلون امرهم تبر كآبهم وبمكانهم لتتخذن
 عليهم سجداً يصلى فيه سيقولون او الظاهريون من اهل الكتاب والمسلمين الذين لا علم
 لهم بالحقايق وقوله رجماً بالغيب اى رمية بالذى غاب عنهم يعنى ظناً خالياً عن اليقين
 بعد قولهم ثلاثة رابعهم كلبهم وخمسة سادسهم كلبهم وتوسيط الواو الدالة على ان
 الصفة مجامعة للموصوف لا تفارقه وانه لا عدد ورائه بينة - وله ويقولون سبعة وبين
 ثامنهم كلبهم وقوله ما يعلمهم الا قليل بعده يدل على ان العدد هو سبعة لا غير فال قليل هم المحققون
 القائلون به وان اولناهم بالقوى الروحانية فهم العاقلتان النظرية والعلمية والفكر والوهم
 والتخيل والذكر والحس المشترك المسمى بنطاسيا والكلب النفس والشمس الروح على
 كلا التأويلين ولهذا روى عن امير المؤمنين عليه السلام انه قال انهم كانوا سبعة ثلاثة عن
 يمين الملك وثلاثة عن يساره والسابع هو الراعى صاحب الكلب فان صحت الرواية فالملك
 هو دقيانوس النفس الامارة والثلاثة الذين كانوا عن يمينه يستشيرهم هم العاقلتان والفكر
 والثلاثة الذين كانوا عن يساره يستوزرهم هم التخيل والوهم والذكر والراعى هو بنطاسيا
 صاحب اغنام الحواس والذين قالواهم ثلاثة ارادوا القلب والعاقلتين والذين قالوا خمسة
 زادوا عليهم الفكر والوهم وتركوا المدرك للصور والذكر لعدم تصرفها وكون كل منهما
 كالخزانة وعلى هذا التأويل فالاطلاع للفئة المحققين من الحضرة الالهية على بقاء النفس بعد
 خراب البدن والتنازع هو التجاذب والتغالب الواقع بين القوى فى الاستيلاء على البدن الذى
 يبعثون فيه وهو البنيان المأمور بينائه والامرون هم الغالبون الذين قالوا لتتخذن عليهم سجداً
 يسجد اى ينقاد فيه جميع القوى الحيوانية والطبيعية والنفسانية والمأمورون هم المغلوبون
 الفاعلون فى البدن المبعوث فيه والله اعلم ولا تقولن لشيء انى فاعل ذلك ادبه بالتأديب الالهى
 بعد ما نهاه عن الممارات والسؤال فقال لا تقولن الا وقت ان يشاء الله بان يأذن لك فى القول
 فتكون قائلاً به وبمشيئته اولا بمشيئته على انه حال اى ملتبساً بمشيئته يعنى لا تقولن لما عزمت
 عليه من فعل انى فاعل ذلك فى الزمان المستقبل الامتسباً بمشيئة الله قاتلاً ان شاء الله اى لا تستند
 الفعل الى ارادتك بل الى ارادة الله فتكون فاعلاً به وبمشيئته واذا كررت بالرجوع اليه والحضور

اذا نسيت بالغفلة عند ظهور النفس والتلوين بظهور صفاتها و قل عسى ان يهدين ربى
لا قرب من هذاى من الذكر عند التلوين واسناد الفعل الى صفاته بالتمكين والشهود الذاتى
المخلص عن حجب الصفات رشداً استقامة وهو التمكين فى الشهود الذاتى و لبشوا فى كهفهم
ثلثمائة سنين من التى تبتنى على دور القمر فتكون كل سنة شهراً ومجموعها خمسة وعشرون سنة
وذلك وقت انتباههم وتيقظهم واذ دادوا تسعاً هى مدة الحمل وروعت فى الاية نكتة هى انه لم
يقل ثلثمائة سنة وتسعاً او ثلثمائة وتسع سنين لاستعمال السنة فى العرف وقت نزول الوحي فى
دورة شمسية لا قمرية فاجمل العدد ثم بينه بقوله سنين فاحتمل ان يكون المميز غيرها كل كالشهر
مثلاثم بين ان المدة سنين مبهمه غير معينة اذ لو قيل ثلثمائة شهر سنين فابدل سنين من مجموع
العدد كانت العبارة صحيحة والمراد سنين كذا عدد اى خمسة وعشرين ويؤيده قوله بعده قل الله
اعلم بما لبشوا وقال قتاده هو حكاية كلام اهل الكتاب من تمتة سيقولون وقوله قل الله اعلم رد
عليهم وفى مصحف عبدالله وقالوا لبشوا وذلك ان اليقين غير محقق ولا مطرد .

واعلم ايدك الله تعالى ان الصوفية احتجوا بهذه الاية على صحة القول
بالكرامات قال المحقق الرازى فى تفسيره ما هذا لفظه احتج اصحابنا
الصوفية بهذا الاية على صحة القول بالكرامات وهو استدلال ظاهر
و حجبهم
ونذكر هذه المسئلة ههنا على سبيل الاستقصاء فنقول قبل الخوض فى الدليل على جواز الكرامات
نفتقر الى تقديم مقدمتين .

المقدمة الاولى - فى بيان ان الولى ما هو فنقول هنا وجهان .
الاول ان يكون فعلاً مبالغاً من الفاعل كالعليم والقدير فيكون معناه من توالى طاعاته
من غير تخلل معصيته .
الثانى ان يكون فعلاً بمعنى مفعول كقتيل وجريح بمعنى مقتول ومجروح وهو الذى
يتولى الحق سبحانه حفظه وحراسته على التوالى عن كل انواع المعاصى و يديم توفيقه على
الطاعات .

واعلم ان هذا الاسم ماخوذ من قوله تعالى الله ولى الذين امنوا وقوله وهو يتولى
الصالحين وقوله انت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين وقوله ذلك بان الله مولى الذين امنوا
وان الكافرين لامولى لهم وقوله انما وليكم الله ورسوله واقول الولى هو القريب فى اللغة
فاذا كان العبد قريباً من حضرة الله بسبب كثرة طاعاته وكثرة اخلاصه و كان الرب قريباً منه
برحمته وفضله واحسانه فهناك حصلت الولاية .

المقدمة الثانية اذا ظهر فعل خارق للعادة على يد انسان فذاك اما ان يكون مقروناً
بالدعوى او لامع الدعوى .
والقسم الاول وهو ان يكون مع الدعوى فتلك الدعوى اما ان تكون دعوى الالهية

اودعوى النبوة اودعوى الولاية اودعوى السحر و طاعة الشياطين فهذه اربعة اقسام .
القسم الاول ادعاء الالهية وجوز اصحابنا ظهور خوارق العادات على يده من غير معارضة كما نقل ان فرعون كان يدعى الالهية وكانت تظهر خوارق العادات على يده و كما نقل ذلك ايضاً فى حق الدجال قال اصحابنا وانما جاز ذلك لان شكله و خلقته تدل على كذبه فظهور الخوارق على يده لا يقضى الى التلبيس .

والقسم الثانى وهو ادعاء النبوة فهذا القسم على قسمين لانه اما ان يكون ذلك المدعى صادقاً او كاذباً فان كان صادقاً وجب ظهور الخوارق على يده وهذا متفق عليه بين كل من امر بصحة نبوة الانبياء وان كان كاذباً لم يجز ظهور الخوارق على يده و بتقدير ان تظهر وجب حصول المعارضة .

و اما القسم الثالث و هو ادعاء الولاية و القائلون بكرامات الاولياء اختلفوا فى انه هل يجوز ان يدعى الكرامات ثم انها تحصل على وفق دعواه ام لا .

واما القسم الرابع وهو ادعاء السحر وطاعة الشيطان فعند اصحابنا يجوز ظهور خوارق العادات على يده وعند المعتزلة لا يجوز .

واما القسم الثانى وهو ان تظهر خوارق العادات على يد انسان من غير شىء من الدعاوى فذلك الانسان اما ان يكون صالحاً مرضياً عند الله و اما ان يكون خبيثاً مذنباً و الاول هو القول بكرامات الاولياء وقد اتفق اصحابنا على جوازه وانكره المعتزلة الا ابا الحسين البصرى وصاحبه محمود الخوارزمى .

و اما القسم الثالث و هو ان تظهر خوارق العادات على بعض من كان مردوداً عن طاعة الله تعالى فهذا هو المسمى بالاستدراج فهذا تفصيل الكلام فى هاتين المقدمتين .
اذا عرفت ذلك فنقول الذين يدل على جواز كرامات الاولياء القران والاخبار والاثار والمعقول اما القران فالمعتمد فيه عندنا آيات :

الحجة الاولى - قصة مريم عليها السلام وقد شرحنا هافى سورة آل عمران فلانعيدها .

الحجة الثانية - قصه اصحاب الكهف وبقائهم فى النوم احياء سالمين عن الافات مدة ثلثائة

سنة وتسع سنين وانه تعالى كان يعصمهم من حر الشمس كما قال وتحسبهم ايقاظاً وهم رقود الى قوله وترى الشمس اذا طلعت تزاور عن كهفهم ذات اليمين ومن الناس من تمسك فى هذه المسئلة بقوله تعالى قال الذى عنده علم من الكتاب انا اتيك به قبل ان يرتد اليك طرفك وقد بينا ان ذلك الذى كان عنده علم من الكتاب هو سليمان فسقط هذا الاستدلال اجاب القاضى عنه بان قال لا بد من ان يكون فيهم اوفى ذلك الزمان نبى يصير ذلك علماله لما فيه من نقض العادة كسائر المعجزات قلنا انه يستحيل ان تكون هذه الواقعة معجزة لاحد من الانبياء لان اقدامهم على النوم امر غير خارق للعادة حتى يجعل ذلك معجزة لان الناس لا يصدقونه فى هذه الواقعة لانهم لا يعرفون كونهم صادقين فى هذه الدعوى الا اذا بقوا طول هذه المدة وعرفوا

ان هؤلاء الذين جاؤا في هذا الوقت هم الذين ناموا قبل ذلك بثلاثمائة سنين و تسع سنين وكل هذه الشرايط لم توجد فامتنع جعل هذه الواقعة معجزة لاحد من الانبياء فلم يبق الا ان تجعل كرامة للاولياء واحسانا اليهم .

اما الاخبار فكثيرة الخبر الاول - ما اخرج في الصحيحين عن ابي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لم يتكلم في المهد الا ثلاثة عيسى بن مريم عليه السلام وصبي في زمن جريج الناسك وصبي اخر اما عيسى فقد عرفتموه و اما جريج فكان رجلا عابداً بيني اسرائيل وكانت له ام فكان يوماً يصلي اذا اشتاقت اليه امه فقالت يا جريج فقال يا رب الصلاة خير ام رؤيتها ثم صلى فدعته ثانياً فقال مثل ذلك حتى قال ثلاث مرات وكان يصلي و يدعها فاشتد ذلك امه قالت اللهم لا تمته حتى تربه المومسات وكانت زانية هناك فقالت لهم انا افتن جريجاً حتى يزني فاتته فلم تقدر على شيء وكان هناك راع ياؤى بالليل الى اصل صومعته فلما اعيها راودت الراعي عن نفسها فاتاها فولدت ثم قالت ولدي هذا من جريج فاتاه بنو اسرائيل وكسروا صومعته وشتموه فصلى ودعائهم نخس الغلام قال ابو هريرة كاني انظر الى النبي صلى الله عليه وسلم حين قال بيديه يا غلام من ابوك فقال الراعي فندم القوم على ما كان منهم واعتذروا اليه وقالوا بنبي صومعتك من ذهب او فضة فابي عليهم وبنهاها كما كانت واما الصبي الاخر فان امرأة كان معها صبي لها ترضعه اذمر بها شاب جميل ذوشارة حسنة فقالت اللهم اجعل ابني مثل هذا فقال الصبي اللهم لا تجعلني مثله ثم مرت بها امرأة ذكرها انها سرقت وزنت وعوقبت فقالت اللهم لا تجعل ابني مثل هذه فقال الصبي اللهم اجعلني مثلها فقالت له امه في ذلك فقال ان الشاب كان جباراً من الجبابرة فكرهت ان اكون مثله وان هذه قيل انها زنت ولم تزن وقيل انها سرقت ولم تسرق وهي تقول حسبى الله .

الخبر الثاني - وهو خبر الغار وهو مشهور في الصحاح عن الزهري عن سالم عن ابن عمر قال قال رسول الله (ص) انطلق ثلاثة رهط ممن كان قبلكم فاواهم المبيت الى غار فدخلوه فانحدرت صخرة من الجبل وسدت عليهم باب الغار فقالوا والله لا ينجيكم من هذه الصخرة الا ان تدعوا الله بصالح اعمالكم فقال رجل منهم كان لى ابوان شيخان كبيران وكنت لا اعنق قبلها فناما في ظل شجرة يوماً فلن ابرح عنهما و حلبت لهما غبوقهما فجئتهما به فوجدتهما نائمين فكرهت ان اوقظهما وكرهت ان اغبق قبلهما فقامت والقذح في يدي انتظراستيقظهما حتى ظهر الفجر فاستيقظا فشربا غبوقهما اللهم ان كنت فعلت هذا ابتغاء وجهك فافرج عنا ما نحن فيه من هذه الصخرة فانفرجت انفرجاً لا يستطيعون الخروج منه ثم قال الاخر كانت لى ابنة عم وكانت احب الناس الى فراودتها عن نفسها فامتنعت حتى الممت بها سنة من السنين فجاءتني واعطيتها مالا عظيماً على ان تخلى بيني وبين نفسها فلما قدرت عليها قالت لا يجوز لك ان تفك الخاتم الابحقه فتخرجت من ذلك العمل و تركتها و تركت المال معها اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا ما نحن فيه فانفرجت الصخرة غير انهم

لا يستطيعون الخروج منها قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم قال الثالث اللهم اني استاجرت اجراء فاعطيتم اجورهم غير رجل واحد ترك الذي له وذهب فثمرت أجرته حتى كثرت منه الاموال فجاءني بعد حين وقال يا عبد الله ادا لي اجرتي فقلت له كل ما ترى من اجرتك من الابل والغنم والرقيق فقال يا عبد الله اتستهزء بي فقلت اني لا استهزء بك فاخذ ذلك كله اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا ما نحن فيه فانفرجت الصخرة عن الغار فخرجوا يمشون وهذا حديث حسن صحيح متفق عليه .

الخبر الثالث قوله صلى الله عليه وآله وسلم رب اشعث اغبر ذى طمرين لا يؤبه له لو اقسم على الله لا يره ولم يفرق بين شئ وشئ فيما يقسم به على الله واما الاثار فلنبدأ بما نقل انه ظهر عن الخلفاء الراشدين من الكرامات ثم بما ظهر عن سائر الصحابة اما ابو بكر رضي الله عنه قال رسول الله من اراد ان ينظر الى ميت يمشى على وجه الارض فينظر ابا بكر اما عمر رضي الله عنه فقد ظهرت انواع كثيرة من كراماته واحدها ما روى انه بعث جيشا وامر عليهم رجلا يدعى سارية بن الحصين فبينما عمر يوم الجمعة يخطب جعل يصيح ففى خطبته وهو على المنبر يا سارية الجبل الجبل قال على بن ابي طالب كرم الله وجهه فكتبت تاريخ تلك الكلمة فقدم رسول مقدم الجيش فقال يا امير المؤمنين غزونا يوم الجمعة فى وقت الخطبة فهزمونا فاذا بانسان يصيح يا سارية الجبل الجبل فاسندنا ظهورنا الى الجبل فهزم الله الكفار وظفرنا بالغنائم العظيمة ببركة ذلك الصوت قلت سمعت بعض المذكرين قال كان ذلك معجزة لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم لانه قال لا بى بكر وعمر انتما منى بمنزلة السمع والبصر فلما كان عمر بمنزلة البصر لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم لاجرم قدر على ان يرى من ذلك البعد العظيم الثانى ان نيل مصر كان فى الجاهلية يقف فى كل سنة مرة واحدة و كان لا يجرى حتى يلقي فيه جارية واحدة حسناء فلما جاء الاسلام كتب عمرو بن العاص بهذه الواقعة الى عمر فكتب عمر على خرقة ايها النيل ان كنت تجرى بامر الله فاجر وان كنت تجرى بامرك فلا حاجة بنا اليك فالقيت تلك الخرقة فى النيل فجرى ولم يقف بعد ذلك .

الثالث روى ان رسول ملك الروم جاء الى عمر فطلب داره فظن ان داره مثل قصور الملوك فقالوا ليس له ذلك وانما هو فى الصحراء يضرب اللبن فلما ذهب الى الصحراء راي عمرو وضع درته تحت رأسه و نام على التراب فعجب الرسول من ذلك و قال ان اهل الشرق والغرب يخافون من هذا الانسان وهو على الصفة ثم قال فى نفسه انى وجدته خاليا فاقتله واخلص الناس منه فلما رفع السيف اخرج الله من الارض اسدين فقصداه فخاف والقى السيف من يده وانتبه عمر ولم ير شيئا فسأله عن الحال فذكر له الواقعة واسلم .

واقول هذه الوقايع رويت بالاحاد وههنا ما هو معلوم بالتواتر وهو انه مع بعده عن زينة الدنيا واحترازه عن التكاليف والتهويلات ساس الشرق والغرب وغلب الممالك والدول ولو نظرت فى كتب التواريخ علمت انه لم يتفق لاحد من اول عهد آدم الى الان ما تيسر

له فانه مع غاية بعده عن التكاليف كيف قدر على تلك السياسات ولا شك ان هذا من اعظم الكرامات .

واما عثمان رضى الله عنه فروى انس قال سرت فى الطريق فرفعت عيني الى امرأة ثم دخلت على عثمان فقال ما الى اراكم تدخلون على واثار الزنا ظاهرة عليكم فقلت اجاء الوحي بعد رسول الله فقال لا ولكن فراسة صادقة .

واما على كرم الله وجهه فيروى ان واحداً من محبيه سرق وكان عبداً اسوداً فاتى به الى على فقال له اسرقت قال نعم فقطع يده فانصرف من عند على عليه السلام فلقبه سلمان الفارسى وابن الكوا فقال ابن الكوا من قطع يدك فقال امير المؤمنين و يعسوب المسلمين وختن الرسول وزوج البتول فقال قطع يدك و تمدحه فقال ولم لا امدحه و قد قطع يدي بحق وخلصني من النار فسمع سلمان ذلك فاخبر به علياً فدعى الاسود ووضع يده على ساعده وغطاه بمنديل و دعا بدعوات فسمعنا صوتاً من السماء ارفع الرداء عن اليد فرفعناه فاذا اليد قد برأت باذن الله تعالى وجميل صنعه .

اما سائر الصحابة فاحوالهم فى هذا الباب كثيرة فنذكر منها شيئاً قليلاً .

الاول - روى محمد المنكدر عن سفينة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ركبنا البحر فانكسرت سفينتى التى كنت فيها فركبت لوحاً من الواحها فطرحنى اللوح فى خيصة فيها اسد فخرج الاسد الى يريدنى فقلت يا ابا الحرث انا مولى رسول الله (ص) فتقدم و دلى على الطريق ثم همهم فظننت انه يوذعنى ورجع .

الثانى - روى ثابت عن انس ان اسيد بن حضير و رجلاً آخر من الانصار تحدثا عند رسول الله صلى الله عليه فى حاجة لهما حتى ذهب من الليل زماناً ثم خرجا من عنده وكانت الليلة شديدة الظلمة وفى يد كل واحد منهما عصاً فاضاءت عصا احدهما لهما حتى مشيا فى ضوئها فلما انفرق بينهما الطريق اضاءت للآخر عصاه فمشى فى ضوئها حتى بلغ منزله .

الثالث - قالوا لخالد بن الوليد ان فى عسكرك من يشرب الخمر فركب فرسه ليلة فطاف بالعسكر فلقى رجلاً على فرس و معه زق خمر فقال ما هذا قال خل فقال خالد اللهم اجعله خلا فذهب الرجل الى اصحابه فقال اتيتكم بخمر ما شربت العرب مثلها فلما فتحوا فاذا هو خل فقالوا والله ما جئتنا الا بخل فقال هذا والله دعاء خالد بن الوليد .

الرابع - الواقعة المشهورة وهى ان خالد بن الوليد اكل كفاً من السم على اسم الله وماضره .
الخامس - روى ان ابن عمر كان فى بعض اسفاره فلقى جماعة وقفوا على الطريق من خوف السبع فطرد السبع من طريقهم ثم قال انما يسلط على ابن آدم ما يخافه ولو انه لم يخف غير الله لما سلط عليه شيء .

السادس - روى ان النبى صلى الله عليه وآله وسلم بعث العلاء بن الحضرمي فى غزاة فحال بينهم وبين المطلوب قطعة من البحر فدعا باسم الله الاعظم ومشوا على الماء وفى كتب الصوفية

من هذا الباب روايات متجاوزة عن الحدود والحصر فمن ارادها طالعها .

واما الدلائل العقلية القطعية على جواز الكرامات فمن وجوه .

الحجة الاولى - ان العبد ولي الله قال الله تعالى الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون والرب ولي العبد قال الله تعالى الله ولي الذين امنوا وقال و هو يتولى الصالحين وقال انما وليكم الله ورسوله .

وقال انت مولانا وقال ذلك بان الله مولى الذين امنوا فثبت ان الرب ولي العبد و ان العبد ولي الرب وايضاً الرب حبيب العبد حبيب الرب قال تعالى يحبهم ويحبونه . وقال والذين امنوا اشد حباً لله وقال ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين . واذا ثبت هذا فنقول العبد اذا بلغ في الطاعة الى حيث يفعل كل ما امره الله وكل ما فيه رضاه وترك كل ما نهى الله و زجر عنه فكيف يبعدان يفعل الرب الرحيم الكريم مرة واحدة ما يريد العبد بل هو اولى لان العبد مع لومه وعجزه لما فعل كل ما يريد الله ويأمره به فلان يفعل الرب الرحيم مرة واحدة ما اراده العبد كان اولى ولهذا قال تعالى اوفوا بعهدى اوف بعهدكم .

الحجة الثانية - لو امتنع اظهار الكرامة لكان ذلك اما لاجل ان الله ليس اهل الان يفعل مثل هذا الفعل او لاجل ان المؤمن ليس اهل الان يعطيه الله هذه العطية والاول قدح في قدرة الله وهو كفر والثاني باطل فان معرفة ذات الله وصفاته وافعاله واحكامه واسمائه ومحبة الله وطاعته والمواظبة على ذكر تقديسه و تمجيده و تهليله اشرف من اعطاء رغبة واحد في مفاضة او تسخير حية او اسد فلما اعطى المعرفة والمحبة والذكر والشكر من غير سؤال فلان يعطيه رغبة في مفاضة فاي بعد فيه .

الحجة الثالثة - قال النبي صلى الله عليه واله وسلم حكاية عن رب العزة ما تقرب عبد الى بمثل اداء ما افترضت عليه ولا يزال يتقرب الى بالنوافل حتى احبه فاذا احبته كنت له سمعاً وبصراً ولساناً وقلباً ورجلاً بى يسمع وبى يبصر وبى ينطق وبى يمشى وهذا الخبر يدل على انه لم يبق في سمعهم نصيب لغير الله لما قال اناسمعه وبصره .

اذ ثبت هذا فنقول لاشك ان هذا المقام اشرف من تسخير الحية والسبع واعطاء الرغيف و غنقود من العنب او شربة من الماء فلما اوصل الله برحمة عبده الى هذه الدرجات العالية فاي بعد في ان يعطيه رغبة واحداً او شربة ماء في مفاضة .

الحجة الرابعة - قال عليه السلام حاكياً عن رب العزة من اذى لى ولياً فقد بارزنى بالمحاربة فجعل ايداء الولى قائماً مقام ايدائه وهذا قريب من قوله تعالى ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله وقال وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله امراً وقال ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله فى الدنيا والاخرة فجعل بيعة محمد صلى الله عليه وسلم بيعة مع الله ورضا محمد صلى الله عليه رضا الله وايداء محمد (ص) ايداء الله فلا جرم كانت درجة محمد صلى الله عليه اعلى الدرجات

الى ابلغ الغايات فكذا ههنا لا قال من اذى لى ولياً فقد بارزنى بالمحاربة دل ذلك انه تعالى جعل ايداء الولي قائماً مقام ايداء نفسه و يتأكد هذا بالخبر المشهور انه تعالى يقول يوم القيمة مرضت فلم تعدنى استسقيتك فمأسقيتنى استطعمتك فمأطعمتنى فيقول يارب كيف هذا وانت رب العالمين فيقول ان عبدى فلاناً مرض فلم تعده اما علمت انك لوعدته لوجدت ذلك عندى و كذا فى السقى والاطعام فدلّت هذه الاخبار على ان اولياء الله يبلغون الى هذه الدرجات فإى بعد فى ان يعطيه الله كسرة خبز او شربة ماء او يسخر له كلباً او ورداً .

الحجة الخامسة - انا نشاهد فى العرف ان من خصه الملك بالخدمة الخاصة و اذن له فى الدخول عليه فى المجلس الانس فقد يخصصه ايضاً بان يقدره على ما لا يقدر عليه غيره بل العقل السليم يشهد بانه متى حصل ذلك القرب فانه يتبعه هذه المناصب فجعل القرب اصلاً والمنصب تبعاً واعظم الملوك هو رب العالمين فاذا شرف عبداً بان اوصله الى عتبات خدمته و درجات كرامته و اوقفه على اسرار معرفته و رفع حجب البعد بينه وبين نفسه واجلسه على بساط قربه فإى بعد فى ان يظهر بعض تلك الكرامات فى هذا العالم مع ان كل هذا العالم بالنسبة الى ذرة من تلك السعادات الروحانية والمعارف الربانية كالعدم المحض .

الحجة السادسة - لا شك ان المتولى للافعال هو الروح لا البدن ولا شك ان معرفة الله تعالى للروح كالروح للبدن على ما قررناه فى تفسير قوله تعالى ينزل الملائكة بالروح من امره .

وقال عليه السلام ابيت عند ربي يطعمنى ويسقيني ولهذا المعنى نرى ان كل من كان اكثر علماً باحوال عالم الغيب كان اقوى قلباً و اقل ضعفاً .
ولهذا قال على بن ابي طالب كرم الله وجهه والله ما قلت باب خير بقوة جسدانية ولكن بقوة ربانية .

و ذلك لان علماً كرم الله وجهه فى ذلك الوقت انقطع نظره عن عالم الاجساد و اشرقت الملائكة بانوار عالم الكبرياء فتقوى روحه وتشبه بجواهر ارواح الملائكة و تالأت فيه اضواء عالم القدس والعظمة فلا جرم حصل له من القدرة ما قدر بها على ما لم يقدر عليه غيره و كذلك العبد اذا واطب على الطاعات بلغ الى المقام الذى يقول الله كنت له سمعاً و بصرأ فاذا صار نور جلال الله سمعاً له سمع القريب والبعيد و اذا صار ذلك النور بصرأ له رأى القريب والبعيد و اذا صار النور يد الله قدره على التصرف فى الصعب والسهل والبعيد والقريب .

الحجة السابعة - وهى مبنية على القوانين العقلية الحكيمة وهى انا قد بينا ان جوهر الروح ليس من جنس الاجسام الكائنة الفاسدة المتعرضة للتفرق والتمزق بل هو من جنس جواهر الملائكة وسكان عالم السموات ونوع المقدسين المطهرين الا انه لما تعلق بهذا البدن واستغرق فى تدبيره صار فى ذلك الاستغراق الى حيث نسى الوطن الاول والمسكن المتقدم وصار بالكلية متشبهاً بهذا الجسم الفاسد وضعفت قوته وذهبت

ممكنه ولم يقدر على شيء من الأفعال أما إذا استأنست بمعرفة الله و محبته وقل انغماسها في تدير هذا البدن و اشرقت عليها انوار الارواح السماوية العرشية المقدسة وفاضت عليها من تلك الانوار قويت على التصرف في اجسام هذا العالم مثل قوة الارواح الفلكية على هذه الاعمال وذلك هو الكرامات .

وفيه دقيقة اخرى و هي ان مذهبنا ان الارواح البشرية مختلفة بالماهية ففيها القوية والضعيفة وفيه النورانية والكدرية وفيها الحرة والنذلة والارواح الفلكية ايضاً كذلك الا ترى الى جبريل كيف قال الله في وصفه انه لقول رسول كريم ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثم امين وقال في قوم آخرين من الملائكة وكم من ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئاً فكذا ههنا فاذا اتفق في نفس من النفوس كونها قوية بالقوة القدسية العنصرية مشرقة الجوهر علوية الطبيعة ثم اتصاف اليها انواع الرياضات التي تزيل عن وجهها غبرة عالم الكون والفساد اشرقت وتلألأت وقويت على التصرف في هولي عالم الكون والفساد وباعانة نور معرفة الحضرة الصمدية و تقوية اضواء حضرة الجلال والعزة ولتقبض ههنا عنان البيان فان ورائها اسراراً دقيقة و احوالاً عميقة من لم يصل اليها لم يصدق بها ونسأل الله الاعانة على ادراك الخيرات .

واحتج المنكرون للكرامات بوجوه :

**في احتجاج المنكرين
للكرامات**

الشبهة الاولى - وهي التي عليها يعولون وبها يضلون ان ظهور الخارق للعادة جعله الله دليلاً على النبوة فلو حصل لغير نبي لبطلنا هذه الدلالة

لان حصول الدليل مع عدم المدلول يقدر في كونه دليلاً وذلك باطل .

والشبهة الثانية - تمسكوا بقوله عليه السلام حكاية عن الله سبحانه ان يتقرب المتقربون الى بمثل اداء ما افترض عليهم قالوا هذا يدل على ان التقرب الى الله باداء الفرائض اعظم من التقرب اليه باداء النوافل ثم ان المتقرب اليه باداء الفرائض لا يحصل له شيء من الكرامات فالتقرب اليه باداء النوافل اولى ان لا يحصل له ذلك .

الشبهة الثالثة - تمسكوا بقوله تعالى وتحمل اثقالكم الى بلد لم تكونوا بالغيه الا بشق الانفس والقول بان الولي ينتقل من بلد الى بلد بعيد لا على الوجه طعن في هذه الاية وايضاً ان محمد (ص) لم يصل من مكة الى المدينة الا في ايام كثيرة مع التعب الشديد فكيف يعقل ان يقال ان الولي ينتقل من بلد نفسه الى الحج في يوم واحد .

الشبهة الرابعة - قالوا هذا الولي الذي تظهر عليه الكرامات اذا ادعى على انسان درهما فهل نطالبه بالبينة ام لا فان طالبناه بالبينة كان عيباً لان ظهور الكرامات عليه يدل على انه لا يكذب ومع قيام الدليل القاطع كيف يطلب الدليل الظني وان لم نطالبه بها فقد تركزنا قوله عليه السلام البينة على المدعى فهذا يدل على ان القول بالكرامة باطل .

اذا جاز ظهور الكرامة على بعض الاولياء جاز ظهورها على الباقيين فاذا كثرت الكرامات

حتى خرقت العادة جرت وفقاً للعادة وذلك يقدح في المعجزة والكرامة .

جواب حجج المنكرين دعوى الولاية فقال قوم من المحققين ان ذلك لا يجوز فعلى هذا القول يكون الفرق بين المعجزات والكرامات ان المعجزة تكون مسبقة بدعوى النبوة والكرامة لا تكون مسبقة بدعوى الولاية والسبب في هذا الفرق ان الانبياء عليهم السلام انما بعثوا الى الخلق ليصيروا دعاء للخلق من الكفر الى الايمان ومن المعصية الى الطاعة فلولم تظهر دعوى النبوة لم يؤمنوا به وبقوا على الكفر و اذا ادعوا النبوة و اظهروا المعجزة امن القوم بهم فاقدام الانبياء على دعوى النبوة ليس الغرض منه تعظيم النفس بل المقصود منه اظهار الشفقة على الخلق حتى ينتقلوا من الكفر الى الايمان اما ثبوت الولاية فليس الجهل بها كفاً ولا معرفتها ايماناً فكان دعوى الولاية طلباً لشهوة النفس فعلمنا ان النبي يحب عليه اظهار دعوى النبوة والولي لا يجوز له دعوى الولاية فظهر الفرق اما الذين قالوا يجوز للولي دعوى الولاية فقد ذكروا الفرق بين المعجزة والكرامة من وجوه .

الاول- ان ظهور الفعل الخارق للعادة يدل على كون ذلك الانسان مبرا عن المعصية ثم ان اقترن هذا الفعل بادعاء النبوة دل على كونه صادقاً في دعوى النبوة وان اقترن بادعاء الولاية دل على كونه صادقاً في دعوى الولاية وبهذا الطريق لا يكون ظهور الكرامة على الاولياء طعناً الثاني- ان النبي يدعى المعجزة و يقطع بها والولي اذا ادعى الكرامة لا يقطع بها في معجزات الانبياء عليهم السلام .

لان المعجزة يجب ظهورها اما الكرامة لا يجب ظهورها .

الثالث - انه يجب نفى المعارضة عن المعجزة ولا يجب نفىها عن الكرامة .

الرابع- اننا لانجوز ظهور الكرامة على الولي عند ادعاء الولاية الا اذا اقر عند تلك الدعوى بكونه على دين ذلك النبي ومتى كان الامر كذلك صارت تلك الكرامة معجزة لذلك النبي و مؤكدة لرسالته وبهذا التقدير لا يكون ظهور الكرامة طاعناً في نبوة النبي بل يصير مقوياً لها والجواب عن الشبهة الثانية ان التقرب بالفرايض وحدها اكمل من التقرب والنوافل اما الولي فانما يكون ولياً اذا كان انياً بالفرايض والنوافل ولا شك انه يكون حاله اتم من حال من اقتصر على الفرائض فظهر الفرق .

والجواب عن الشبهة الثالثة ان قوله تعالى و يحمل اثقالكم السي بلد لم تكونوا بالغية الا بشق الانفس محمول على المعهود المتعارف وكرامات الاولياء احوال نادرة فتصير كالمستثناة عن ذلك العموم وهذا هو الجواب عن الشبهة الرابعة وهي التمسك بقوله عليه السلام البينة على المدعى .

والجواب عن الشبهة الخامسة - ان المطيعين فيهم قلة كما قال تعالى و قليل من عبادي الشكور و كما قال ابليس ولا تجد اكثرهم شاكرين و اذا حصلت القلة فيهم لم يكن ما يظهر

عليهم من الكرامات في الاوقات النادرة قادحاً في كونها على خلاف العادة .

المسئلة السابعة - في الفرق بين الكرامات والاستدراج اعلم ان من اراد شيئاً فاعطاه الله مراده لم يدل ذلك على كون ذلك العبد وجيهاً عند الله تعالى سواء كانت العطية على وفق العادة او لم تكن على وفق العادة بل قد يكون ذلك اكراماً للعبد وقد يكون استدراجاً له ولهذا الاستدراج اسماء كثيرة في القرآن .

احدها - الاستدراج قال الله تعالى سنستدرجهم من حيث لا يعلمون ومعنى الاستدراج ان يعطيه الله كل ما يريد في الدنيا ليزداد غيه وضلاله وجهله وعناده فيزداد كل يوم بعداً من الله وتحقيقه انه ثبت في العلوم العقلية ان تكرار الافعال سبب لحصول الملكة الراسخة فاذا مال قلب العبد الى الدنيا ثم اعطاه الله مراده فحينئذ يصل الطالب الى المطلوب وذلك يوجب حصول اللذة وحصول اللذة يزيد في الميل وحصول الميل يوجب مزيد السعي ولا يزال يتأدى كل واحد منهما الى الاخر وتتقوى كل هاتين الحالتين درجة فدرجة و معلوم ان الاشتغال بهذه اللذات العاجلة مانع عن مقامات المكاشفات ودرجات المعارف فلا جرم يزداد بعده عن الله درجة فدرجة الى ان يتكامل فهذا هو الاستدراج .

وثانيها - المكر قال الله تعالى فلا يامن مكر الله الا القوم الخاسرون ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين وقال مكروا مكرأ ومكرنا مكرأ وهم لا يشعرون .

وثالثها - الكيد قال تعالى يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون الا انفسهم ورابعها - الاملاء قال تعالى ولا تحسبن الذين كفروا انما نملي لهم خيراً لانفسهم انما نملي لهم ليزدادوا اثماً .

و خامسها - الاهلاك قال الله تعالى حتى اذا فرحوا بما اتوا اخذناهم و قال لفرعون واستكبر هو و جنوده في الارض بغير الحق و ظنوا انهم الينا لا يرجعون فاخذناه و جنوده فنبدناهم في اليم .

فظهر بهذه الايات ان الايصال الى المرادات لا يدل على كمال الدرجات والفوز بالخيرات . بقي علينا ان نذكر الفرق بين الكرامات وبين الاستدراجات فنقول ان صاحب الكرامة لا يستأنس بتلك الكرامة بل عند ظهور الكرامة يصير خوفه من الله تعالى اشد وحذره من قهر الله اقوى فانه يخاف ان يكون ذلك من باب الاستدراج و اما صاحب الاستدراج فانه يستأنس بذلك الذي يظهر عليه و يظن انه انما وجد تلك الكرامة لانه كان مستحقاً لها و حينئذ يستحقر غيره ويتكبر عليه ويحصل له امن من مكر الله و عقابه او لا يخاف سوء العاقبة فاذا ظهر شيء من هذه الاحوال على صاحب الكرامة دل ذلك على انها كانت استدراجاً لا كرامة فلهذا المعنى قال المحققون اكثر ما اتفق من الانقطاع عن حضرة الله انما وقع في مقام الكرامات فلا جرم ترى المحققين يخافون من الكرامات كما يخافون من انواع البلاء .

والذى يدل على ان الاستيناس بالكرامة قاطع عن الطريق وجوه .
في الاحتجاج على ان الحجة الاولى - ان هذا الغرور انما يحصل اذا اعتقد الرجل انه مستحق
الاستيناس بالكرامة لهذه الكرامة لان بتقدير ان لا يكون مستحقاً لها امتنع حصول الفرح
قاطع عن الطريق بها بل يجب ان يكون فرحه بكرم المولى وفضله اكبر من فرحه
 بنفسه فثبت ان الفرح بالكرامة لا يحصل الا اذا اعتقد انه اهل ومستحق لها وهذا عين الجهل
 لان الملائكة قالوا **لاعلم لنا الا ما علمتنا** وقال تعالى **وما قدره الله حق قدره** وايضاً قد
 ثبت بالبرهان اليقيني انه لاحق لاحد من الخلق على الحق فكيف يحصل ظن الاستحقاق .
 الحجة الثانية - ان الكرامات اشياء مغايرة للحق سبحانه فالفرح بالكرامة بغير الحق
 والفرح بغير الحق حجاب عن الحق والمحجوب عن الحق كيف يليق به الفرح والسرور .
 الحجة الثالثة - ان من اعتقد في نفسه انه صار مستحقاً للكرامة بسبب عمله حصل لعلمه
 وقع عظيم في قلبه ومن كان لعمله وقع عنده كان جاهلاً ولو عرف ربه لعلم ان كل طاعات الخلق
 في جنب جلال الله تقصير وكل شكرهم في جنب آلائه ونعمائه قصور وكل معارفهم وعلومهم
 فهي في مقابلة عزته حيرة وجهل .

رأيت في بعض الكتب انه قرأ المقرئ في مجلس الاستاد ابي على الدقاق قوله تعالى
اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه فقال علامة ان الحق رفع عملك ان
 لا يبقى عندك فان بقي عملك في نظرك فهو مدفوع وان لم يبق معك فهو مرفوع مقبول .
 الحجة الرابعة - ان صاحب الكرامة انما وجد الكرامة لظهور الذل والتواضع في
 حضرة الله فاذا ترفع وتجبر وتكبر بسبب تلك الكرامات فقد بطل ما به وصل الى الكرامات
 فهذا طريق ثبوته يؤديه الى عدمه فكان مردوداً ولهذا المعنى لما ذكر النبي (ص) مناقب نفسه
 وفضائلها كان يقول في آخر كل واحد منها ولا فخر يعني لا افتخر بهذه الكرامات وانما
 افتخر بالمكرم والمعطى .

الحجة الخامسة - ان ظاهر الكرامات في حق ابليس وفي حق بلعم كان عظيماً ثم قيل
 لا بليس وكان من الكافرين وقيل لبلم فمثله كمثلكب وقيل لعلماء بني اسرائيل مثل الذين
حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثلكب الحمار يحمل اسفاراً .

وقيل ايضاً في حقهم **وما اختلف الذين اوتوا الكتاب الا من بعد ما جائهم العلم**
بغياً بينهم فيبين ان وقوعهم في الظلمات والضلالات كان بسبب فرحهم بما اوتوا من العلم
 والزهد .

الحجة السادسة - ان الكرامة غير المكرم وكل ما هو غير المكرم فهو ذليل وكل من
 تميز بالذليل فهو ذليل ولهذا المعنى قال الخليل (ص) **اما اليك فلا** لا استغناء بالفقر فقر والتقوى
 بالعاجز عجز والاستكمال بالناقص نقصان والفرح بالمحدث بله والاقبال بالكلية على الحق
 اخلاص فثبت ان الفقير اذا ابتهج بالكرامة سقط عن درجته اما اذا كان لا يشاهد في الكرامات

الاالمكرم ولا فى الاعزاز الا المعز ولا فى الخلق الا الخالق فهناك يحق الوصول .

الحجة السابعة - ان الافتقار بالنفس وبصفاتهما من صفات ابليس و فرعون قال ابليس انا خير منه وقال فرعون اليس لى ملك مصر و كل من ادعى الالهية او النبوة بالكذب فليس له غرض الا تزيين النفس وتقوية الحرص والعجب ولهذا قال عليه السلام ثلاث مهلكات و ختمها بقوله واعجاب المرء بنفسه .

الحجة الثامنة - انه تعالى قال فخذ ما اتيك وكن من الشاكرين واعبد ربك حتى ياتيك اليقين فلما اعطاه الله العطية الكبرى امره بالاستغفال بخدمة المعطى لا بالفرح بالمعطية .

الحجة التاسعة - ان النبى صلى الله عليه لما خيره الله بين ان يكون ملكاً نبياً وبين ان يكون عبداً نبياً ترك الملك ولا شك ان وجد ان الملك الذى يعم المشرق والمغرب من الكرامات بل من المعجزات ثم انه (ص) ترك ذلك الملك ولا شك وجد ان الملك واختار العبودية لانه اذا كان عبداً كان افتخاره بمولاه واذا كان ملكاً كان افتخاره بعبده فلما اختار العبودية لاجرم جعل السنة التى فى التحيات التى رواها ابن مسعود و اشهدان محمداً عبده و رسوله وقيل فى المعراج سبحان الذى اسرى بعبده .

الحجة العاشرة - ان محب المولى غير و محب مال للمولى غير فمن احب المولى لم يفرح بغير المولى ولم يستأنس بغير الموتى والفرح بغيره يدل على انه ما كان محباً للمولى بل كان محباً لنصيب نفسه و نصيب النفس انما يطلب للنفس فهذا الشخص ما احب الانفسه و ما كان المولى محبوباً له بل جعل المولى وسيلة الى تحصيل ذلك المطلوب والصنم الاكبر هو النفس كما قال تعالى افرايت من اتخذ الهه هواه فهذا الانسان عابد للصنم الاكبر حق ان المحققين قالوا لا مضرة فى عبادة شىء من الاصنام مثل المضرة الحاصلة فى عبادة النفس ولا خوف من عبادة الاصنام كالخوف من الفرع بالكرامات .

الحجة الحادية عشرة - قوله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجاً له ويرزقه من حيث لا يحتسب ومن يتوكل على الله فهو حسبه وهذا يدل على ان من لم يتق الله ولم يتوكل عليه لم يحصل له شىء من هذه الافعال والاحوال .

المسئلة الثامنة - فى ان الولي هل يعرف كونه ولياً قال الاستاد ابو بكر بن فورك لا يجوز وقال الاستاد ابو على الدقاق و تلميذه ابو القاسم القسيري يجوز وحجة المانعين وجوه .

فى تحقيق ان الولي هل يعرف كونه ولياً ام لا

الحجة الاولى - لو عرف الرجل كونه ولياً لحصل له الامن بدليل قوله تعالى الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون لكن حصول الامن غير جاز و يدل عليه وجوه .
احدها - قوله تعالى فلا يأمّن مكر الله الا القوم الخاسرون واليأس ايضاً غير جاز لقوله تعالى انه لا ييأس من روح الله الا القوم الكافرون ولقوله تعالى ومن يقنط من رحمة ربه الا الضالون والمعنى فيه ان الامن لا يحصل الا عند اعتقاد العجز واليأس لا يحصل الا عند

اعتقاد البخل واعتقاد المعجز والبخل في حق الله كفر فلا جرم كان حصول الامن والقنوط كفراً .
 الثاني - ان الطاعات وان كثرت الا ان قهر الحق اعظم ومع كون القهر غالباً لا يحصل الامن .
 الثالث - ان الامن يقتضى زوال العبودية وترك الخدمة والعبودية يوجب العداوة والامن يقتضى ترك الخوف .

الرابع - انه تعالى وصف المخلصين بقوله ويدعوننا رغباً ورهباً وكانوا لنا خاشعين قيل رغباً في ثوابنا ورهباً من عقابنا وقيل رغباً في فضلنا ورهباً من عدلنا وقيل رغباً في وصالنا ورهباً من فراقنا والاحسن ان يقال رغباً فينا ورهباً منا .

الحجة الثانية - على ان الولي لا يعرف كونه ولياً ان الولي انما يصير ولياً لاجل ان الحق يحبه لاجل انه يحب الحق وكذلك القول في العدو ثم ان محبة الحق وعداوته سران لا يطلع عليهما احد فطاعات العباد ومعاصيهم لا تؤثر في محبة الحق وعداوته لان الطاعات والمعاصي محدثة وصفات الحق قديمة غير متناهية والمحدث المتناهي لا يصير غالباً للقديم غير المتناهي وعلى هذا التقدير فما كان العبد في الحال في عين المعصية الا ان نصيبه من الازل عين المحبة وربما كان العبد في الحال في عين الطاعة ولكن نصيبه من الازل عين العداوة .

وتمام التحقيق ان محبته وعداوته صفة وصفة الحق غير معللة ومن كانت محبته لعللة فانه يمتنع ان يصير عدواً بعللة المعصية ومن كانت عدوانه لا لعللة يمتنع ان يصير محباً لعللة الطاعة ولما كانت محبة الحق وعداوته سرين لا يطلع عليهما لاجرم قال عيسى عليه السلام تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسك انك انت علام الغيوب .

الحجة الثالثة - على ان الولي لا يعرف كونه ولياً ان الحكم بكونه ولياً وبكونه من اهل الثواب والجنة يتوقف على الخاتمة والدليل عليه قوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها ولم يقل من عمل حسنة فله عشر امثالها وهذا يدل على ان استحقاق الثواب مستفاد من الخاتمة لا من اول العمل والذي يؤكده ذلك انه لو مضى عمره في الكفر ثم اسلم في آخر الامر كان من اهل الثواب بالضد وهذا يدل على ان العبرة بالخاتمة لا باول العمل ولهذا قال تعالى قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف فثبت ان العبرة في الولاية والعداوة وكونه من اهل الثواب او من اهل المقاب بالخاتمة فظهر ان الخاتمة غير معلومة لاحد فوجب القطع بان الولي لا يعلم كونه ولياً .

اما الذين قالوا ان الولي قد يعرف كونه ولياً فقد احتجوا على صحة

احتجاج المشبتهين

قولهم بان الولاية لها ركنان .

بمعرفته الولي

احدهما كونه في الظاهر منقاداً للشرعية .

كونه ولياً

الثاني كونه في الباطن مستغرقاً في نور الحقيقة فاذا حصل الامر ان

و عرف الانسان حصولهما عرف لامحالة كونه ولياً اما الانقياد في الظاهر للشرعية فظاهر واما استغراق الباطن في نور الحقيقة فهو ان يكون فرحه بطاعة الله واستيناسه بذكر

الله وان لا يكون له استقرار مع شيء سوى الله .

والجواب ان تداخل الاغلاط في هذا الباب كثيرة غامضة والفضاء عسر والتجربة خطر والجزم غرور ودون الوصول الى عالم الربوبية استار تارة من النيران واخرى من الانوار والله عالم بحقايق الاسرار انتهى كلام الامام والتحقيق في هذا المقام على ما قاله بعض الاعلام ان الاصل الذي يجمع لك هذا كله انه من خرق العادة في نفسه مما استمرت عليها نفوس الخلق او نفسه فان الله يخرق له عادة مثلها في مقابلتها يسمى كرامة عند العامة .

في تحقيق بعض واما الخاصة فالكرامة عندهم العناية الالهية التي وهبتهم التوفيق المحققين معنى والقوة حتى خرقوا عوايد انفسهم فتلك الكرامة عندنا .

الكرامة وخرق العادة واما هذه التي تسمى في العموم كرامة فالرجال انفوا من

ملاحظتها لمشاركة المستدرج الممكوره فيها ولكونها معاوضة فيخافوا ان يكون حظ عملهم لان الحظوظ محلها الدار الآخرة فاذا عجل منها بشيء فزعنا ان يكون حظ عملنا وقد وردت في ذلك اخبار واني يصح الخوف مع الكرامة فاذن ليست بكرامة عندنا و انما هي خرق عادة فان اقترن معها البشري بانها زيادة لا تنقص حظا ولا سبقت بحجاب فحينئذ تسمى كرامة فالبشري على الحقيقة هي الكرامة .

وقال ايضا اجل الكرامات واعظمها التلذذ بالطاعات في الخلوات والجلوات .
ومنها مراعات الانفاس مع الله ومنها حظ الاداب معه في تلقي الواردات في الاوقات .
ومنها الرضا عن الله في جميع الحالات .

ومنها البشري لهم من الله بالسعادة الابدية في دار الآخرة .

نقل مقاله الشيخ المحقق

المحمود الشبستري ويؤيد كلام هذا العارف مقاله المحقق محمود الشبستري نظماً :
نظماً في الكرامة

نه آن كورا نصیبی ز اختیار است
زهی مسکین که شد مختار و مجبور
خیال خلوت و نور کرامات
ز ذوق نیستی مست اوفتاده
ز شیخی و مریدی گشته بزار
خیال نور و اسباب کرامات
جز این کبر و ریا و عجب و هستیست
همه اسباب استدراج و مکر است
تو فرعونى و این دعوى خدايىست

کرامت آدمى را اضطرار است
ندارد اختیار و گشته مأمور
حدیث ماجرای شطح و طامات
بیودى دردیء از دست واده
گرفته دامن رندان خمار
رها کن ترهات شطح و طامات
کرامات تو اندر حق پرستیست
درین هر چیز کان نزباب فقر است
کرامات تو گر در خود نماییست

كسى کو راست با حق آشنائی نیاید هرگز ازوى خود نمائی
 وقال الشيخ الرئيس فى النمط التاسع من الاشارات اثبات كرامات الاولياء بالبرهان
 والبيان وسند كرامات كلامه عند ترجمته ان شاء الله .
 رجعنا الى ذكر الحكايات الواقعة فى سورة الكهف المشتملة على جمل من اداب الصوفية .
حكاية موسى مع منها حكاية موسى مع العالم قال الله تعالى واذ قال موسى
العالم لفتيه لا ابرح حتى ابلغ مجمع البحرين او مضى حقبة الى قوله
 عز ذكره ذلك تأويل مالم تسطع عليه صبراً ثلاث وعشرين آية .

فى تحقيق نسب موسى اعلم ان ليوسف بن يعقوب كان ولداً فممنهم من امرأة العزيز
 افرايم وميشا ورحمة امرأة ايوب وولد افرايم نون وولد نون يوشع وهو صاحب موسى بن
 عمران وولى عهده بعد وفاته واما **موسى** قيل انه كان نبياً قبل موسى بن عمران .
فى تحقيق ان موسى واختلف ان موسى المأمور فى طلب العالم من هو فاكتر
المأمور فى طلب المفسرين على انه موسى بن عمران صاحب المعجزات و التورية و
العالم من هو قال اهل الكتاب ان موسى الذى طلب العالم هو موسى بن ميثا بن
 يوسف .

واختلف ايضا ان المراد بالفتى من هو فالأكثر على انه يوشع بن نون وقال بعضهم
 هو خادمه او مولاه .

وكذا اختلفوا فى العالم هل هو من البشر ام لا فقال بعضهم انه ملك امر الله موسى
 ان يأخذ عنه ما جملته اياه من علم بواطن الاشياء وقال الاكثرون انه كان من البشر .
 ثم اختلفوا فقال الجبائي وغيره ان كان نبياً وكان ابن الاخشيد يجوز ان لا يكون نبياً
 ويكون عبداً صالحاً اودعه الله من علم باطن الامور .
 والمشهور كما هو المأثور على انه خضر .

فى صحاح الجوهري وخضر صاحب موسى على وزن كبدافصح .
 وفى القاموس خضر ككبد وكبد ابو العباس النبى (ص)

وفى المجمع هو بفتح الخاء وكسرهما وسكون الضاد وبفتحها وكسر الضاد .
 وقيل اسمه ايليا بن ملكان بن فالغ بن عابر بن شالخ بن ارفحشد بن سام بن نوح وفى
 بعض الشروح ان اسمه الياس بن ملكان بن ارفحشد بن سام بن نوح .
 وقيل اسمه ايليا بن عاميل بن شمالخين بن اريا بن علقمان بن عيص بن اسحق بن
 ابراهيم .
 وقيل اسمه ارميا بن حليقا من سبط هرون قيل والاصح ما نقله اهل السير وثبت عن

النبي من ان اسمه بليا بياء مفتوحة ولا م ساكنة و بياء مثناة من تحت وفي الاخر الف ابن ملكان بفتح الميم واسكان اللام وبالا لف والنون .

وقال المسعودي في مروج الذهب وذكر اهل التوراية والكتب الاولى ان موسى بن ميثا بن يوسف بن يعقوب نبي قبل موسى بن عمران وانه هو الذي طلب الخضر بن ملكان بن فالغ بن عابور بن شالخ بن ارفحشد بن سام بن نوح وذكر بعض اهل الكتب ان الخضر هو خضرون بن عميائيل بن النصر بن العيص بن اسحق بن ابراهيم وانه ارسل الى قومه فاستجابوا له انتهى .

ومن قصفه على ما نقله السهيلي كان ابوه ملكان وامه اسمها الها وانها ولدتها في مغارة وانه وجد هناك شاة ترضعه في كل يوم من غنم رجل من القرية فلما وجدته الرجل اخذه ورباه فلما شب طلب ابوه كاتباً وجمع اهل المعرفة والنبالة ليكتب الصحف التي انزلت على ابراهيم وشيث وكان فيمن اقدم عليه من الكتاب ابنه وهو رفة فلما استحسن خطه ومعرفته بحث عن جلية امره فعرف انه ابنه فضمه لنفسه وولاه امر الناس .

ثم ان الخضر فر من الملك لاسباب يطول ذكرها ولم يزل سايحاً الى ان وجد عين الحيوة فشرب منها فهو حي الى ان يخرج الدجال وانه الرجل الذي يقتله الدجال و يقطعه فيحييه الله تعالى .

وقال ابن خلدون عند ذكره ملوك بابل و لما هلك فالغ قام بامرّه بعده ابنه ملكان فقلبه سوريان على الجزيرة وملكها واخرج بني عامر منها ولحق ملكان منها بالجبال فاقام هناك و يقال ان الخضر من عقبه انتهى ما اردنا نقله وفي تفسير علي بن ابراهيم نقل ان الخضر كان من افضل اصحاب ذي القرنين وكان من انباء الملوك فامن بالله وتخلي في بيت في دار ابيه يعبد الله ولم يكن لامه ولد غيره فاشاروا على ابيه ان يزوجه فزوجه فلم يلتفت الى النساء فغضب عليه ابوه وامر بردم الباب عليه فلما كان اليوم الثالث حر كته رقة الالباء فامر بفتح الباب ففتح فلم يجدوه فاعطاه الله من القوة ان يتصور كيف شاء وكان على مقدمة جيش ذي القرنين وشرب من عين الحيوة انتهى .

واختلف في وجه تسميته بالخضر فقيل سمي به لانه كان اذا صلى اخضر ماحوله وقيل لانه كان في ارض بيضاء فاذا هي تهتز خضراء من خلفه وقيل ان موسى راه على طنفسة خضراء فسلم عليه وروى مرفوعاً انه تعد على مروة بيضاء فاهتزت تحته خضراء .

وفي معاني الاخبار المصدوق ومعنى الخضر لانه كان لا يجلس على خشبة يابسة الا اخضرت وقد اختلف العلماء فيه فقال الاكثرون هو نبي محتجين بقوله تعالى وما فعلته عن امري وبانه اعلم من موسى ومما نقل من وصاياہ لموسى عند الافتراق يا موسى اجعل همك في معادك و لا تنخض فيما لا يعنيك ولا تترك الخوف في امك ولاس تيا من الامن في خوفك فقال له موسى زدني فقال الخضر لا تضحك من غير عجب لا تغير احد الخاطئين بعد الندم وابك على خطيئتك

يا ابن عمران يا موسى لا تطلب العلم لتحدث به واطلب العلم لتعمل به وإياك والغضب إلا في الله ولا ترض على أحد إلا في الله ولا تحب للدنيا ولا تبغض للدنيا فإن ذلك يخرج من الإيمان ويدخل في الكفر .

في تحقيق أن الخضر

وما في باب المحاسبة والمراقبة من الكافي بإسناده عن
نبي أم لا وبعض أبي عبد الله قال قال الخضر لموسى يا موسى إن أصلح يومك الذي هو
نصايحه لموسى (ص) إمامك فانظر أي يوم هو وأعدله الجواب فانك موقوف ومسؤل
وخذ موعظتك من الدهر فإن الدهر طويل قصير فاعمل كأنك ترى ثواب عملك ليكون أطمع
لك في الأجر فإن ماهوات من الدنيا ما قدولى منها .

وفيه أيضاً بإسناده عن أبي عبد الله قال قال موسى للخضر قد تحرمت بصحبتك فاوصني
قال الزم ما لا يضرك معه شيء كما لا ينفعك مع غيره شيء .

وفي كتاب الحجّة من الكافي أيضاً بإسناده قال قال أبو عبد الله و رب الكعبة و رب
البنية ثلث مرات لو كنت بين موسى والخضر لا خبرتهما وإني أعلم منهما ولا نبأتهما بما ليس
في أيديهما لأن موسى والخضر أعطيا علم ما كان ولم يعطيا علم ما يكون وما هو كائن حتى تقوم
الساعة وقد ورثناه من رسول الله وراثته .

وبما رواه في تفسير مجمع البيان عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال أخبرني أبي بن
كعب قال خطبنا رسول الله فقال (ص) إن موسى قام خطيباً في بني إسرائيل فسئل أي الناس
أعلم قال أنا فعتب الله عليه أذ لم يرد العلم إليه فأوحى الله إليه أن لي عبداً بمجمع البحرين هو
أعلم منك قال موسى يا رب فكيف لي به قال تأخذ معك حوتاً فتجعله في مكثل ثم انطلق
وانطلق معه فتاه يوشع بن نون حتى إذا أتيا الصخرة وضعا رؤسهما فناما واضطرب الحوت
في المكثل فخرج منه فسقط في البحر فاتخذ سبيله في البحر سرباً وامسك الله عن الحوت جربة
الماء فصارع عليه مثل الطاق فلما استيقظ نسي صاحبه أن يخبره بالحوت فانطلقا بقية يومهما
وليلتهما حتى إذا كان من الغد قال موسى لفتيه آتنا غداً لنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصباً
قال ولم يجد موسى النصب حتى جاوز المكان الذي أمر الله تعالى به فقال فتاه أرايت إذ أوينا
إلى الصخرة الآية قال وكان للحوت سرباً ولموسى ولفتيه عجباً فقال موسى ذلك ما كنا نبغ
الآية قال رجعا يقصان الأثر حتى انتهيا إلى الصخرة فوجدا رجلاً مسجياً بثوب فسلم عليه
فقال الخضر واني بارضك السلام قال أنا موسى قال موسى بني إسرائيل قال نعم أتيتك لتعلمني
مما علمت رسداً قال إنك لن تستطيع معي صبراً يا موسى إني على علم من عند الله لا تعلمه
علمنيه وانت على علم من علم الله علمك لا أعلمه أنا فقال له موسى ستجدني إن شاء الله صابراً ولا أعصي
لك أمراً فقال له الخضر فإن اتبعتني فلا تسألني عن شيء حتى أحدث لك منه ذكراً فانطلقا
يمشيان على ساحل البحر فمرت سفينة وكلموهم أن يحملوهم فعرّفوا الخضر فحملوه بغير نول فلما
ركبا في السفينة لم يفجا إلا والخضر قد قلع لوحاً من ألواح السفينة بالقدوم فقال له موسى قوم

قد حملونا بغير نول عمدت الى سفينتهم فخرقتها لتفرق اهلها لقد جئت شيئاً امر آقال
الم اقل انك لن تستطيع مع صبر آقال لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني من امري
عسراً .

قال وقال رسول الله كانت الاولى من موسى نسياً قال وجاء عصفور فوق على جرف السفينة
فنقر في البحر نقرة فقال له الخضر ما علمي وعلمك من علم عند الله الامثل ما نقص هذا العصفور
من هذا البحر ثم خرجا من السفينة فبينما هما يمشيان على الساحل اذا بصير الخضر غلاماً يلعب
مع الغلمان فاخذ الخضر رأسه بيده فاقتله فقتله فقال له موسى اقتلت نفساً زكية بغير نفس
لقد جئت شيئاً نكراً قال الم اقل لك انك لن تستطيع معي صبراً قال (ص) وهذه
اشد من الاولى قال ان سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني الى قوله يريد ان ينقض كان ما يلا
فقال الخضر بيده فاقامه فقال موسى قوم قد آتيناهم فلم يطعمونا و لم يضيفونا فلو شئت
لاتخذت عليه اجرا قال هذا فراق بيني وبينك فقال رسول الله وددنا ان موسى كان صبر حتى
يقص علينا من خبرهما .

وفيه ايضاً قال قال علي بن ابراهيم حدثني محمد بن علي بن بلال قال اختلف يونس وهشام
بن ابراهيم في العالم الذي اتاه موسى ايهما كان اعلم وهل يجوز ان يكون علي موسى حجة في
وقته وهو حجة الله على خلقه فكتبوا الى ابي الحسن الرضا يسئلونه عن ذلك فكتب في الجواب
اتي موسى العالم فاصابه في جزيرة من جزاير البحر فسلم عليه موسى فانكر السلم اذ كان
بارض ليس بها سلام قال من انت قال انا موسى بن عمران قال انت موسى بن عمران الذي
كلم الله تكليماً قال نعم قال فما حاجتك قال جئت لتعلمني مما علمت رشداً قال اني وكلت بامر لا تطيقه
ووكلت بامر لا اطيقه الخبر بطوله .

و يؤيد كونه نبياً ايضاً ما ذكره الطبري في تاريخه نقلاً عن المفسرين ان اسمه اليسع
فقال في سورة الانعام واسماعيل واليسع ويونس فظهر من جميع ذلك ضعف قول بعض المعاصرين
من متشبهى العارفين حيث انكر نبوته .

و اعلم انه كما ذكر ان موسى الذي امر بطلب العالم مختلف فيه فبعضهم على انه
موسى بن ميثا بن يوسف بن يعقوب و الاكثرون على انه موسى بن عمران وظواهر الاخبار
يدل عليه وكذلك الاطلاق ينصرف الى الفرد الشايع وفيه اشكال فان موسى بن عمران مع
كونه حجة على العباد في زمانه و كونه رسولا ذا عزم وشريعة لا يصح ان يكون مأموراً
بمتابعة من هو دونه في العلم بل لا يتصور اعلم منه في زمانه بحسب علم الباطن والظاهر .
بيان ذلك ان الولاية والنبوة في النبي متوازيان ونبوة كل نبي على قدر ولايته واذا كان
موسى بن عمران ذا عزم يحب ان يكون اعلى رتبة بحسب علم الباطن من الخضر وغيره لان
النبوة ظاهر الولاية والولاية باطن النبوة وسيجيئ تحقيق ذلك في الاصل الثالث على وجه
لا يرتاب فيه .

والذى يختلج بالبال فى حل الاشكال على وجه لا يلزم طرح الاخبار و ان كان ضعيفاً
اما بحسب الاسناد و اما بحسب الدلالة ولا يحتاج الى بعض التأويلات التى لا توافق الدليل
كما ارتكبتها بعض المتقلدة من اهل المعرفة ممن عاصرناه .

فنقول انه امر موسى بمتابعة العالم قبل بلوغه و وصوله الى الدرجة القصوى من العلم
وصيرورته ذاعزم كما انه كان تابعاً لشعيب مدة متبادية فى تحصيل العلم .

اذا عرفت ذلك فاعلم ان قوله تعالى فوجدنا عبداً من عبادنا آتيناها
رحمة من عندنا و علمناه من لدنا علماً اشارة الى اوصاف المرشد
العالم الذى يجب التعلم منه .

فى تحقيق اوصاف العالم والمتعلم

الاول العبدية يعنى الخروج من حكم نفسه والدخول فى حكم غيره .
والثانى العبدية لله فان الخروج من حكم النفس والدخول فى حكم الغير اعم من الدخول
فى حكم الله فان المرید داخل فى حكم المراد والمطيع فى حكم المطاع و ليس بداخل فى
حكم الله بلا واسطة .

والثالث ايتاء الرحمة .

والرابع ايتاء الرحمة الخاصة الموصوفة بكونها من عنده .

والخامس تعليم الله .

والسادس كون التعليم من لدنه .

والسابع تعلق التعليم بالعلم لا بالصنعة .

وقد ذكر الاوصاف على ترتيبها الحاصل للسالك فان العبدية لخلفاء الله مقدمة على العبدية
له بلا واسطة والعبدية له مقدمة على ايتاء الرحمة وايتاء الرحمة مطلقاً مقدمة على صيرورته
من عنده .

وصيرورة الرحمة من عند الله مقدمة على التعليم فان المراد بالتعليم هنا تعليم احكام
الكثرة من حيث الدعوة والتأدية الى الله تعالى .

وصيرورة التعليم لدنياً متأخرة عن التعليم المطلق ومقدمة على تعليم العلم من لدن الله .

وان قوله تعالى قال له موسى هل اتبعك على ان تعلمنى مما علمت رشداً

اشارة الى كيفية الطلب وطريق آداب المستفيد من المفيد .

ولذا قيل لو كان احد مكتفياً من العلم لا كتفى موسى وفى حكايته تعليم للعباد و من

اراد العلم والارادة كيف ينبغى ان يطلب العلم وقبول الارادة عن العالم والشيخ وتنبيه على

ان المرء وان كان ذا فضائل كثيرة و مراتب عالية لا ينبغى ان يتأنف عن التعلم بل ينبغى ان

يطلب ما افتقده عن يعلم ان المفقود عنده وان كان الذى عند المفقود ادون منه ولا ينظر

الى دنور تبه بل يرى نفسه من حيث جهله المفقود ادون منه ومحتاجة اليه فيتضرع عنده و

يتكسى عليه فان موسى عظم العالم بهذا القول غاية التعظيم .

اولاً باستدعائه والرضا باتباعه بصورة الاستفهام لا الامر بالمشرك بين الامر والسؤال .
وثانياً طلب بعض ما علمه ولم يطلب جميع ما علمه رعاية الادب .
ثالثاً وصف علمه بالرشاد يعنى علماً ذارشاً .

والمراد بالرشد قال بعضهم الاهتداء الى تنظيم المعاش و حسن المعاشرة مع الناس بحيث يؤدى الى حسن المعاد واستحقاق الاجر من الله و يفرغه بسياسة المدن والاهتداء الى سياسة النفس و كل من كان تحت اليد من القوى والجوارح والاهل والعيال وادخالهم تحت حدود الله ويعبر عنه بتدبير المنزل .

والاهتداء الى اصلاح النفس بتخليتها عن الرذائل و تخليتها بالخصايل و يعبر عنه بتهديب الاخلاق و اما العقائد الحققة الثابتة الجازمة فهى و ان كانت اصل الرشد و بدونها لا يحصل لكن لا يطلق الرشد عليها فى الغالب وهى كانت حاصلة لموسى .
ويعبر عن الاولين بالسنة القائمة .

وعن الثالث بالفريضة العادلة وعن الرابع بالاية المحكمة واليهما اشير فى الحديث النبوى المروى فى الكافى انما العلم ثلثة آية محكمة او فريضة عادلة او سنة قائمة .

ثم اعلم ان مقصود الخضر كان من اظهار تلك الغرائب ظاهراً و اجرامها باطناً تعليم موسى طريق التكميل .
فى تحقيق أسفار السالك
واسرار مسافرة موسى
مع العالم
ولما كان السالك فى اول مراتب سلوكه و هو السير من الخلق الى الحق محتاجاً الى خراب البدن و اضمحلال القوى النفسانية حتى

يتخلص من سلطان الشيطان و غصبه و يسلم للقوى العقلية التى هى فى اول الامر مساكين عاجزون عن اكتساب ما يحتاجون اليه اظهر عليه السلام تخريب السفينة تنبيهاً و تعليمياً و تكميلاً و اسباب تخريب البدن و كسر قوى النفس غير محصورة ولا ضبط لها ولا ميزان بل تكون اختيارية ك انواع الرياضات والسياحات والعبادات و تكون اضطرارية ك انواع البلايا والامتحانات التى توردها الله على السالك حسب ما يقتضيه حكمته بل نقول دخول السالك فى السلوك وقبول الشيخ اياه والتوبة على يده و تلقينه الذكر بشروطه اول كسر قوى النفس و اول مراتب جهاده و مقاتلته مع قوى النفس و اول قدرة الانسان على الجهاد والغلبته و يحصل له بامداد الشيخ الغلبة مرة بعد اخرى حتى يحصل له السلطنة والحكم والسالك فى تلك المرتبة من السلوك كافر محض بالكفر الشهودى حيث لا يرى الله مجرداً ولا فى مظاهره حالاً او متحداً معها .

والشيخ ينبغى ان يتنزل عن مقامه العالى الى هذا المقام ويخاطب السالك مطابقاً لحاله ومشعراً بكفره واستتار الحق عنه .

ولذلك قال الخضر فى اول الامر اما السفينة فكانت لمساكين يعلمون فى البحر فارادت

ان اعيبها بنسبة الفعل الى نفسه استقلالاً و اظهاراً لأنانيته من غير اشارة الى شراكة او تسبب من الله ولما كان كل ما ينسبه السالك الى نفسه و كل ما يراه من انانيته نقصاً و شراً و عيباً ابرز الفعل المنسوب الى انانيته بلفظ العيب تنبيهاً على ان السالك ينبغي ان لا يرى الاعيب فعله في ذلك المقام وان كان خيراً فقال ان اعيبها و لم يقل استخلصتها من الغصب واسلمها لاربابها ولا يرى السالك حينئذ الا طريق الاعتزال ويرى نفسه مختارة والحق معزولا .

فاذا انتهى سفره هذا وابتدء السفر الثاني وهو السير من الحق والخلق الى الحق وبعده من الحق الى الحق ينبغي ان يقتل و يمحو الشيطنة التي هي رئيس تمام القوى النفسانية والجنود الشيطانية حتى يتولد طفل القلب ويطهر بيت الصدر و ينزل الاملاك فيه و يغمروا بيت القلب ويطهروه لدخول رب البيت فيه وفي هذا السفر منازل كثيرة جدا حسب تجلبيه تعالى باسماءه على السالك مفردة او منضمة وفي هذا السفر يظهر عليه جميع العقائد الباطلة من الثنوية والابليسية والوثنية والصابئية والجنية والملكية حسب مراتبها و المذاهب المختلفة فيها والقلو والنصب والاعتزال والجبر التوسط بينهما والحلول والاتحاد والوحدة والاباحة والالحاد و نفى الحشر و اثبات المعاد وانكار النبوة و اثباتها حسب تجلياته المختلفة باسمائه المختلفة المتضادة بحيث يراها لو لم يكن عناية الشيخ عليه حقة و جميع المذاهب نشأت من هذا السير حيث لم يكن سالكه تحت امر شيخ يريه و يظهر بطلان الباطل عليه فانه قديظهر عليه عالمي النور والظلم وبراها متصرفين في عالم الطبع فيحسب ان للعالم مبدئين النور والظلمة وقد يرى في العالمين حاكمين يتصرفان فيهما وفي عالم الطبع فيحسب ان المبدء يزدان واهريمن وقد يرى العالمين وحاكميهما مستقلين غير معلول احدهما للآخر فيظن انهما قديمان . و قد يرى عالم الظلمة و حاكمه معلولين لنور حاكمه فيحسب ان احدهما قديم والاخر حادث .

وقد يتجلى تعالى شأنه على بعض المظاهر كالاملاك والافلاك والفلكيات والعناصر والعنصریات والا بالسة والاجنة باسم الالهية فيظن انه مستحق للعبادة .

وقد يتجلى ببعض اسمائه على السالك او على غيره بحيث يراه حالا فيه فيعتقد الحلول .

والى هذا المقام اشار الناظم بقوله .

انا من اهوى ومن اهوى انا نحن روحان حللنا بدنا

وقد يعتقد في هذا التجلي الجبر حيث يرى الفعل منه تعالى جارياً عليه .

وقد يتجلى كذلك بحيث يرتفع الاثنية فيعتقد الاتحاد .

والى هذا المقام اشار الناظم :

من كيم ليلي و ليلي كيست من ما يكي روحيم اندر دو بدن

وقد يعتقد في هذا التجلي التوسط بين الجبر والتفويض .

وقد يتجلى عليه او على غيره بحيث لا يبقى شعور من السالك بغيره تعالى وان كان باقياً

عليه بعد شيء من البشرية فيظهر منه حينئذ الشطحيات مثل سبحانه ما اعظم شأنى و ليس فى جبتى سوى الله وانا الحق وامثال ذلك ولعل قوله تعالى فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم ومارميت اذ رميت ولكن الله رمى اشارة الى هذا المقام .

وقد يتجلى باسم الواحد عليه وعلى ما سواه فيمحو المراتب والتعينات عن نظر السالك فيعتقد الوحدة ويتولد منه الاباحة والالحاد و الزندقة وانكار الرسالة وانكار المبدء والماد وسقوط العبادات .

ولا يخلو السالك فى هذا السفر عن الشرك الوجودى ورؤية الانانية من نفسه مع شهود الحق مجرداً او فى المظاهر وايضاً فلما ينفك عن الخشية وان كان قد زال عنه الخوف حيث جاوز السفر الاول والخوف من لوازمه .

وللاشارة الى هذا السفر والاشراك والخشية اللازمين له قال عليه السلام فخشنا تشريكا فى الانانية حيث تنزل الى هذا المقام مداراتاً مع موسى وموافقة له والخشية وان لم يصح نسبتها الى الله متفرداً لكن تشريكه تعالى فى الانانية مع كون نسبتها الى احدهما صحيح وايضاً الخشية حالة حاصلة عن الترحم والخوف وبعبارة اخرى حالة ممتزجة عن لذة الوصال والم الفراق والفوات و نسبتها اليهما باعتبار جزئها صحيحة ولرؤية الارادة من نفسه و من الله قال فاردنا بالتشريك ونهاية وهذا السفر نهاية الفقر وبداية الغنى كما اشير اليه بقوله اذا تم الفقر فهو الله وفى تلك الحالة ان بقى عليه شيء من بقايا نفسه وبقايا البشرية يظهر منه الشطحيات كما سبق .

وبعد هذا السفر السفر بالحق فى الحق وفى هذا السفر لا يبقى عين من السالك ولا اثر فلا يكون منه ومن سفر خبر .

ولذا لم يظهر الخضر منه شيئاً ولم يخبر عنه بشيء .

وبعد هذا السفر السفر بالحق فى الخلق وهو اخر مقامات السالكين ونهاية سير السائرين و بحسب السعة والضيق والتمكين والتلون فى تلك المقامات يتفاضل السالك والاولياء والرسل .

وهذا السفر هو البقاء فى فناء والبقاء بالله وفيه شهود جمال الوحدة فى مظاهر الكثرات وفيه حفظ الوحدة فى عين لحاظ الكثرة وحفظ المراتب وحدودها فى عين شهود الوحدة و جمال الحق الاول .

وفى هذا السفر لا يبقى الانانية الا الله الواحد القهار ولا يرى السالك فعلاً وصفة و حولاً وقوة الا من الله وبالله فيقول عن شهود وتحقيق لا اله الا الله ولا حول ولا قوة الا بالله وهو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم وهو بكل شيء محيط ولا مؤثر فى الوجود الا الله .

وفى هذا المقام صدر عن بعض الكاملين مظاهره وحدة الوجود .
 مثل سبحان من اظهر الاشياء وهو عينها فانه بتجليه الفعلى عين كل ذى حقيقة وحقيقة
 فالمعنى وهو بفعله الذى هو المشية حقيقة كل ذى حقيقة ومثل قول القائل :
 غيرتش غير در جهان نگذاشت
 زان سبب عين جمله اشيا شد
 فان الغيرية من صفاته الفعلية وهى من اسماء المشية يعنى ان غيرته التى هى فعله صارت
 حقيقة كل ذى حقيقة .

ومثل ليس فى الدار غيره ديار .

وقوله :

که یکی هست و هیچ نیست جز او .

وغير ذلك مما قالوه بالعربية والفارسية نثراً ونظماً مما يوهم الوحدة ان كان صدورها
 عن صاحب هذا المقام وان كان صدورها عن صاحب السفر الثانى كانت من جملة الشطحيات
 كما سبق .

ولما حصل مقصود موسى من تعليم الخضر وانتهى سفره الى هذا السفر واستكمل
 سيره فى المراتب الممكنة للانسان ولم يبق مما يستحق بحسب الاستعداد شىء قال الخضر هذا
 فراق بينى وبينك ولما لم يبق فى نظر شهوده الا الله وتجلي له باسمه الجامع على كل شىء وفىء
 ولم يرفعلا وحولا وقوه الا بالله تبرء الخضر حينئذ موافقاً لحال موسى من انانية و نسب الفعل
 مطابقاً لشهوده الى الله وحده فقال فاراد ربك ان يبلغا اشدهما وما فعلته عن امرى .
 وفيما روى عن الصادق (ع) اشارة اجمالية الى جميع ما ذكره حيث .

قال فى قوله فاردت ان اعيبها فنسب الارادة فى هذا الفعل الى نفسه لعله ذكر التعيب
 لانه اراد ان يعيبها عند الملك اذا شاهدها فلا يغصب المساكين عليها واراد الله عز وجل صلاحهم
 بما امره به من ذلك .

وقال فى قوله فخشينا ان يرهقهما انما اشترك فى الانانية لانه خشى والله لا يخشى لانه
 لا يفوته شىء ولا يمتنع عليه امر اراده وانما خشى الخضر من ان يحال بينه و ما امره به فلا
 يدرك ثواب الامضاء و وقع فى نفسه ان الله جعله سبباً لرحمة ابوى الغلام فعل فيه وسط
 الامر من البشرية مثل ما كان عمل فى موسى لانه صار فى الوقت مخبراً وموسى مخبراً
 ولم يكن ذلك باستحقاق وللخضر الرتبة على موسى وهو افضل من الخضر بل كان لاستحقاق
 موسى للتبين .

وقال فى قوله فاراد ربك فتبرء من الانانية فى اخر القصص ونسب الارادة كلها الى الله تعالى
 فى ذلك لانه لم يكن بقى شىء مما فعله فيخبر به بعد ويصير موسى به مخبراً ومصغياً الى كلامه
 تابعاً له فتجرد من الانانية تجرد العبد المخلص ثم صار متنصلاً مما اتيه من نسبة الانانية فى اول
 القصة ومن ادعاء الاشتراك فى ثانى القصة فقال رحمة من ربك وما فعلته عن امرى .

واعلم ان قوله و كان تحته كنز لهما اختلف في هذا الكنز قال ابن عباس كانت صحف علم مدفونة تحته .

في تحقيق معنى الكنز

وقال ما كان ذلك الكنز الا علما .

وقيل كان كنز من الذهب والفضة .

اقول الكنز في الاصل المال المدفون تحت الارض لعاقبة ثم تجوز فيه بحسب الشرع و غيره كما ورد كل مال لم يؤد زكوته فهو كنز وان كان ظاهراً فاذا ادبت فليس بكنز وان كان مدخوراً .

وورد لاحول ولا قوة الا بالله كنز من كنوز الجنة اي اجرها مدخر لقائلها و متصفها .

وايضاً الصلوة كنز من كنوز الجنة ومن ذلك القناعة كنز لا تفنى .

وفي باب فضل اليقين من الكافي باسناده عن علي بن اسباط قال سمعت ابا الحسن الرضا

يقول كان في الكنز الذي قال الله عز وجل و كان تحته كنز لهما كان فيه بسم الله الرحمن الرحيم

عجبت لمن ايقن بالموت كيف يفرح و عجبت لمن ايقن بالقدر كيف يحزن و عجبت لمن

راى الدنيا وتقلبها باهلها كيف يركن اليها وينبغي لمن عقل عن الله لا يتهم الله في قضائه ولا

يستبطئه في رزقه .

وفي معاني الاخبار روى ان ذلك الكنز لوح من ذهب فيه مكتوب بسم الله الرحمن الرحيم

لا اله الا الله محمد رسول الله عجبت لمن يعلم ان الموت حق كيف يفرح عجبت لمن يؤمن

بالقدر كيف يحزن عجبت لمن يذكر النار كيف يضحك عجبت لمن يرى الدنيا وتصرف اهلها

حالا بعد حال كيف يطمئن اليها .

وفي بعض الروايات زيادة ونقصان لكنه قريب المعنى .

اذا عرفت ذلك فالمناسب بحسب التفسير والتأويل قول الجمع بين القولين لانه يتضمن

ان الكنز كان مالا كتب فيه علم فهو علم ومال فيتصرف اكسير الخضر وتعليمه الاسم الاعظم

الشرح صدر موسى و صار لوح قلبه ذهباً خالصاً و اصبح فؤاد امه فارغاً و استقام جدران

وجوده و ادخر في مستسرسره كنز البقاء بعد خراب سفينة البدن و قتل نفسه الامارة و تعبير

حصن وجوده وهو مقام جمع الجمع الذي هو قرة عيون السالك يرزقه الله من يشاء .

ومن الايات قوله تعالى يسئلونك عن ذي القرنين الى آخر .

اختلف في ذي القرنين الذي حكى الله عنه في كتابه الكريم من هو .

ففي تاريخ روضة المناظر للعلامة ابي الوليد بن شحنة عند عدة

ملوك الفرس من الطبقة الاولى قال ما هذا الفظه ثم افريدون قيل

هو ذوا القرنين المذكور في القرآن ملك جميع الارض .

وقال المسعودي في المروج عند ذكره اهل الفترة من الانبياء بين المسيح

ومحمد عليهم السلام وقد حكى عن وهب بن منبه ان ذا القرنين وهو الاسكندر كان بعد المسيح

من الايات الدالة

على جمل من

حكايات الصوفية في

سورة الكهف قصة

ذوا القرنين

في الفترة و انه كان حلم حلما رأى فيه انه دنا من الشمس حتى اخذ بقربنها في شرقها و غريبها فقص رؤياه على قومه فسموه بذى القرنين ثم قال وللناس في ذى القرنين تنازع كبير . وقال عند ذكره جبل الفتح ولذلك كان في عهد سجستان القديم لا يقتل قنفذ بلدهم لانه بلد كثير الرمال بناء ذوالقرنين في مطافه .

وقال في هذا الموضع ايضا ولها في هذا الوقت ملك يقال له الطبيعي ومملكة هذا الطبيعي موضع يعرف بمسجد ذى القرنين وقال ابن الاثير في الكامل عند ذكر ملك افريدون و هو افريدون بن اثنيان و هو من ولد جمشيد .

وقد زعم بعض نسابة الفرس ان نوحاً هو آفريدون الذي قهر الضحاك وسلبه ملكه و زعم بعضهم ان آفريدون هو ذوالقرنين صاحب ابراهيم الذي ذكره الله تعالى في كلامه العزيز وانما ذكرته في هذا الموضع لان قصته في اولاده الثلاثة شبيها بقصة نوح على ماسياتي ولحسن سيرته وهلاك الضحاك على يديه ولانه قيل ان هلاك الضحاك كان على يد نوح و اما باقى نسابة الفرس فانهم ينسبون افريدون الى جمشيد الملك و كان بينهما عشرة ابناء كلهم يسمى اثنيان خوفاً من الضحاك وانما كانوا يتميزون بالقاب لقبوها فكان لاحدهم اثنيان صاحب البقر الحمر واثنيان صاحب البقر البلق و اشباه ذلك و كان افريدون اول من ذلل الفيلة و امتطأها و نثج البغال واتخذ الاوز والحمام وعمل الترياق ورد المظالم وامر الناس بعبادة الله والانصاف والاحسان ورد على الناس ما كان الضحاك غصبه من الارض و غيرها الامال يجدله صاحباً فانه وقفه على المساكين وقيل انه اول من سمى الصوفى وهو اول من نظرفى علم الطب وكان له ثلاث بنين اسم الاكبر شرم والثاني طوج والثالث ايرج الى آخر ما ذكره في الكامل .

في اختلاف القول بان

ذالقرنين ام لا ووجه

تسميته به

و في تفسير مجمع البيان و اختلف فيه ف قيل انه نبي مبعوث فتح الله على يديه الارض وقيل انه كان ملكا عادلا وروى عن علي بن ابي طالب (ع) انه قال كان عبداً صالحاً احب الله فاحبه الله و ناصح الله فنصحه الله امر قومه بتقوى الله فضربوه على قرنه ضربة بالسيف فغاب عنهم ماشاء الله ثم رجع اليهم فدعاهم الى الله فضربوه على قرنه الاخر بالسيف فذلك قرناه و فيكم مثله يعنى نفسه عليه السلام .

وفي النهاية انه (ص) قال لعلى ان لك بيتاً في الجنة وانك ذو قرنيها اى طرفي الجنة وجانيها قال ابو عبيد وانا احسب انه اراد ذو قرني الامة فاضمر .

وقيل اراد الحسن والحسين ومنه حديث على و ذكر قصة ذى القرنين ثم قال و فيكم مثله فيرى انه انما عنى نفسه لانه ضرب على رأسه ضربتين احدهما يوم الخندق والاخرى ضربة ابن ملجم .

وفي سبب تسمية ذى القرنين اقوال آخر منها انه سمي به لانه كانت له ضفيرتان ومنها انه كان على رأسه شبه القرنين تواريه العمامة و منها انه بلغ قطري الارض من المشرق

الى المغرب فسمى بذلك لاستيلائه على قرن الشمس من مغربها و قرنها من مطلعها و منها انه عاش عيش قرنين فانقرص في وقته قرنان من الناس وهو حي ومنها انه كان كريم الطرفين من اهل بيت الشرف من قبل ابيه وامه .

وقال المسعودی فی المروج عند ذكره ملوك اليونان ومنهم الاسكندر وقد تنازع الناس فيه فمنهم من رأى انه ذوالقرنين ومنهم من رأى انه غيره .

وفی تفسیر المجمع عن معاذ بن جبل انه قال كان ذوالقرنين من ابناء الروم واسمه الاسكندر وهو الذي بنى الاسكندرية وفي النهاية و ذوالقرنين هو الاسكندرسمى بذلك لانه ملك الشرق والغرب .

وقيل لانه كان في رأسه شبه قرنين وقيل رأى في النوم انه اخذ بقرني الشمس .
وفی کتاب الملل والنحل للشهرستاني عند عدة حکماء زمان الاسکندر الرومی قال و هو ذوالقرنين الملك وليس هو المذكور في القران .

توضیح لا يخفى على الناقد الخبير والواجد البصير ان ذالقرنين -
فی تحقیق ان ذالقرنين المذكور فی الكتاب غیر اسکندر بن فلیب او ابن ثعبان او ابن دارا
المذكور فی الكتاب وقاتله فانه كان جباراً شقیاً وليس بسلطان عادل فكيف يكون عبداً
غیر اسکندر بن فلیب صالحاً او ولیاً مرشداً حتی ان فلیب طلق امه و نفا ولده مع ان
فی تلقيه بذی القرنين وجه وجیه غیر ما ذکر من الوجوه انفا .

قال جمز کمل الانگلیسی مترجم تاریخ الاسکندر ما هذا لفظه فلیب بتدارك سفر به ایران امر نمود باعث بر این سفر این بود که وقتیکه فلیب مشغول بتسخیر یک شهری از شهرهای یونان میبود پادشاه ایران باعانت اهالی این شهر آمده اظهار دشمنی با فلیب نموده و در این اثنا از حوادث زمانه بعضی چیزها اتفاق افتاده که باعث تغییر احوال فلیب گردیده بعلاوه از زوجه خود اولیمپیا که مادر اسکندر بود بد مظنه گردیده اورا مطلقه نمود و اسکندر مادر خودش را برداشته روانه اپیرس گردید و بین الناس شهرت چنین داشت که یکی از ستاره ها که در آن زمان مردم بآنها پرستش کرده آنها را خدا مینامیدند و اسمش ژوپتر و از همه خداها بزرگتر میبود خود را بصورت اژدها مصور داشته و آمده با اولیمپیا جمع گردیده اسکندر از او بعمل آمده اسکندر از این معنی تفاخر و مباهات مینمود و علامت ژوپتر مذکور این بود که دوشاخ بر سر داشت و از آن جهت است که اسکندر را هم ذوالقرنین میگویند و سکه که باسم اسکندر زده شده است صورت اورا بادوشاخ در سکه نقش کرده اند انتهى کلام جمز کمل انگلیسی ۱ .

۱ - علامه فقید مولانا ابوالکلام آزاد وزیر فرهنگ سابق هندوستان رساله بی
ممتنع در باب تحقیق نسب و شخصیت ذوالقرنین نگاشته و در آن بادلایلی مقنع و دلپذیر ثابت
(بقیه در صفحه بعد)

و در دساتیر است و در ضمن پندنامه که بر سکندر یزدان بخواست و خشور خود زرتشت فرو فرستاده ای سکندر پورداراب یزدان ترا به پادشاهی و جهانگیری برداشت آئین بزرگ آباد را که بزرگترین پیغمبر است بسیار ، دانشوری آشکارا کن من از چند کارایران که بد شد ترا به روم بردم .

از این آن خواهد که ترا نژاد از خسرو ایران است چون ایرانیان بدکار شدند پاداش ایشان ترا از آن گروه جدا کردم بیگانه برایشان مگمار که خانه شما است اگر از لشکر تو بر نیکان ایران آزاری رسیده تبیت کن یعنی توبه و بازگشت نما و ایشانرا تو خشنود گردان و رنه از تو پرسم ۱ .

و قال ابن خلدون عند ذكره دولة يونان و يقال ان افريدون ولي عليهم ابنه وان جده الاسكندر لایه من اعقابہ فظهر من ذلك كنه ضعف قول معاذ بن جبل ومن يحدو حذوه واما ذو القرنين المذكور في الكتاب فالظاهر بعد الفحص والصفح انه افريدون و هو الذي حلم حلما و قص رؤياه على قومه فسموه ذا القرنين و هو اول من سمي الصوفي و انه الذي مكنه الله في الارض واتاه من كل شيء سبباً و اهلك بيوراسب المعروف بضحك من ولد الضحاك و بنى السد من وراء دربند و خزران من ناحية ارمينية و آذربيجان و هو الذي مثل به الائمة

کرده است که ذو القرنین مذکور در قرآن کریم کسی جز کورش کبیر شاهنشاه نامدار هخامنشی نیست و مجسمه هایی که از کورش باقی است و کلاه او را با دوشاخ نشان می دهد قرینه بی قوی بر اثبات مدعای دانای هندی است .

این رساله را سالها قبل آقای باستانی پاریزی به فارسی ترجمه کرده اند و علامه فقید دهخدا در لغت نامه خویش ذیل کلمه « ذو القرنین » تقریباً تمام ترجمه فارسی رساله را نقل کرده و طالبان تحقیق درین معنی می توانند به آن منبع مراجعه کنند .

۱ - دساتیر کتابی است معمول درباره ادیان و مللی که در دوران باستانی در ایران می زیسته اند . جاعل این کتاب شیادی است به نام آذر کیوان که در دوران اکبر شاه از پادشاهان گورکانی هند ، در هندوستان می زیسته و چون در آن دوران بازار دین سازی و منهب تراشی رونق و رواجی داشته ، او نیز داعیه اطلاع از ادیان و آیینهای باستانی ایران را آغاز نهاده و گروهی ساده دل را گرد خود فراهم آورده و کتابی به نام « دساتیر آسمانی » از گفتار پیامبری موهوم به نام « ساسان پنجم » که در زمان خسرو پرویز می زیسته پدید آورده است که نه زبان آن به زبان آدمیان می ماند و نه مطالب آن قابل کمترین اعتنا و توجه است . آذر کیوان شرحی بر دساتیر « آسمانی » نگاشته و فرهنگی برای آن ترتیب داده است که بدبختانه در قرنهای بعد فرهنگ نویسان و شاعران و طالبان « فارسی سره » را گمراه ساخته و زبان فارسی را با معمولات بی معنی خود آلوده کرده است .

عليه السلام كما ذكرانفاً قوله وفيكم مثله .

وفى الكافى عن عمار الساباطى قال قلت لابي عبدالله ما منزلة الائمة قال كمنزلة ذى القرنين
و كمنزلة يوشع و كمنزلة آصف صاحب سليمان .

وفيه عند باب كراهية القول فيهم بالنبوة باسناده عن حمزان بن اھين قال قلت لابي
جعفر عليهما السلام ما موضع العلماء قال مثل ذى القرنين وصاحب سليمان وصاحب موسى .

واما يأجوج ومأجوج قوم من ولد يافث بن نوح وكان ليافث سبعة
اولاد وهم كوهروما كوك ومادى وياوان وتوبال وميثك وتيراس .
هكذا فى التوراة الموجود عندنا .

فى نسب يأجوج و
مأجوج ومن بنى السد
عليهم

وفى تاريخ ابن خلدون ذكر الاسامى نقلا عن التوراة كومروياوان

وماذاى وماغوغ وقطوبال وماشخ وطيراش .

ثم قال ومن ماغوغ عند الاسرائيليين يأجوج ومأجوج ثم قال وربما قال غيرهم ان
يأجوج ومأجوج من كומר .

وفى تفسير مجمع البيان قال وهب ومقاتل انهم من ولد يافث بن نوح ابي الترك .
وقال السدى الترك سرية من يأجوج ومأجوج خرجت تغير فجاء ذوالقرنين فضرب السد
فبقيت خارجة وقال قتاده ان ذوالقرنين بنى السد على احد وعشرين قبيلة وبقيت منهم قبيلة
دون السد فهم الترك قيل واشتقاقهما من اج اذا اسرع او من اج النار اذا اشتعلت وهوى شعر
بالتأويل فان الشياطين والجان خلقوا من النار وهم مسرعون فى الفساد كما ان ماورد فى الاخبار
من بيان حالهما وجثتهما وكيفية نقبهما للسد وخروجهما من خلف السدواكلهما الناس وشربهما
الانهار المشرقية والبحيرة الطبرية وكثرتهما وطول بقائهما وكثرة ما تناسلوا يدل
على التأويل فى تمام القصة .

القول فى تأويل يأجوج
ومأجوج والسد و
ذى القرنين

و تطبيق ذلك على ما افاده مولانا عبدالرزاق فى تأويلاته ان
ذا القرنين فى هذا الوجود هو القلب الذى ملك قرينه اى خافقيه شرقها
وغربها انا مكنا فى ارض البدن بالاقدار والتمكين على جمع الاموال
من المعانى الكلية والجزئية والسير الى اى قطر شاء من المشرق
والمغرب و آتينا من كل شىء اراده من الكمالات سبباً اى طريقاً يتوصل به اليه فاتبع
طريقاً بالتعلق البدنى والتوجه الى العالم السفلى حتى اذا بلغ مغرب الشمس اى مكان غروب
شمس الروح وجدها تغرب فى عين حمئة اى مختلط بالحماة وهى المادة البدنية الممتزجة
من الاجسام الفاسقة كقوله من نطفة امشاج و وجد عندها قوما هم القوى النفسانية البدنية
والروحانية قلنا يا ذا القرنين امان تعذب بالرياضة والقهر والامانة و امان تتخذ فيهم حسناً
بالتعديل وايفاء الحظ قال امان ظلم بالافراط وعدم الاستسلام والانقياد كالشهوة والغضب
والوهم والتخيل فسوف نعذبه بالرياضة ثم يرد الى ربه فى القيمة الصغرى فيعذبه بالالقاء فى

نار الطبيعة عذاباً نكرأى منكرأشد من عذابى اوفى القيمة الكبرى فيعذبه عذاب القهر والافناء
واما من آمن بالعلم والمعرفة كالعاقلتين والفكر والحواس الظاهرة وعمل صالحاً بالسعى
فى اكتساب الفضائل والالتقياد والطاعة فله جزاء المثوبة الجهنى من جنة الصفات و تجليات
انوارها وانهار علومها و سنقول له من امرنا يسراً اى قولاً ذايسر بحصول الملكات الفاضلة
ثم اتبع سبباً طريقاً هى طريق الشرقى والسلوك الى الله بالتجرد والتزكى حتى اذا بلغ
مطلع الشمس اى يطلع شمس الروح وجدها تطلع على قوم هم العاقلتان والفكر والحدس
والقوة القدسية لم نجعل لهم من دونها سرأى حجاباً لتنورهم بنورها وادراكهم المعانى الكلية
كذلك اى امره كما وصفنا و قد احطنا بما لديه من العلوم والمعارف والكمالات والفضائل
خبر اى علماً ومعناه لم يحط به غيرنا لكونه الحضرة الجامعة للعالمين فليس فى الوجود من
يقف على معلوماته الا الله ولا مر ما سعى عرش الله ثم اتبع سبباً طريقاً بالسير فى الله حتى
اذا بلغ بين السدين اى الكونين وذلك مرتبة ومقامه الاصلى بين صد فى سبيل الاله والسير
فى المشرق والمغرب سفرة تنزلاً وترقىا وجد من دونهما قوماً هم القوى الطبيعية البدنية
والحواس الظاهرة لا يكادون يفقهون قولاً لكونها غير مدركة للمعانى ولا ناطقة بها قالوا
بلسان الحال ان :

بأجوج الدواعى والهواجس الوهمية .

ومأجوج الوسوس والنوازع الخيالية مفسدون فى الارض البدن بالتحريص على الرذائل
والشهوات المنافية للنظام والحث على الاعمال الموجبة للخلل فيه و خراب القوانين الخيرية
والقواعد الحكمية و احداث النوائب والفتن والاهواء والبدع المنافية للعدالة المقتضية
لفساد الزرع والنسل فهل نجعل لك خرجاً بامدادك بكمالاتنا وصور مدركاتنا على ان تجعل
بيننا و بينهم سداً لا يتجاوزونه و حاجزاً لا يعلونه ذلك هو الحد الشرعى والحجاب القلبى
من الحكمة العملية قال ما مكنى فيه رب من المعانى الكلية والجزئية الحاصلة بالتجربة والسير
فى المشرق والمغرب خير فاعينونى بقوة اى عمل وطاعة اجعل بينكم وبينهم ردماً هو الحكمة العملية
والقانون الشرعى اتونى زبر الحديد من الصور العملية و اوضاع الاعمال حتى اذا ساوى
بين الصدفين بالتعديل والتقدير قال للقوى الحيوانية انفخوا فى هذه الصور نفخ المعانى الجزئية
والهيات النفسانية من فضائل الاخلاق حتى اذا جعله ناراً اى علماً برأسه من جملة العلوم
يحتوى على بيان كيفية الاعمال قال اتونى افرغ عليه قطراً النية والقصد الذى يتوسط بين العلم
والعمل فيتحد به روح العلم وجسد العمل كالروح الحيوانى المتوسط بين الروح الانسانى والبدن
فحصل سداى قاعدة وبنیان من زبر الاعمال و نفخ العلوم والاخلاق و قطر العزائم والنيات
واطمأنت به النفس وتدبرت فامنت فما استطاعوا ان يظهروه ويعلوه لارتفاع شأنه و كونه
مشملاً على علوم وحجج لم يمكنهم دفعها والاستيلاء عليها وما استطاعوا له نقباً لاستحكامه
بالملكات والاعمال والاذكار قال هذا السد اى القانون رحمة من ربى على عباده يوجب امنهم

وبقائهم فاذا جاء وعد ربی بالقيمة الصغرى فی جملة دكاء باطلا منهدما لامتناع العمل به عند الموت و خراب الآلات البدنية و تركنا بعضهم يومئذ يموج فی بعض بالاضطراب و الاختلاط ای تركناهم یختلطون لاجتماعهم فی الروح مع عدم الحیلولة و نفخ فی الصور للبعث والنشأة الثانية فجمعناهم جمعاً او بالقيمة الكبرى حال الفناء و ظهور الحق جعل دكاء لارتفاع العلم والحكمة هناك و ظهور معنى الحل والاباحة بتجلی الافعال الالهية وانتفاء الغیر و فعله و تركنا بعضهم يومئذ يموج فی بعض حیارى مختلفین شیئاً واحداً لحرک بهم و نفخ فی الصور بالایجاد بالوجود الحقانی حال البقاء فجمعناهم جمعاً فی التوحید والاستقامة والتمکین و کونهم بالله لا بانفسهم .

مطلب سیم از اصل دوم

در ذکر اختلاف اقوال در اول کسیکه اورا صوفی گفتند و حقیقت حال در این مقال و نقل بعضی عقاید و آداب این طایفه از عبارات قادحین و مادحین و تحقیق محققین و علماء راشدین والله تعالی شأنه الموفق والمعین .

در مجلد اول تاریخ کامل ابن اثیر در ضمن ترجمه نوح شمه از حال افریدون پادشاه ذکر نموده و میگوید اول کسیکه اورا صوفی نام نهاده اند او است چنانکه بعضی را گمان آنست که نوح و ذوالقرنین همان است .

و در باب چهل و چهارمین کتاب قابوس نامه مذکور است که اول کسیکه اصل این طریقت نهاد عزیر پیغامبر بود تا بصفا بدانجای رسید که جهودان اورا پسر خدای خواندند . صاحب نفحات الانس مولانا جامی در ترجمه ابوهاشم صوفی فرماید که پیش از وی بزرگان بودند در زهد و ورع و معاملات نیکو در طریق توکل و طریق محبت ولیکن اول کسیکه وی را صوفی خواندند وی بود و پیش از وی کسی را باین نام نخوانده بودند .

همچنین اول خانقاهی که برای صوفیان بنا کردند آنستکه به رمله شام کردند و سبب آن بود که روزی امیری ترسانی بشکار رفته بود در راه دو تن را دید از این طایفه که فراهم رسیدند و دست در آغوش

اول کسیکه خانقاه بنا نهاد

یکدیگر کردند و هم آنجا بنشستند و آنچه داشتند از خوردنی پیش نهادند و بخوردند آنگاه برفتند امیر ترسا را معامله و الفت ایشان با یکدیگر خوش آمد یکی از ایشانرا بخواند و پرسید که آن که بود گفت ترا چه بود گفت هیچ چیز گفت از کجا بود گفت ندانم آن امیر گفت پس این الفت چه بود که شما را با یکدیگر بود درویش گفت که این مارا طریقت است گفت شما را جایی هست که آنجا فراهم آئید گفت نی ، گفت من برای شما جایی بسازم تا با یکدیگر آنجا فراهم آئید پس آن خانقاه به رمله بساخت .

و شیخ انصاری قدس سره در این مورد فرموده :

نظم

خیردار حل فیها خیر ارباب الدیار و قدیماً وفق الله خياراً للخیار
 و چنانچه در مطلب اول مذکور شد از تاریخ ابن خلدون مغربی و رساله کشیری که
 این اسم در قرن دوم اسلامی شهرت یافت مقارن میشود با زمان سفیان و ابوهاشم .
 و در کتاب دبستان المذاهب تألیف میرزا محسن کشمیری فانی تخلص در ضمن عقاید
 صوفیه مذکور است که این فرقه نیز مثل حکما در همه اهل عالم بودند و هستند چنانکه به
 پارسی ایشانرا ویژه درون و روشندل و یگانه بین و بهندی رکشیر و بتبشر و کیانی و
 انما کیانی خوانند.

راقم گوید چنانچه در مطلب اول تعریف تصوف دانسته شد که آن
صوفیه از اول خلقت علم بخدای عزوجل است از حیث اسماء و صفات و بمظاهر اسماء
بوده اند و باحوال مبدء و معاد و بحقایق عالم و طریق معرفت سلوک بسوی

بی سوی او تعالی شانه همچنین روشن گردد که بحقیقت صوفی انبیاء اند علیهم السلام و
 پیروان ظاهر و باطن ایشان که العلماء و رثة الانبیاء .
 و چنانچه در اصل سیم بتفصیل بیاید که رشته تمام نبوات ازاو تا باید بمقام محمدی
 متصل است که صادر اول و اول ماخلق بزبانی گویند و فیض منبسط و نفس رحمانیش
 باصطلاحی خوانند و بدین اشاره معلوم شود که صوفی همیشه بوده و هست و خواهد بود و
 باختلاف السنه و ازمان باسمى خوانده شده اند و چون در مطلب دوم در وجه تسمیه معلوم
 شد که غالب انبیاء و خواص تابعین ایشان لباس پشمینه میپوشیده اند اهل ظاهر باعتبار ظاهر لبسه
 باین طایفه صوفی گفتند و این دلیل بر انحصار ظهورشان بدوره اسلام و بروز این سمی در
 ماه دوم نمیشود چنانچه پیروان حضرات نوح و ابراهیم و موسی و عیسی علیهم السلام همه
 مسلمین بوده اند منتهی بزبان سریانی و عبرانی برای معنی حقیقی مسلم لفظ دیگر موضوع
 باشد چنانچه یگانه بین که بمعنی موحد است در نزد طایفه اسم از برای صوفیه است فلهاذا
 لفظ ص و ف ی مدخلیتی بحقیقت معنی ندارد .

مولوی میفرماید :

میم و واو و میم و نون تشریف نیست لفظ مؤمن جز پی تعریف نیست
 حرف ظرف آمد در او معنی چو آب بحر معنی عنده ام الكتاب
 و همچنین پوشیدن لباس پشم و جز آن مثلاً اگر نام مسجد را حمام گذارند و بالعکس
 یقین است احکام هر دو بجای خود باقیست و از تغییر اسم حکم مسجد حکم حمام نخواهد
 بودن و بالعکس .
 و باین بیان ظاهر شد که مقصود از صوفی آنکسی است که تعریف مذکور حقیقه

بر اوصادق آید خواه نام او را مقرب گذارند یا موحد عارفش نامند یا صوفی کلاه بر کی بر سر نهد یا تتری سر خود تراشد یا نه .

اگر زمغز حقیقت پیوست خرسندی

تو نیز جامه اذرق بپوش و سرم تراش

مراد اهل حقیقت لباس ظاهر نیست

کمر بخدمت سلطان ببند و صوفی باش

چنانکه در مطلب ثانی از کتاب وقف دروس شهید اول رحمه الله علیه نقل شد که در مسئله وقف بر صوفیه میفرماید و هم المشتغلون بالعبادة والمعروضون عن الدنيا ولا يشترط ذی مخصوص الی آخر ما نقلنا عنه قدس روحه .

و علامه مجلسی طاب ثراه در اول زاد المعاد میفرماید و خروش صوفیان صفوت نشان بزمزمه دعای خلود دولت ابد توأمان با عند لیبان اغصان سدره المنتهی همدستان .

شیخ محقق مصلح الدین فرماید خرقة درویشان جامه رضا است هر که درین کسوت تحمل نامرادی نکند مدعی است و خرقة بروی حرام .

و نیز فرموده او است طریقه درویشان ذکر است و شکر و خدمت و طاعت و ایثار و قناعت و توحید و توکل و تسلیم و تحمل . هر که بدین صفتها موصوف بحقیقت درویش است اگرچه در قبا است . اما هرزه گرد بینمازهوا پرست هوس باز که روزها شب آرد در بند شهوت و شبها بروز آرد در خواب غفلت و بخورد هر چه در میان آید و بگوید آنچه بر زبان آید رند است اگرچه در عبا است کم مؤمن فی قباء و کم کافر فی عباء .

شاه شجاع کرمانی میفرماید وجدنا فی القباء ما طلبنا فی العباء .

وسید شهید قاضی نور الله در عنوان مجلس ششم از مجالس المؤمنین فرماید در ذکر جمعی از صوفیه صافی طویت که نزد سالکان مسالك طریقت و مؤسسان قواعد شریعت و حقیقت مقصود از ایجاد عالم و اختراع بنی آدم بعد از ایجاد جواهر زواهر انبیاء و ائمه هدی علیهم صلوٰة الله الملك الاعلی وجود فایض الجود این طایفه کرام و اصفیای عظام کثر هم الله بین الانام است که بمیان توفیق از ادنی مراتب خاک باعلی مدارج افلاک ترقی نموده اند و از حسیض خمول بشریه باوج قبول ملکیه تلقی فرموده از پرتو سراج و هاج و عکس شعاع لماع یهدی الله لنوره من یشاء با ساکنان ملاء اعلا و مطمئنان عالم بالا در سلك انتظام منخرط گشته و بمرتبه بی رسیده که عواقب امور قبل از ظهور مشاهده نموده اند و خواتیم اشیا پیش از بروز وجود مطالعه فرموده دعایم دین و دولت بمیان همت ایشان قائم و قوائم ملک و ملت بروابط وجود ایشان منتظم ، پا کبازان بساط مردی و صدر نشینان صفة دردمندی بحر آشامان تشنه جگر ، دست افشانان بی پا و سر گم گشتگان جاده سلامت و منزویان کنج ملامت زنده پیلان ژنده پوش و زنده دلان صاحب هوش خرقة پوشان خانقاه قدس و باده نوشان بزمگاه انس .

بیت

قومی ملوک طبع که از روی سلطنت
شاهان دلق پوش که گاه حمایتی
امروز از نعیم جهان چشم دوختند
منگر بچشم خار در این پا برهنگان
آدم بهشت را بدو گندم اگر فروخت
گومی کز احترام سلاطین کشورند
زیر گلیمشان جم و خاقان و قیصرند
فردا خود از کرشمه بفردوس ننگرند
نزد خرد عزیزتر از دیده سرند
حقا که این گروه بیک جونمیخرند

و مزید توضیح و تقریر کلام در تحقیق حال این طایفه کرام آنست
که بروجهی که در مقدمات این کتاب اشارتی به آن واقع شده تحصیل
طریقت یکی است حکمت بحقیقت با یقین بمطالب حقیقت که حکمت عبارت از آنست ، یا بنظر و استدلال

حاصل میشود چنانکه طریقه اهل نظر است و ایشان را علما و حکما میخوانند یا بطریق تصفیه
و استکمال چنانچه شیوه اهل فقر است و ایشان را عرفا و اولیا مینامند و اگرچه هر دو طایفه
بحقیقت حکماء اند لیکن طایفه ثانیه چون بمحض موهبت ربانی فایض بدرجه کمال شده اند
و از مکتب خانه و علمناه من لدنا علماً سبق گرفته اند و در طریق ایشان اشواک شکوک و
غوایل اوهام کمتر است اشرف و اعلی باشند و بوراثت انبیاء که صفوت خلایق اند اقرب و
اولی خواهند بود .

مثنوی

مستی دل را نمیدانی که کو
چون ز ذات حق بعیدی وصف ذات
معجزاتی و کراماتی خفی
کاندرون نشان صد قیامت نقد هست
پس جلیس الله گشت آن نیکبخت
تا از آن جامد اثر گیرد ضمیر
وصف آن از نرگس خار جو
باز دانی از رسول و معجزات
برزند بر دل ز پیران صفی
کمترین آنکه شود همسایه مست
که بپهلوی سعیدی بر درخت
جدا نان بی هیولای خمیر

و هر دو طریق در نهایت وصول سر بهم باز میآورد و الیه یرجع الامر کله و میان
محققان هر دو طریق هیچ خلاف نیست چنانچه منقول است که شیخ عارف محقق ابو سعید
ابوالخیر را با قدوة الحكماء المتأخرین شیخ ابوعلی سینا قدس الله روحهما اتفاق صحبتی شد
بعد از انقضای آن یکی گفت آنچه او میداند ما میبینیم و دیگری گفت آنچه او میبیند
ما میدانیم .

و هیچکس از حکماء انکار این طریق ننموده بلکه اثبات آن کرده چنانکه ارسطالیس
میگوید هذه الاقوال المتداولة كالسلم نحو المرتبة المطلوبة فمن اراد ان يحصلها فليحصل
نفسه فطرة اخرى . و افلاطون الهی فرموده قد تحقق لی الوف من المسائل ليس لی
عليها برهان .

و شیخ ابوعلی درنمط نهم از کتاب اشارات در مقامات العارفين میفرماید فمن احب ان يتعرفها فليتدرج الى ان يصير من اهل المشاهدة دون المشافهة والواصلين الى العين دون السامعي الاثر. ومحقق طوسی قدس سره القدوسی در شرح این عبارت میفرماید .

و اعلم ان العبارة عن هذه الدرجات غير ممكنة لان العبارات موضوعة للمعاني التي يتصورها اهل اللغات ثم يحفظونها ثم يتذكرونها ثم يتفاهمونها تعليمياً و تعلمياً اما التي لا يصل اليها الاغائب عن ذاته فضلاً عن قوى بدنه فليس يمكن ان يوضع لها الفاظ فضلاً ان يعبر عنها بعبارة و كما ان المعقولات لا تدرك بالالوهام والموهومات لا تدرك بالخيالات والمتخيلات لا تدرك بالحواس كذلك مامن شأنه ان يعاين بعين اليقين فلا يمكن ان يدرك بعلم اليقين فالواجب على من يريد ذلك ان يجتهد في الوصول اليه بالعيان دون ان يطلبه بالبرهان. وميرسيد شريف در شرح مطالع فرموده ان السعادة العظمى والمرتبة العليا للنفس - الناطقة هي معرفة الصانع بماله من صفات الكمال والتنزه عن النقصان وبما صدر عنه من الآثار والافعال في النشأة الاولى والاخرة .

وبالجملة معرفة المبدء والمعاد والطريقة الى هذه المعرفة من وجهه .
 احدهما طريقة النظر والاستدلال وثانيهما طريقة اهل الرياضة والمجاهدة .
 والطريقة الاولى ان التزموا ملة من ملل الانبياء فهم المتكلمون والافهم الحكماء المشاؤون .
 و الطريقة الثانية ان وافقوا في رياضاتهم احكام الشريعة فهم الصوفية والافهم الحكماء الاشرافيون فلكل طائفتان .

وحكيم الهی شیخ شهاب الدین مقتول که مجیبی رسوم قدمای حکما است در تلویحات نقل میکند که در خلصة لطیفه که باصطلاح ابن طایفه آنرا غیبت گویند ارسطو را دیدم و در تحقیق ادراک که از غوامض مسائل حکمت است از او نکته چند پرسیدم بعد از آن شروع در مدح استاد خود افلاطون نمود اطراء عظیم در مدحت او کرد. از او سؤال کردم که از متأخران کسی بمرتبه او رسیده باشد؟ گفت نه و نه بجزوی از هفتاد هزار جزو از کمال او و بعد از آن ذکر بعضی از فلاسفة اسلام می کردم و به هیچ کدام التفات ننمودند تا بذکر بعضی از ارباب کشف و شهود رسیدم مثل جنید بغدادی و ابو یزید بسطامی و سهل بن عبدالله تستری قدس الله ارواحهم گفت اولئك هم الفلاسفة حقاً .

لیکن در این طریق اخطار بسیار و مهالك بیشمار است چه خطرات و وساوس و ورطات هواجس و تسویلات باطله و تخیلات فاسده سالک را در بیابان طلب حیران و سرگردان گردانند و افسد و فاسد آنکه باندك نمایش كسراب بقیعة يحسبه الظمان ماء از راه رفته دست از طلب بدارد حتی اذا جاءه لم يجده شيئاً و بعد از اطلاع بر حقیقت حال حاصلش جز حسرت و وبال نباشد .

دوراست سر آب در این بادیه هشدار تا غول بیابان نفریبد بسرابت

خلیلی قطاع الفیافی الی الطمس
وایضاً استاد ابن طریقت که عبارت از مرشد کامل است نادر است و بر تقدیر
وجود شناخت او متعذر یا متعسر چه کمالات انسانیرا جز صاحب کمال شناسد و قیمت
جواهر را جز جواهری نداند .

بسر قصه سیمرغ و قصه دهدد
کسی رسد که شناسای منطق الطیر است
و اکثر مردم بصورت مموهه و ظاهر بی حقیقت از راه افتاده اند .

یا قوت را مقابل خر مهره می کنند
سنگ سیه بنرخ زر سرخ می خرنند
و ناگاه افتد که بتلبیس و تدلیس فریفته میشود و نقد عمر صرف خدمت ناقصی کند
بظن کمال و مؤدی بخسران حال و مآل او گردد و نعوذ بالله من الغیوة والغوایة .

و از این جهت در کلام ملك علام و صاحب وحی ترغیبات بسیار در باب نظرو تفکر
وارد شده و علمای اعلام نیز بیشتر ترغیب مردم بر طریقه نظر نمایند با آنکه در طریق
تصفیه نیز احتیاج باین طریق متحقق است زیرا که در اثنای تصفیه و ریاضت تلبیسات
شیطانی ملتبس میشود بالهامات رحمانی و فرق میان انواع آن واردات جز بدلیل عقلی میسر
نیست وایضاً اگر سالک بکلی از علم رسی عاری باشد از ورطه افراط و تفریط ایمن
نتواند بود و از مخالفت حکمت شریعت فارغ نه و شاید که بنابر جهل بحد اعتدال احتمال
ریاضات مفرط کند و مؤدی شود بفساد مزاج و بطلان استعداد .

ولهذا حضرت هادی الثقلین الی الصراط المستقیم علیه و آله افضل التحية والتسليم
می فرماید . ما اتخذ الله ولیاً جاهلاً .

و در حدیثی دیگر فرموده قصم ظهري رجلان جاهل متنسك و عالم متهتك ویشائبة
تکلف ارباب اعتدال و مستعدان وصول بمراتب کمال از طایفه علیه صوفیه فرقه ناجیه
امامیه اند که در مبادی حال بلکه از ازل الازل بمیان هادی توفیق رحیق تحقیق ازجام
فیض ساقی کوثر نوشیده اند و جزعه لایظماً اصلاً ابدأ شاربها کشیده اند .
سید المتألهین حیدر بن علی الاملی در کتاب جامع الانوار فرموده که فرقه ناجیه امامیه
دو طایفه اند :

یکی آنکه حامل ظاهر علوم انبیاء و رسول مجتبی و ائمه هدی علیهم السلام اند
که عبارت از علوم شرعیه و فرعیه باشد .

و طایفه دیگر آنکه متحمل باطن علوم ایشانند که آن عبارت از طریقت حقیقت و
ایقان باشد و اول موسوم است بمؤمن فقط و ثانی بمؤمن ممتحن و شیعی و صوفی عبارت
از این دو طایفه اند زیرا که شیعی و صوفی دو اسم متغایرند که مراد از ایشان حقیقت
واحد است .

کاینه جانند و ز آئینه بهند

صوفیان را پیش رو موضع دهند

حاجیان ابن صوفیائند ای پسر
عاشق آئینه باشد روی خوب
ساده و آزاده وافکنده سر
صیقل جان آمد او تقوی القلوب
وقاضی نورالله در مجالس می گوید و اینکه گاهی ازا کابر این طایفه رفیعہ شنیده
ونقل شده کہ گویند الصوفی من لا مذهب له و گاه میگویند کہ عمل باحوط مذاهب می کنیم
فی الحقیقه گریز است از التزام یکی از مذاهب مخالفین وعدم تصریح بانقیاد مذهب محققین
از جهة تقیه در امر دین .

ولهذا گفته اند کہ هر صوفی کہ اظهار مذهب کند سزاوار ملامت کردن و قفا خوردن
است کہ حکم عقل است استر ذہبک و ذہابک و مذهبک کہ کتمان سرو سیر از خویش و بیگانه
اول شرط دخول در این امر است امیر میفرماید :

لاتودع السر الا عند ذی کرم
والسر عند کرام الناس مکتوم

چون سخن بدینجا رسید مناسب مقام دید بعضی اخبار را کہ در باب
تقیه و کتمان است ذکر نمایند تا کہ جمعی از بزرگان رامحض دیدن
کلماتی چند در کتب ایشان مورد طعن و دق نیاورند و حمل
بر عقیده فاسده نمایند .

فی ذکر شذمة من
الاخبار التي تدل علی
التقية والكتمان

فی الکافی علی بن ابرهیم عن هرون بن مسلم عن مسعدة بن صدقة قال قيل لابی
عبدالله ان الناس يروون ان علیاً قال علی منبر الکوفة ایها الناس انکم ستدعون الی سبی
فسبوننی ثم تدعون الی البرائة منی فلا تبرءوا منی فقال ما اکثر ما یکذب الناس علی ثم
قال انکم ستدعون الی سبی فسبوننی ثم تدعون الی البرائة منی وانی لعلی دین محمد ولم
یقل و لا یقل و لا تبرءوا منی فقال له السائل ارأیت ان اختار القتل دون البرائة فقال و
الله ما ذلک علیہ و ماله الامامضی علیہ عمار بن یاسر حیث اکرهه اهل مکة و قلبه مطمئن -
بالایمان فانزل الله عزوجل فیہ الامن اکره و قلبه مطمئن بالایمان فقال له النبی عندها یا
عمار ان عادوا فعد فقد انزل الله عذرك وامرك ان تعود ان عادوا .

وفیه ایضاً باسناده عن محمد بن مروان قال قال الی ابو عبدالله ما منع میثم رحمه الله
من التقیة فوالله لقد علم هذه الایة نزلت فی عمار وفیه عن ابی بصیر قال قال ابو جعفر
خالطوهم بالبرائة وخالفوهم بالجوانية اذا کانت امرة الصبیانية .

وفیه عن زرارة عن ابی جعفر قال التقیة فی کمال ضرورة و صاحبها اعلم بها حین
تنزل به .

وفیه عن ابی جعفر قال انما جعلت التقیة لیحقن بها الدم فاذا بلغ الدم فلیس تقیه
و فیہ باسناده عن عبدالله بن ابی یعفور قال سمعت ابا عبدالله یقول التقیة ترس المؤمن
و التقیة حرز المؤمن و لا ایمان لمن لا تقیه له ان العبد لیقع علیہ الحدیث من حدیثنا فیدین الله
عزوجل فیما ینه و بینہ فیکون له عزاً فی الدنیا و نوراً فی الآخرة و ان العبد لیقع الیه الحدیث

من حدیثنا فیذیعہ فیكون له ذلّا فی الدنیا وینزع الله ذلك النور منه .
 وفیه عنه یقول نفس المہموم لنا المغمم لظلمنا تسبیح و ہمة لامرنا عبادۃ و کتمانہ لسرنا
 جہاد فی سبیل اللہ .

وفیه عن عمار قال قال لی ابو عبد اللہ اخبرت بما اخبرتک بہ احدا قلت لا الا سلیمان بن
 خالد قال احسنت اما سمعت قول الشاعر :

فلا تعدون سری وسرک ثالثاً الا کل سر جاوز اثین شابع

وفی المروی عن علی بن الحسین علیہما السلام عند باب ماجاء ان حدیثہم صعب مستصعب
 من الکافی فقال واللہ لو علم ابوذر ما فی قلب سلمان لقتله ولقد اخا رسول اللہ بینہما فما ظنکم
 بسایر الخلق .

و جملہ از این اخبار در اصل اول در ضمن تحقیق معنی فقہ و تفقہ و فقیہ و متفقہ
 مذکور گردیدہ .

تنبیہ - در مجالس المؤمنین قاضی میفرماید پوشیدہ نماںد کہ بسیاری
 فی ذکر من تشبہ از عیاران روزگار و ابلہ طرازان دکاندار کہ صاحبان غلظت طبع
 هذا القوم و لیس منہم و کثافت حجاب اند و سالہا بمرض مزمن آرایش و فزایش سبیل
 و تہیز المحقق عن المبطل و محاسن عمر گذرانیدہ و عمامہ کبیرہ کہ بار عناد و استکبار است
 بر سر نہادہ اند و مآثر شعوزہ و تکسیر رمل و نجوم را بر مردم مشتبہ بکرامات و خارق
 عادات ساختہ اند و بسیاری از مردم گول را در دام ارادت با خود انداختہ اند و اگر احیاناً
 از این مشایخ کہ از سرچشمہ عذب مرتضوی دور افتادہ اند چیزی از خوارق عادت صدور
 نمودہ نہ از باب کرامت اولیا بودہ بلکہ از آثار عمل شعوزہ و سیمیاست و دور نیست کہ
 متصوفان خرقة پوش و شیخکان شید فروش آثار سیمیا یا رمل و تکسیر را از قبیل کرامات
 مینمودہ باشند تا از برای خود منصب ارشادی تراشند و خرقة ولایتی بافند .

ولسان الغیب دربارہ این شیخکان متصوفہ فرمودہ است :

نقد صوفی نہ ہمہ صافی بیغش باشد ای بسا خرقة کہ مستوجب آتش باشد
 خوش بود گر محک تجربہ آید بمیان تاسیہ روی شود ہر کہ در او غش باشد

و رکن صاین نیز در این باب گفتہ است :

اگر چہ طاعت این شیخکان سالوس است کہ جوش و ولولہ در گوش انس و جان انداخت
 ولی بکعبہ کہ گر جبرئیل طاعتشان بمنجنیق تواند بر آسمان انداخت
 ابو الحسن علی بن احمد سہل کہ از یکانگان خراسان است فرمودہ در جواب کسی کہ

تصوف را پرسید چیست اسم و لاحقۃ و قد کان قبل حقیقۃ و لا اسم .

سعدی شیرازی راست کہ یکی از مشایخ را پرسیدند کہ حقیقت تصوف چیست گفت
 پیش از این طایفہ بودند در جہان بصورت پراکنده و بمعنی جمع و امروز طایفہ اند بصورت

جمع و بمعنی پراکنده .

ای درونت برهنه از تقوی
وز برون جامه ریا داری
پرده هفت رنگ را بگذار
تو که در خانه بوریا داری

و نیز شیخ میفرماید بزرگی را پرسیدم از سیرت اخوان الصفا گفت کمینه آنکه مراد خاطر یاران بر مصالح خویش مقدم دارد که گفته اند برادر که در بند خویش است ، نه برادر و نه خویش است .

و در کافی از امام بحق امیر المؤمنین مرویست که روزی در بصره مردی پیا ایستاد و عرض نمود یا امیر المؤمنین خبر ده ما را از اخوان پس فرمود در جواب سائل اخوان دو گروه اند اخوان الثقة و اخوان المکاشرة فاما اخوان الثقة فهم الکف والجناح والاهل والمال فاذا كنت من اخيك على حد الثقة فابذل له مالک و بدنک و صاف من صافاه و عاد من عاداه و اکتّم سره و عیبه و اظهر منه الحسن و اعلم ایها السائل انهم اقل من الکبریت الاحمر و اما اخوان المکاشرة فانک تصیب لذتک منهم فلا تقطن ذلک منهم و لا تطلبن ما وراء ذلک من ضمیرهم و ابذل لهم ما بذلوا لک من طلاقه الوجه و حلاوة اللسان .

و مولانا شیخ حسین خوارزمی قدس سره السامی در مقام کتابت شکایت از مرشدان گول و مریدان ساده نموده و میفرماید در ولایت ماوراءالنهر هر جا نام شیخی و صالحی را میشنیدم بی توقف بصحبت او میرسیدم از هر طریق که بودند از جهر و خفیه همه را یافتم اگر چه ظاهراً خود را بزیب و زینت اهل الله آراسته میپنداشتند و بزعم خویش از مقربان و اهل حقیقت و بصورت پسندیده بنیان بودند ولیکن چون این درویش بنظر بصیرت تفحص احوال ایشان میکردم باطن ایشان از لباس طریقت و حقیقت عریان بود و همه را بخود مغرور و از راه مسالک طریقت دور و از حالات اهل حقیقت مهجور مییافتم و این اسرار مخفی از فضل و مواهب حضرت بر من واضح میگشت و چون از این رهگذر بر حقیقت بی حقیقت احوال ایشان اطلاع مییافتم از صحبتشان بسرعت تمام فرار اختیار میکردم .

بیت

مستی و خراباتی و رندی باید
تا بر سر کار بار مردی آید
عیاری و لا ابالی و چالاکی
باید که روندگی ره راشاید

شیخ محمود غجدوانی در کتاب مقامات شیخ مذکور آورده که آن حضرت بجهة تنبیه سالکان راه و نجات یافتن ایشان از دام متشبهان اهل الله و شیخ صورتان شیطان سیرت گمراه مکرر میگفتند که طالب در ابتدای طلب تا رند و لا ابالی نباشد اما خراباتی صفت و عیار شعار نبود از دام اضلال و بند مکرو و شیدمکاران نتواند رهایی یافت و اگر بیال همت از دست فتنه ایشان پرواز ننماید او را هیچ مقصود بچنگ نیاید و بهیچ مطلوبی نرسد

زیرا که شیخان ناقص نا کس از برای قوت مانند عنکبوت از هر صید مگس در هر طرف دامی از هوس تنیده اند و بقصد راه زنی طالبان کمین کرده اند وای بر طالبان پیر و حیف از قبالان فقیر که از ابتدای کار از همه اشغال عالم دل سردند و بطلب پیر مرشد بهر طرف حیران و سرگردان میگردند و از غایت طلب به هر کس و نا کس روی نیاز دارند نه ایشانرا دیده بصیرتیکه معرفت نور و ظلمت راه شاید و نه فراستی که حق را از باطل امتیاز نماید و نه حول و قوتیکه بتهوران از فرازونشیب راه خبری یابند و نه مشفقیکه بامداد همتش از حالات حقیقت در خود اثری یابند و بنور آن اثر از ظلمت آن مکدران گذر نمایند و نه تجربه دارند که از ریب و رنگ شیادان حذر نمایند و نعوذ بالله اگر بدامگاه طامات و اضلال ایشان طالب راغب را رغبت افتد و بهانه فریشتان میل نموده گرفتار گردد و بند طامات بر پای او نهند و پروبال قابلیتش را بر کنند زیرا که چون حرارت شوق و طلب ایشان از غلبه برودت زمهریر رؤیت تسلی یافته آتش شوق و طلب او فرو نشیند و فسرده شود و در پیروی ایشان عری بغفلت و کسالت گذرانیده و در باطن خود هرگز میوه نمی بینند لاجرم مذاق جان ایشان از آن تلخکام گشته درد و داعیه طلب ایشان رو به تنزل نهاده قابلیت نقصان پذیر و از این فتنه طالب مسکین یکی از چند مهملکه مبتلا گشته بهلاکت رسد.

چه اگر آن پیشوای وی از مبطلان و ملحدان و زنادقه باشد او را در غرقاب ضلالت و گمراهی عظیم از الحاد و زندقه اندازد و نعوذ بالله من هذه الحال.

و اگر مقتداء وی از شیخان متقلد ناقص باشد اگر چه از اهل اسلام باشد و ظاهر شرع را کما هو حق رعایت کند و آن طالب را نیز با و امر و نواهی شریعت منقاد سازد ولیکن چون از تعمیر باطن که آن تزکیه نفس و تصفیه دل و تجلیه روح است بهره مند نگشته و تبدیل اخلاق ذمیه بحمیده نکرده و از حالات و تجلیات و مراتب و مقامات و درجات و ترقیات سیرالی الله و سیر فی الله و سیر مع الله و سیر بالله چیزی و حظی نیافته هر آینه احوال طالب مدتی بر این منوال بیدوق و حال بغفلت گذراند آخر الامر یکی از دو حال او را صورت بندد یا با اعتقاد مرتبه شیخ برخورد در ورطه ضلالت افتد یا بانکار احوال مشایخ مبتلا گشته در بلای عداوت اولیا افتد زیرا که اگر آن شیخ او از نااهلی او را مثل خود بقید شیخی مقید ساخته رخصت ارشاد دهد آنکس بسبب اعتبار خلق و خوش آمد نفس و اعتقاد بعضی جهال به آن اطمینان یافته بخود اعتقاد کند که من نیز ولی و شیخ حقیقتم مثل اولیای سابق بلکه بعضی ابلهان خود را بهتر از ایشان دانند و بخیال آنکه کمال همین است مردم را با برام و تکلیف و زور مرید خود سازند و این ضلالی بغایت عظیم است زیرا که طلب او بهمین عقیده فرو نشیند و بخود اعتقاد فاسد کند و این هنگام او را از این ورطه بیرون آوردن بغایت مشکل است بلکه قریب بمحال است همچنانکه در زمان ما در هر طرف گروه گروه در این گرداب مبتلا و مستهلك و سرگردان مانده اند العیاذ بالله من هذه الحال.

و اگر بعضی از مریدان این طایفه که فی الجمله نشأه ادراک و فراستی دارند ایشانرا از پیران رخصت ارشاد حاصل شود و باین رتبه از آن متشیخان مأمور گردند و چون در احوال مشایخ سابق از آنچه شنیده و یاد در کتب دیده باشد تأمل نمایند و خود را از آن حالات عاری بایند این وسوسه شیطان در باطن ایشان انگیزد که حالا مثل شیخ مادر عالم نیست و اگر او را حالتی میبود ما را نیز آن بهره میرسید و از این استدلال کنند که در زمان ما مثل مشایخ و اولیای زمان سابق نیستند و باین سبب از طلب مرشد محروم مانند و یا گویند طایفه اولیا و اهل ارشاد در آن زمانها بوده و حالا اصلاً نیستند و یا بخود قرار دهند از غایت فسرده گی خود که احوال مشایخ این زمان و زمان گذشته نیز حرف و حکایتی بیش نیست که اگر حال مشایخ حقیقتی میداشت پیر ما را و ما را میبود و این نیز ضلالتی عظیم است و بسبب این عقیده از غصه انکار اهل الله از جهل فرو مانده از طلب حقیقت و دریافت اهل حقیقت محروم و مهجور ماند هر آینه چنین شیخان جاهل از راهزنان دین و اخوان شیاطین اند .

پس طالب صادق را واجب و لازم است که در ابتدای کار احتیاط بسیار نماید تا پایمال طریق این جهال نشود غریق گرداب تقلیدشان نگردد که چون از پیروی ایشان فسرده گی و تیرگی و سردی پدید گشته حرارت و ندامت را فرو نشانده قابلیت طالب نقصان پذیرفته ضایع گردد .

رباعی

پوشیده مرقعند این خامی چند	نارفته ره صدق و صفا گامی چند
بگرفته ز طامات الف لامی چند	بد نام کننده نکو نامی چند

و مناسب مقام است ذکر حکایتی که محقق کامل صاحب مجلی محمد بن ابی جمهور احسائی گفته است در اوقاتیکه توقف افتاد مراد در رعیة از ارض نجد شنیدم که در این کوه شخصی میباشد منزوی و منقطع از معاشرت مردم و اصل او از اهل یمن بود من رفتم تا بموضع او و سلام باو نمودم و جواب سلام مرا گفتم پس دیدم شخص خوش کلامیکه براو بود اثر صلاح گفتگو نمودم با او در فنون علم دیدم که شخص است با ذوق خوب، پس گفتم چه خوش است آنچه تو با او میباشی از انقطاع از مردم مگر اینکه شنیده ام که تو نماز شرعی را به آن روش که آورده است او را شرع محمدی بعمل نمی آوری با اینکه علتی نداری . گفت بلی عمل نیآورم اینصورت ظاهره را چه او حجاب است از جهت شخص واصل بمرتبه حضور آیا نمیدانی که صلوات ظاهره مشتق از صله است و باو متوسل میشود محجوب بصورت ، هرگاه ملاحظه نماید باو قرب معنوی را، گفتم بلی چنین است . پس گفت چه احتیاج است کسیرا که واصل بیاب او شده است با سبایی که باعث وصله بشود چه او مستغنی شده است بوصول از موصل چنانچه حجاج بعد از وصول بمکه و بعمل آوردن مناسک حج و قصد داشتن مجاورت را در این هنگام مستغنی میشود از راحله . من گفتم تو از اهل وصول و اتصالی بحضرت ذوالجلال گفت

بلی، من گفتم بر تقدیر و اصل بودن تو آیا وصول تو اتم است از وصول پیغمبر تو و آیا اتصال تو با علی است از اتصال او؟ او گفت حاشا و کلا بلکه واصل حقیقی او است و بس نه غیر او و بسبب او متصل میشوند کل سلاک و جمیع خاصه و خاصه اخذ نموده اند مراتب و مقامات خود را از او در هر دو نشاء. پس گفتم چگونه او با وصول تام و اتصال کامل ترك نمود این صورت ظاهره را و هیچیک از عبادات شرعیه را بلکه همیشه و علی الدوام محافظت او را مینمود و بشدت تمام اعتنا با وی مینمود. او گفت پیغمبر و وصول هم رسانید و مردود شد من وصول بهم رسانیده و مردود نشده ام. من تعجب نمودم از کلام او و حمل نمودم کلام او را بر ظاهرش و مخفی شد بر من در اول وهله مراد او. پس گفتم که نظر بحرف تو لازم میشود ترا که افضل از او باشی زیرا که شك ندارد هیچ عاقلی اینکه غیر مردود افضل میباشد از مردود. پس بخنده آمد از نفهمیدن من کلام او را که مراد او از مردودی نه آنست که من فهمیدم پس گفت ضم نمودی جهلی را بجهلی. پس گفتم بیان کن از برای من مقصود خودت را تا اینکه عذر جهل خود را از تو بخواهم. پس گفت آورد شد از جهت تکمیل خلق و رسانیدن مردم را بخالق ایشان بر نهج پسندیده چه جناب الهی عالم بود که در او قوه ملکیه و نفس قدسیه است بمرتبه یی که رسیده است در کمال بحدیکه قدرت بهم رسانیده بر تکمیل و ارشاد خلق و جمع نمودن میانه دو جانب و مانع نمیشود او را اشتغال بتکمیل خلق از حضور بنزد او و اخذ نمودنش از آنچه محتاج الیه خلق است در اغلب اوقاتش و مانع نمیشود حضور او را از اشتغال بخدمتی که از جهة او قرارداد فرموده اند از هدایت خلق و کامل گردانیدن ایشان از جهت آنکه در اوقوتی بود که جامع هر دو امر را مینمود و اما من مسکین نمیباشم در این مرتبه بلکه من نمیباشم قریب از بعض بعض این مرتبه لهذا نگردیدم از مردودین و نه از مستحقین او بلکه شأن من و منتهای مقتضای قول من لازم شدن عتبه ملک است و در حضور او بودن و قبول نمودن نفحات او را و اینکه گفتم پیغمبر و وصول هم رسانید و مردود شد مراد من این بود نه آنچه و هم پست تو او را فهمید.

پس گفت هر گاه دانستی که آنجناب از چه جهت از جمله مردودین بود از جهت تکمیل خلائق و رسانیدن ایشان با و بطریق شریعت و طریقت و حقیقت علی مراتبهم نیکو نبود از او بلکه جایز نبود از برای او ترك نمودن صورت ظاهری صلوٰة را و نه ترك هیچیک از اعمال بدنیه را چه او مقتدا و متبوع است اثر او پس نماز او و عبادت او نه از جهة تقرب باو است چرا که اوفی الحقیقه واصل قریبی است بلکه او اقریبست که نیست و رای قرب او قریبی و نه بعد از وصولش و صولی، بلکه مقصود از نمازش این بود تا اینکه اقتدا نمایند باو عامه و متوسل بشوند به آثار و اطوار او خاصه.

و اما من احتیاج باین صورت ظاهره ندارم از جهت منقطع شدن من از صورت و مشاهده کردن من حقایق را.

پس بعد از شنیدن این سخن مسخر او شدم و مبہوت شد عقل من بزخارف تقریرات او بر تہی کہ غالب شد بروہم من اینکہ او محقق است و یا قریب بتحقیق است پس تأیید نمود مرا جناب اقدس الہی بفضل و کرم خودش پس رجوع نمودم بعقل خود و ثابت شد بعقل من و بہ او گفتم در همان زمان کہ بوصول عمل منقطع نمیشود و نہ از جہۃ اوترک میشود او امر شرعیہ این خیال شیطانیت چرا کہ وصول نزد اہل وصول ترک نمودن است ملاحظہ عمل را نہ خود عمل را .

پس ساکت و منقطع شد از جواب و ساعتی متفکر شد . پس گفت ای مرد باز داشتی مرا از آنچه در او بودم ، با من حرف بسیار مزن برخیز و برو من باین مغارہ نیامدہ ام مگر از جہت ترسیدن از امثال تو .

پس بیرون رفتم از نزد او و منقطع شد حجت او و ظاہر شد عجز او و دانستم کہ وہم اورا بہ آن وادی انداختہ است و ہلاک نمودہ است چہ حقیقت صلوۃ همان اقبال و توجہ و انسلاخ نفس است از بدن و متعلقات او چنانچہ در قرآن مجید فرمودہ است **فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ** و فرمودہ است پیغمبر لا صلوة الا بحضور القلب لیکن محض توجہ و اقبال و حضور معنوی بدون اعمال صوریۃ ظاہریہ اکتفا نمیتوان نمود بلکہ باید مقرون ساخت آن توجہ را با اعمال صوریہ بدنیہ تا تکلیف عقلی و شرعی ہر دو بعمل آید . و شیخ محمود شبستری در گلشن راز بہ نیکو عبارتی پردہ از این راز برداشتہ میفرماید :

کہ از فطرت شوی ناگہ نگونسار
نگوئی در چہ کار است اینچنین عمر
خری را پیشوا کردہ زہی ریش
از این گشتند مردم جملہ بد حال
فرستادہ است در عالم نمونہ
خراو را کہ نامش هست حساس
شدہ از جہل پیش آہنگ آن خر
بچندین جا از این معنی بیان کرد
علوم دین ہمہ بر آسمان شد
نمیدارد کسی از جاہلی شرم
اگر تو عاقلی بنگر کہ چونست
پدر نیکو بد اکنون شیخ وقت است
کہ او را بد پدر یا جد صالح
خری را کز خری هست از تو بدتر

مبادا هیچ با عامت سروکار
تلف کردی بہ ہرزہ نازنین عمر
بجمعیت لقب کردند تشویش
فتادہ سروری اکنون بجهال
نگرد جال اعور تا چگونہ
نمونہ بازیں ای مرد حساس
خران را بین ہمہ در تنگ آن خر
چو خواجہ قصہ آخر زمان کرد
بین اکنون کہ کورو کر شبان شد
نماند اندر میانہ رفق و آزر
ہمہ احوال عالم باژگونست
کسی کز باب طرد و لعن و مقتست
خضر میگشت آن فرزند طالح
کنون باشیخ خود کردی توای خر

چو اولاً يعرف الھر من البر
اگر دارد نشان باب خود پور
پسر کونیک رأی و نیکبختست
ولیکن شیخ دین کی گردد آن کو
مریدی علم و دین آموختن بود
کسی از مرده علم آموخت هرگز
مرا در دل همی آید کزین کار
نه زان معنی که من شهرت ندارم
شریکم چون خسیس آمد در اینکار
دگر باره رسید الهام از حق
اگر کناس نبود در ممالک
بود جنسیت آخر علت ضم

چگونه پاک گرداند تو را سر
چگویم چون بود نور علی نور
چو میوه زبده سر درخت است
نداند نیک از بد بد ز نیکو
چراغ دل ز نور افروختن بود
ز خاکستر چراغ افروخت هرگز
بیندم بر میان خویش زنار
بلی دارم ولی زان هست عارم
خمولم بهتر از شهرت به بسیار
که بر حکمت مگیر از ابلهی دق
همه خلق اوفتند اندر مهالك
چنین آمد جهان والله اعلم

و شیخ با اعزاز محمد بن یحیی بن علی الجیلانی اللاهیجی النور بخشی در شرح این بیت
از گلشن و از «چو خواجه قصه آخر زمان کرد» میفرماید حالیا میبینیم که اکثر مشایخ روزگار
که خود را در صدد شیخی و مرید گرفتن میدارند از این جمله اند که هیچ اطلاع و وقوف از
احوال فقر و فقر و اولیا ندارند و اگر بشنوند باور نیز نمیکنند و پیشوا گشته اند و مرید
میگیرند و خود را کامل و مرشد می شمارند و جماعتی که شقاوت ازلی ایشانرا مدبر و بدبخت
گردانیده به تلبیسات آن متصنعان مرید و معتقد میگردند .

و مولانا جلال الدین در اول دفتر اول مناسب مقام فرموده است :

مثنوی

کار پاکان را قیاس از خود مگیر
جمله عالم زین سبب گمراه شد
همسری با انبیا بر داشتند
گفته اینک ما بشر ایشان بشر
که چنین بنماید و که ضد این
نه چنان حیران که پشتش - وی اوست
آن یکیرا روی او شد سوی دوست
روی هر يك مینگر میدار پاس
چون بسی ابلیس آدم روی هست
زانکه صیاد آورد بانگ صفیر
بشنود آن مرغ بانگ جنس خویش

گرچه باشد در نوشتن شیر شیر
کم کسی ز بدال حق آگاه شد
اولیا را همچو خود پنداشتند
ما و ایشان بسته خوایم و خور
جز که حیرانی نباشد کار دین
بل چنین حیران که غرق مست دوست
وین یکیرا روی او خود روی اوست
بو که گردی تو ز خدمت روشناس
پس بهر دستی نشاید داد دست
تا فریید مرغ را آن مرغ پیر
از هوا آید بیابد دام و نیش

حرف درویشان بدزد مرد دون
کارمردان روشنی و گرمی است
جامه پشمین از برای کد کنند

و نیز دریان مغرور شدن مریدان محتاج و تشبیه بمدعیان مزور و ایشان را شیخ و اصل
پنداشتن و نقاد را از نقد نادانستن و نیافتن در دفتر اول میفرماید :

تو مرید و میهمان آن کسی
حال ما این است در فقر و عنا
ظاهر ما چون درون مدعی
از خدا نه بوئی او را نه اثر
دیو بنموده و را هم نقش خویش
حرف درویشان بدزدیده بسی
خرده گیرد در سخن بر بایزید
هر که داند مرورا چون با یزید
بینوا از نان و خوان آسمان
او ندا کرده که خوان بنهاده ام
الصلا ساده دلان پیچ پیچ
سالها بر وعده فردا کسان
دیر باید تا که سر آدمی
زیر دیوار تنش گنجیست یا
چونکه پیدا گشت کان چیزی نبود

و نیز در دفتر چهارم در زجر مدعی دون و تنبیه سالکان فرموده :

ورنه این زاغان دغل افروختند
بانگ دهد گر بیاموزد قطا
بانگ پر رسته زپر بسته بدان
حرف درویشان و نکته عارفان
هر هلاك امت پیشین که بود
بودشان تمیز کان مظهر کند
کوری کوران ز رحمت دور نیست
و نیز در آن دفتر فرماید :

تا بخواند بر سلیمی زان فسون
کار دونان حیل و ییشرمی است
بومسیلم را لقب احمد کنند

که ستاند حاصلت را از خسی
هیچ مهمانی مباد مغرور ما
در دلش ظلمت زبانش شمشعی
دعویش افزون ز شیث و بوالبشر
او همین گوید ز ابدالیم بیش
تا گمان آید که هست او خود کسی
تنگ دارد از درون او یزید
روز محشر حشر گردد با یزید
پیش او ننداخت حق يك استخوان
نایب حقم خلیفه زاده ام
تا خوردید از خوان جودم هیچ هیچ
کرد آن در گشته فردا نارسان
آشکارا گردد از بیش و کمی
خانه مور است و مار واژدها
عمر طالب رفته آگاهی چه سود

بانگ بازان سپید آموختند
راز دهد گو و پیغام سبا
تاج شاهان را ز تاج هدهدان
بسته اند این بیجایان بر زبان
زانکه چندل را گمان کردند عود
ليك حرص و از کور و کر کند
کوری حرص است کان معذور نیست

تا از آن صفوت بر آری زود سر
نه لباس صوف و خیاطی و دب

صاف خواهی جبه بشکاف ای پسر
هست صوفی آنکه شد صفوت طلب

الخیاطه واللواطه والسلام

صوفی گشته به پیش این لثام
ودر دفتر پنجم فرماید :

هم صغیر مرغ آموزند خلق
لیک از معنی مرغان بیخبر
حرف درویشان بسی آموختند
یا بجز آن حرفشان روزی نبود
ونیز در آن دفتر فرموده :

صوفی آن صوفی این اینت حیف
نقش صوفی باشد اورا نیست جان
بر در و دیوار جسم گل سرشت
تا ز سحر آن نقشها جنبان شود

ودر دفتر ششم بیان آنرا چنین فرموده است :

همچو آن خامان باطل و علم
لاف شیخی در جهان انداخته
هم ز خود سالک شده واصل شده
خانه داماد پر آشوب و شر
ولوله که کار نیمی راست شد
خانها را رفته و آراسته
زانطرف آمد یکی پیغام نه
زین رسالات مزید اندر مزید
نی ولیکن یار ما زین آگهست
پس از آن یاری که امید شماست
صد نشان است از سرار و از چهار

کاین سخن اندر دهان افتاد و حلق
جز سلیمان قران خوش نظر
منبر و محفل بدو افروختند
با در آخر رحمت آمد در گشود

آن ز سوزن مرده اینرا طعمه سیف
صوفیان بدنام هم زین صوفیان
حق ز غیرت نقش صد صوفی نوشت
تا عصای موسی پنهان شود

که الف خانیم در قعر و عدم
خویشتن را بایزیدی ساخته
محفلی واکرده در دعوتکده
قوم دختر را نبوده زان خبر
شرطهایی کان ز سوی ماست شد
زین هوس سرمست و خوش برخاسته
مرغی آمد اینطرف زان بام نه
در مضاحک یک جوابی نارسید
زانکه از دل سوی دل پنهان رهست
از جواب نامه ره خالی چراست
لیک بس کن پرده ز اینهم برمدار

در ترجمه ابو محمد خفاف از شیخ ابو عبدالله خفیف مرویست که گفت ابو محمد خفاف
با مشایخ شیراز یکجائی نشسته بودند سخن در مشاهده میرفت هر کس بقدر حال خود سخن
گفتند مگر خفاف که خاموش بود مؤمل جصاص ویرا گفت تو هم سخن بگوی . گفت هر سخنی
خوب که در این باب بود گفتند . جصاص گفت آنچه شما گفتید حد علم بود نه حقیقت مشاهده
و آن آنست که حجاب منکشف شود و ویرا عیان بینی . ویرا گفتید تو این را از کجا
میگویی و این تور را چون معلوم شده است گفت در بادیة تبوک بودم فاقه و مشقت بسیار بمن
رسید در مناجات بودم که ناگاه حجاب منکشف شد ویرا دیدم بر عرش خود نشسته سجده
کردم و گفتم یا مولای ما هذا مکانی و موضعی منك .

چون قوم این سخن بشنیدند همه خاموش شدند . مؤمل جصاص ویرا گفت برخیز تا بعض مشایخ را زیارت کنیم . برخاست و مؤمل دست ویرا گرفت و بخانه ابن سعدان محدث درآمدند سلام کردند . ابن سعدان تعظیم و ترحیب ایشان کرد مؤمل گفت ایها الشیخ زیدان تروی لنا الحدیث المروی عن النبی (ص) ان للشیطان عرشاً ابن سعدان گفت حدثنی فلان عن فلان و اسند ان النبی (ص) قال للشیطان عرشاً بین السماء والارض اذا اراد بعبد فتنة کشف له عنه .

چون ابو محمد این حدیث را شنید گفت یکبار دیگر اعاده کن ، اعاده کرد . ابو محمد گریان شد برخاست و بیرون رفت و چند روز ویرا ندیدیم بعد از آن آمد گفتیم در ایام غیبت کجا بودی ؟ گفت نمازهایی را که از آنوقت گزارده بودم قضا می کردم زیرا که شیطان را پرستده بودم پس گفت چاره نیست از آنکه بهمان موضع که ویرا دیده ام و سجده کرده ام باز گردم و ویرا لعنت کنم پس بیرون رفت و دیگر خبر ویرا نشنیدیم .

سهل بن عبدالله را گفتند شخصی میگوید نسبت فعل من بارادت حق همچنانست که نسبت ابواب بامعرك آن .

گفت این قائل اگر کسی بود که مراعات اصول شریعت و محافظت حدود احکام عبودیت کند از جمله صدیقان باشد و اگر کسی بود که از تورط و انهماك در مخالفت احکام شرع باك ندارد و این سخن را برای آن گوید تا وجه حوالت افعال باحق سبحانه و اسقاط ملامت از نفس خود بانخلاص از دین و ملت ظاهر گرداند از جمله زندیقان بود .

عبدالله حضرمی را پرسیدند از تصوف در جواب گفت رجال صدقوا ما عاهدوا الله علیه از صفت آنان پرسیدند گفت لا یرتد الیهم طرفهم و افندتهم هواء از محل ایشان پرسیدند گفت فی مقعد صدق عند ملیك مقتدر .

محمد بن علی ترمذی حکیم از مشایخ طبقه ثانیه است گوید من جهل باوصاف العبودية باوصاف الربوبية اجهل .

از حمدون قصار نقل است که خانه میهمان بود و میزبان در پی مهمی رفت و حمدون را پاره کاغذی در کار بود اهل خانه پاره کاغذ بیرون انداختند حمدون رد کرد و گفت روا نبود که صاحب خانه غایب است و من ندانم که وی زنده است یا نه عبدالله انصاری فرماید که همه سیرت و کار ایشان بر این قیاس بود اکنون جماعتی باباحت و تهاون شرع و زندقه و بی ادبی و بی حرمتی پیش گرفته اند که ملامت است و ملامت نه آن بود که کسی به بی حرمتی شریعت کاری کند تا او را ملامت کنند ملامت آن بود که در کار حق از خلق باك ندارد و بعضی گفته اند الملامتی هو الذی لا یظهر خیراً و لا یضمراً .

ابو عبدالله خفیف گفته الصوفی من استصفاه الحق لنفسه تودداً .

در اول نفعات است اما طایفه بی که در این زمان بنام قلندری موسومند و ربه اسلام از

کردن برداشته اند و از این اوصاف که شمرده شد خالی اند این اسم بر ایشان عاریت است و اگر ایشان را حشویه خوانند لایق تر چنانچه متشبه بمبطل بلامتیّه طایفه باشند هم از زنادقه که دعوی اخلاص کنند و بر اظهار فسق و فجور مبالغت نمایند و گویند مراد ما از این ملامت خلق و اسقاط نظر مردم است و حق سبحانه از اطاعت خلق بی نیاز و از معصیت ایشان غیر متضرر و معصیت را در آزار خلق منحصر دانند و اطاعت را در احسان .

و چنانچه مبطل متشبه بزاهدان جماعتی باشند که از برای قبول خلق ترك زینت دنیا کنند و خاطر از جمع اسباب دنیوی باز گیرند و بدان طلب تحصیل جاه کنند در میان مردم و ممکن بود که بر بعضی حال ایشان مشتبه شوند و پندارند که ایشان از دنیا اعراض کلی کرده اند و ایشان خود بترك مال جاه خریده اند که تركوا الدنيا للدنيا و یمكن که بر ایشان نیز حال خودشان مشتبه شود و گمان برند که چون خاطرشان بطلب اسباب دنیوی مشغول نیست علت آنست که اعراض کرده و این طایفه را مرأییه خوانند .

خلاصه هر دکانی که کالایش زیاده است دزدانش بیشتر و هر راهی بمقصود نزدیکتر

پر خطرتر .

دام سخت است مگر یار شود لطف خدای

ورنه آدم نبرد صرفه ز شیطان رجیم

و چون در عوارف سهروردی و نفحات جامی و بستان السیاحه شروانی اقسام عارف و معترف و صوفی و متصوف و طوائف ملامتی و فقیر و طالب و مرید و سالک و مجذوب و خادم و مخدوم و زاهد و عابد و متشبه به آنان از حق و باطل بطور شرح و تفصیل مذکور است صرف نظر از بسط در این مقال نمود و برای تنبیه و اشاره این اجمال کافی بود .

و منظور در این اوراق ذکر کسانیست که اقتدا و پیشوائی را سزاوارند و این طایفه را مجذوبان سالک خوانند و صوفیان حقیقی و کاملان مکمل ایشانند که بواسطه اكمال متابعت اوامر و نواهی الهی بمرتبه وصول موصول و برای دعوت خلق مرجوع و مأمور شده اند و دارای مقام محمود و متحقق بقرب فرایض و نوافل گردیده مخلصان بفتح لام می باشند قال الله تبارک و تعالی و من اللیل فتهجد به نافتک عسی ان یعشک ربک مقام محمود آود در وصف حال آنان فرمود انا اخلصناهم بخالصة

وفی نهج البلاغه و من کلامه علیه السلام لکمیل بن زیاد النخعی قال کمیل بن زیاد اخذ یدی امیر المؤمنین (ع) فاخرجنی الجنان فلما اصحرت نفس الصعداء الی ان قال هجم بهم العلم علی حقیقة البصيرة و باشر و روح الیقین و استلانوا ما استوعره المترفون و انسوا بما استوحش منه الجاهلون و صحبوا الدنیا بابدان ارواحها معلقة بالمحل الاعلی اولئک خلفاء الله فی ارضه و الدعاة الی دینه آه آه شوقاً الی رؤیتهم انصرف یا کمیل اذا شئت .

وفی الکافی عند باب من اذی المسلمین و احتقرهم باسناده قال رسول الله صلی الله علیه

وآله قال الله عزوجل من اهان لي ولياً فقد اصد لمخاربتى وماتقرب الى عبد بشيء هواحب الى مما افترضت عليه وانه ليتقرب الى بالنافله حتى احبه فاذا احبته كنت سمعه الذى يسمع به و بصره الذى يبصر به ولسانه الذى ينطق به ويده التى يبطش بها ان دعا نى اجبته وان سألنى اعطيته وماترددت عن شيء انا فاعله كترددى عن موت المؤمن يكره الموت و اكره مسأته وقريب بهذا المضمون باسناده عن ابي جعفر عليهما السلام

استدراك و تنبيه چون ذكرى از مجذوب سالك و قرب فرايض و نوافل شد مناسب دید بیانی كه مولانا جامی در این باب در مقدمات شرح اشعة اللمعات نموده نقل نماید بعباراته میفرماید از بیشتر معلوم شد كه هر موجودی را از موجودات دو جهت است نسبت با حق سبحانه .

يكى جهت معیت وی با حق سبحانه و احاطه و سریان وی سبحانه دروی بالذات بی توسط امری دیگر و این جهت را طریق وجه خاص گویند و فیضی كه از این طریق می رسد بی واسطه است و توجه بنده را باین جهت توجه بوجه خاص گویند و استیلای این جهت را بر بنده و استهلاك و اضمحلال بنده را در این جهت جذبه گویند .

وجه دیگر سلسله ترتیب است كه فیضی كه بوی رسد بوساطت اموری بود كه در معیت وی بالوجود حق سبحانه مدخلی داشته باشند .

و فیضی كه بوی رسد بر مراتب آنها مرور می كند و منصبغ باحكام آنها متنازلاً بوی برسد و چون بنده بر همین طریق متصاعداً بحق سبحانه و تعالی باز گردد تا آنكه احكام يك يك مرتبه را باز می گذارد بمرتبه فوق آن ترقی می كند تا به آن اسمی كه مبدء تعین وی است برسند و در آن مستهلك و مضمحل گردد و آن نسبت بوی تجلی ذاتی وی باشد این طریق را سلسله ترتیب گویند و روش بنده را باین طریق مرتبه بعد مرتبه سلوك گویند و واصل باین طریق را گرچه كمتر باشد از واصل بطریق اول احاطه است باحوال مراتب كه واصل بطریق اول را نیست .

و واصل بطریق اول را باز گردانند و بر طریق سلسله ترتیب باز بمطلوب رسانند ویرا مجذوب سالك خوانند .

و سالك بر طریق ثانی را چون سلوك دی منتهی بوجه خاص و استهلاك در آن گردد سالك مجذوب گویند و هريك از این دو صاحب دولت اقتدارا شاید و تربیت مریدان از وی آید .

راقم گوید آنچه محققین تصریح به آن نموده اند مانند شهاب الدین سهروردی در عوارف المعارف و شیخ عزیز نسفی در مقصد الاقصی و ملا عبدالصمد همدانی در بحر المعارف آن است كه جز مجذوب سالك پیشوائی و اقتدارا نباید .

و در اول نفحات خود مولانا میتوان گفت اشاره باین نموده باشد و تحقیق این

مطلب در ترجمه اویس قرن بیاید بنحویکه شبهه نماند.

و نیز در همان موضع از شرح اشعة اللمعات در تحقیق قرب نواقل و فرایض می فرماید :

مقربات که اعمال و عباداتند یا از قبیل نوافلند که حق سبحانه و تعالی آنرا بر بندگان خود ایجاب نکرده است بلکه ایشان آنها را تقریباً الی الله بخود ارتکاب نموده اند و بر خود لازم گردانیده و چون در این ارتکاب و التزام وجود ایشان در این میانست فناء ذات واستهلاك جهت خلقت در جهت حقیقت فایده نمی دهد بلکه نتیجه آن همین است که قوی و اعضاء و جوارح وی عین حق گردد بآن معنی که جهت حقیقت بر خلقت غالب آید و جهت خلقت مغلوب و مقهور گردد و این را قرب نوافل گویند و در این قرب بنده سالک فاعل و مدرك باشد و حق سبحانه و تعالی آلت وی و اشارت باین مرتبه است حدیث کنت سمعه و بصره و لسانه و یده و رجله بی یسمع و بی یبصر و بی یبسط و بی یسعی و یا از قبیل فرایضند که حق سبحانه و تعالی آن اعمال و عبادات را برایشان ایجاب کرده است و ایشان بنا بر امثال امر ارتکاب آن نموده اند و چون در ایجاب و ارتکاب وجود ایشان در میان نیست نتیجه آن فناء ذات سالک و استهلاك جهت خلقت آنست در جهت حقیقت و این را قرب فرایض گویند و در این قرب حضرت حق سبحانه فاعل و مدرك است و سالک با قوی و اعضاء و جوارح خود بمنزله آلت و اشارت باین مرتبه است ان الله قال علی لسان نبیه اوعبدہ سمع الله لمن حمده.

و چون این را دانستی بدانکه مقربان از چهار حال بیرون نیستند :

یا متحقق بقرب نوافلند فقط و ایشان را صاحب قرب نوافل خوانند و یا بقرب فرایض فقط و ایشان را صاحب قرب فرایض خوانند.

و یا بجمع بین القرین بی تقید باحدهما و بی مناوبه که گاهی یکی باشد و گاه دیگری بلکه معاً بهر دو قرب و احکام آن متحقق باشند و اینرا مرتبه جمع الجمع و قاب قوسین و مقام کمال خوانند و آیه ان الذين یبایعونک انما یبایعون الله یدالله فوق ایدیهم اشارت باین مرتبه است.

و یا بهیچ یک از این احوال سه گانه مقید نیستند بلکه مرایشان راست که بهر یک از قرین ظاهر شوند و بجمع بینهما نیز بی تقید بهیچ یک از این احوال و این را مقام احدیت جمع و مقام اوادنی خوانند و اشارت باینست و هارمیت اذرمیت ولكن الله رمی و این مقام به اصالت خاص خاتم النبیین است و بوراثت و کمال متابعت کمال اولیا را از این حظی است. راقم گوید عبادت بدون قربت یعنی خواستن و امر شارع مشروع نبود و طلب مولی از عبد آنچه را که بر فعلش ثواب و بر ترکش عقاب است فرضیه گویند و آنچه را که در فعلش ثواب فرموده و بر ترک او عقاب فرموده نفلیه اش نامند و بدیهی عقل است فرایض

مقدم است بر نوافل حتی آنکه جمعی از فقها تقدیم نافله را بر فائده و اتیان بنافله در هنگام فریضه جایز ندانسته اگرچه تحقیق برخلاف آنستکه فرموده و در محل خود بوضوح پیوسته ولیکن روی سخن در این مقام با ارباب معانیست نه کلام.

واقفین اشارات قدسیه بر آنند که محبت حق بعباد ظهور تجلیات الوهیت است و بقاء صفات لاهوتیت در هیا کل و مجالی ناسوتیت و محبت عبد بحق انعدام هستی و افناء صفات ناسیوتیت در بقاء لاهوتیه و ظهور الوهیت چنانچه گفته اند محبة الله للعبد بقاء اللاهوتية في اناء الناسوتية ومحبة العبد لله افناء الناسوتية في بقاء اللاهوتية ونسبت محبت بحق اولو بالذات واصل و بنحو حقیقت است و نسبتش بعبد ثانیاً و بالعرض و ظلیل و بنحو مجاز است زیرا که محبت حق مقدم است بر محبت عبد کتقدم العلة على المعلول قال الله تعالى فسوف يأتي الله بقوم يحبهم و يحبونه فعلى هذا قرب فرايض عبارت از محبت حق است بعبد که يحبهم باشد.

و قرب نوافل محبت عبد است بحق که يحبونه باشد و بدون تحقق بقرب نوافل حاصل نگردد. و بعبارت دیگر فنای حقیقی عین سالک در احدیت ذات قرب فرايض است و اضمحلالش در احدیت جمع قرب نوافل است که بمعنی بقاء بالله و رجوع بخلق بوده باشد برای ارشاد عباد بامر حق یا ايها المذثر قم فانذر

و باین بیان روشن و هویدا گردد که مقربان از دو حال بیرون نیستند یا متحققند بقرب فرايض فقط و یا متحقق بقرب نوافل پس از تحقق بقرب فرايض.

در نقل کلام شیخ
شیخ عزیز نسفی قدس روحه در فصل چهارم کتاب مقصد الاقصی در بیان کامل آزاد میفرماید.
نسفی و اشاره بناتمامی
سخن آن وفی
ای درویش چون بزرگی و کمال انسان را شنودی اکنون بدانکه انسان کامل باین کمال و بزرگی که دارد قدرت بر حصول مرادات ندارد و بنا مرادی زندگانی میکند و بسازگاری روزگار میگذراند از روی علم و اخلاق کامل است اما از روی قدرت و کمال و مراد ناقص است.

ای درویش وقت باشد که انسان کامل صاحب قدرت باشد یا حاکم یا پادشاه بود اما پیدا است که قدرت آدمی چند باشد چون بحقیقت نگاه کنی عجزش بیش از قدرت بود و بنا مرادیش بیش از مراد بود انبیاء و اولیاء و ملوک و سلاطین بسیار چیزها میخواستند که باشد و نمی بود و بسیار چیزها نمیخواستند که باشد و می بود پس معلوم شد که آدمیان از کامل و ناقص و دانا و نادان و پادشاه و رعیت جمله عاجز و بیچاره اند و بنا مرادی زندگانی میکنند.

ای درویش بعضی از کاملان بر این سر واقف شدند که آدمیان بر حصول مرادات قدرت ندارند و بسی و کوشش قدرت حاصل نمیشود بنا مرادی زندگانی میباید کرد. دانستند که آدمی را هیچ کاری بهتر از ترك نیست ترك کردند و آزاد و فارغ گشتند یعنی پیش از این ترك مال و جاه کرده بودند اکنون ترك شیخی و پیشوائی هم کردند و ترك تربیت و پرورش کردند

و آزادی و فراغت را بالای همه دیدند .

ای درویش حقیقت سخن آنستکه آنها که بتربیت و پرورش دیگران مشغول شدند و نظر ایشان بر رحمت و شفقت افتاد و آنها که ترك کردند و تربیت و پرورش دیگران نکردند نظر ایشان بر آزادی و فراغت افتاد اگرچه از برای عزت و حرمت ایشانرا این چنین تقریر افتاد که نظر ایشان بر رحمت و شفقت افتاد و بتربیت و پرورش دیگران مشغول شدند .

اما آنچه حقیقت است آنستکه بیشتر زیرکان و دانایان که باین شیخی و پیشوائی مشغول سبب آن دوستی جاه بود و حضرت رسول می فرماید اخر ما یخرج من رؤس الصدیقین حب الجاه .

ای درویش گفته شد که انسان کامل آنستکه او را چهار چیز بکمال باشد : اقوال نیک و افعال نیک و احوال نیک و معارف نیک و کامل آزاد آنستکه او را هشت چیز بکمال باشد : اقوال نیک و افعال نیک و اخلاق نیک و معارف و ترك و عزلت و قناعت و فراغت

هر که این هشت چیز را بکمال رساند کاملاً آزاد است هر که چهار اول دارد و چهار آخر ندارد بالغ است اما حر نیست و هر که هر هشت دارد کامل و آزاد است و بالغ و حر است .

چون کامل و آزاد را دانستی اکنون بدانکه کاملان آزاد دو طایفه اند .
چون ترك مال و جاه کردند و ترك شیخی و پیشوائی هم کردند . و آزاد و فارغ شدند دو شاخ پیدا آمد .

بعضی بعد از ترك عزلت و قناعت و خمول اختیار کردند .
و بعضی بعد از ترك رضا و تسلیم و نظاره کردن اختیار کردند . مقصود جمله آزادی و فراغت بود . بعضی گفتند که آزادی و فراغت در ترك و عزلت و قناعت و خمول است . و بعضی گفتند که آزادی و فراغت در ترك و رضا و تسلیم و نظاره کردنست .

و این دو طایفه اکنون در عالم هستند و هر يك بکار خود مشغولند آن طایفه که بعد از ترك عزالت و قناعت و خمول اختیار کردند از جهة آن بود که بیقین دانستند که چنانکه با غسل گرمی همراه است و با کافور سردی همراه است با صحبت اهل دنیا پراکندگی و تفرقه همراه است پس با آنکه این ترك کرده اند اگر ناگاه چنان اتفاق می افتاد که اهل دنیا میخواستند که بزیارت ایشان روند تا تبرکی از دنیائی بخدمت ایشان فرستند با آنکه حلال و بی شبهه است قبول نمیکنند و از آن میترسند و میگریزند چنانکه دیگران از شیر و پلنگ و مار و کژدم میترسند و میگریزند .

و آن طایفه دیگر که بعد از ترك رضا و تسلیم و نظاره کردن اختیار کرده اند از جهت

آنستکه یقین دانسته اند که آدمیان در بیشتر کارها نمیدانند که به آمد ایشان در چیست وقت باشد که آدمی را چیزی پیش آید و او را از آمدن آن چیز خوش آید و زیان وی در آن باشد و وقت باشد که چیزی پیش آید و او را از آمدن آن چیز ناخوش آید و سود وی در آن باشد چون این طایفه بر این سر واقف شدند تدبیر و تصرف خود را از میان برداشتند و راضی و تسلیم شدند. اگر اهل دنیا بزیارت آمدند منع نکردند و اگر نیامدند غمناک نشدند رد و قبول خلق پیش ایشان یکسان گشت و اگر اهل دنیا چیزی از دنیوی بخدمت ایشان فرستادند چون حلال بود قبول کردند. غرض آنکه تدبیر و تصرف خود از میان برداشتند و راضی و تسلیم شدند.

و این بینچاره مدتهای مدید در ترك و عزلت و خمول بودم و مدتها در رضا و تسلیم و نظاره کردن بودم و حالی در آنم و مرا یقین نشد که کدام شاخ بهتر است. هیچ طرف را ترجیح نتوانستم کرد و امروز که این مینویسم هم ترجیح نکرده ام از جهة آنکه در هر طرفی فواید بسیار است و آفات بسیار هم میبینم.

راقم گوید اگر در این عبارات بنظر تدقیق مشاهده نمایند تحقیق نیابند و بتفصیل متعرض آن شدن اطناب ممل و عطف عنان کمیت سخن را از بیان ایجاز مخل است بهتر آنکه باشاره اجمالیه کفایت شود.

بدانکه بزرگان آزادی را در بندگی یافته اند و معنی بندگی اطاعت امر مولا است. آن را که بمهر خواجه دل در بند است فرقی نکند بندگی و آزادی ای عزیز آزادی و فراغت و ترك و عزلت و خلوت و جلوت و خمول و قناعت و حصول مراد و نامرادی و غم و شادی باراده و اختیار خواستن خلاف عقل است و کامل آزادان باشد که از اراده خویش و خواستن آزاد باشد.

هر که از خود شد مجرد در طریق عاشقی از غم و دردش چه آگاهی و با درمان چکار از خدمت جنید سالکی مسألت نمود این خواهم که نخواهم. فرمود اینهم خواستن است غلام همت آنم که زیر چرخ کبود زهر چه رنگ تملق پذیرد آزاد است فی الکافی مسنداً عن ابی جعفر علیهما السلام قال لما خلق الله العقل استنطقه ثم قال له اقبل فاقبل ثم قال له ادبر فادبر ثم قال وعزتی و جلالی ما خلقت خلقاً هواحب الی منك ولا اکملتك الا فی من احب اما انی ایاک امر و ایاک انهی و ایاک اعاقب و ایاک ائیب.

ای عزیز ترك شیخی و پیشوائی و ترك تربیت و پرورش دیگران باراده و خواستن آزادی حاصل نشود و شاید بارکش غول بیابان نشود و اینکه فرمود بیشتر زیر کان و دانایان که باین شیخی و پیشوائی مشغول شدند سبب آن دوستی جاه بود.

این چنین شیخکان از موضوع انسان کامل بیرون و در زمره الطالبین الدین للدنیا

محشور.

واما کلام حضرت خیر الانام علیه السلام اخر ما یخرج من رؤس الصدیقین حب الجاه شاهد آن نیست زیرا که حب الجاه غیر از داشتن جاه است .
 از جمله صدیقان یوسف ایها الصدیق است از چاه به جاه رسید بزرگتر ریاضت و شریف تر عبادت تحمل تربیت دیگران است برای انسان کامل و باختیار تحمل این بار گران را نکنند و با خطاب فند کرو اندر و بلغ چه توان گفت حدیث شیبثی سوره هود نشیندی وقتها در نظر این عاصی میامد که ایه مبارکه **فاستقم کما امرت** در سوره هود و شوری مسطور و خصوص سوره هود فرموده چه منظور بود تا آنکه وقتی خوش روی نمود و از روان بزرگوار این عقده گشود که در سوره هود **ومن تاب معک ضمیمه** آن آیه است و در سوره شوری بدون آن و مشقت در استقامت داشتن من تاب معک است که فرمود مرا پیر کرد سوره هود ترک شیخی از زیر بار کناسی گریختن است شیخی را با کناسی چه امتیاز شغل هر دو رویدن است .

شبستری فرماید :

بجان خاک مزابل پاک رفته زهرچه او دیده از صدیک نگفته
 واما آنچه را در وصف انسان کامل آزاد فرموده نخستین درجه انسان ناقص است .
 واینکه فرمود کاملان آزاد دو طایفه اند چون ترک مال و جاه و ترک شیخی و پیشوائی هم کردند و آزاد و فارغ شدند و شاخ پیدا آمد تا به آخر از بیان سابق عیان میگردد که کامل آزاد رابک اصل و شاخ است و ایوان رفیع ارشاد را یک کاخ .
 و از اینکه در آخر فصل می فرماید : و مرایقین نشد که کدام شاخ بهتر است تا به آخر فصل ظاهر میشود که مقصود آن جناب در این باب نوشتن شرحی از حال خود بوده نه نشانی از گفتن انسان کامل .

فصل و وصل

در ترجمه جمعی که از مقدمات مذکوره روشن و ظاهر گردید که مراد از صوفی کیست و تعریفش چیست و مصداق او قلیل حتی قیل ان الصوفی غیر مخلوق .
 در رد صوفیه صاحب و مولانا در دفترسیم در مسأله فنا و بقاء درویش کامل فرموده :
 کتابند

و ربود درویش آن درویش نیست

گفت قائل در جهان درویش نیست

نیست گشته وصف او در وصف هو

هست از روی بقا آن ذات او

وفی الکافی عند باب قلة عدد المؤمنین مسنداً عن ابي عبد الله علیه السلام قال سمعت ابا عبد الله يقول المؤمنة اعز من المؤمن والكبريت الاحمر فمن رأى منکم الکبريت الاحمر .

و همچنین آشکار و نمایان شد که متلبسین به آنان و متشبهین بایشان بیشتر از عدد واحصا همچون مدعیان علم و علماء سوء در هر گوشه و کنار و مصطبه و بازار بالاسرار و الاجهار

دعوی نیابت عام وجانشین امام باغوای عوام رایات برافراشته و کوس الی الی وانا ولا غیر
فرو کوفته .

بیت

همه دعوی و قازع از معنی راست پرسی میان تهی جرسی است
و این گروه در تمام اعصار و امصار با هر ولی زمانی و نبی جهانی همسری بلکه دعوی
برتری داشته و رونق بازار سروری و خود سری را در قدح و جرح ارباب بصیرت و
یقین پنداشته تمسکوا بالشجرة واضاعوا الثمرة ذلك مبلغهم من العلم .
و شاید بعضی از مشاهده راهزنان و بسیاری آدم صورتان دیو سیرتان و یا قیاس
ارباب حقیقت را با دزدان طریقت از راه اشتباه و عدم علم و یا اغراض دیگر بنحو مطلق
در حق صوفیه طعن و دق زده اند و بدون امتیاز حق و باطل کتب و رسائلی در رد آنان
نوشته اند .

از آنجمله شیخ علی بن محمد بن الحسن بن زین الدین العاملی
احوال شیخ علی بن محمد العاملی الشهدی الشهدی نسبة الی جده الشهدی الثانی قدس الله تعالی روحه که در
سال هزار و سیزده یا چهارده هجری متولد شده و در اوایل جوانی
از بلاد خود بیرون آمده و در اصفهان متوطن گردیده و در سال هزار و یکصد و سه در
اصفهان فوت شده و نود سال عمر شریفش بوده از مصنفات او است کتاب در المنظوم در
شرح کافی تا کتاب علم آن و کتاب در المنثور و احوال خود را در آنجا ذکر نموده و
حاشیه بر کتاب شرح لمعة مرحوم شهید دارد و رساله بی که نامش السهام المارقة من اغراض
الزنادقة فی الرد علی الصوفیه .

و آن جناب معاصرند با محقق کامل و فقیه فاضل ملا محمد باقر سبزواری صاحب
کتابهای مفیده که از آنجمله ذخیره و کنایه است و طرف نقیض اند با سبزواری چنانکه
رساله بی در تحریم غنا نوشته و در آن رساله نسبتهای سخیف و عبارتهای رکیک بمحقق
سبزواری فرموده که نقلش خلاف ادبست ولی محض اینکه وضع حالات جناب شیخ علی
و سلیقه ایشان معلوم شود ذکر بعضی از سخنانیکه در حق محقق طعن و دق زده اند مینویسد
تا قدر رساله رد بر صوفیه مخفی نماند .

و مقدمه باید دانست که محقق سبزواری نماز جمعه را در حال غیبت واجب عینی میداند
و هنگام توقف در اصفهان زمان شاه عباس ثانی ریاست عامه داشتند و از جمله تلامذ ایشان
محقق خوانساری آقا حسین علیه الرحمه بود و دیگر آنکه رساله در تحریم غنا نوشته اند
و در آنجا قائل بتفصیل اند یعنی ادله منع را مفید میدانند به آنچه در مجالس اباطیل مقرون
به آلات طرب باشد چنانکه جمعی بر آن رفته اند .

خلاصه آقا شیخ علی حقیقه رساله بی که نوشته اند در تحریم عموم غنا در واقع مقصود
رد محقق سبزواریست در آنجا میگوید در اوایل آخوند ملا محمد باقر صرف عمر را در

تحریم مطلق غنا نموده بود بلکه کسیکه سماع مجلس صوفیه را استماع مینمود حکم به فسق و عدم ایمان اومیکرد و در این زمان چون اسباب ریاست و بسیاری اتباع و مریدین مهیاست برای او شروع در تسهیل امر آنها نموده بهرچه موافقت کنند او را و چون غناشایع بود میان اهل تصوف اجتهاد نمود برای آنها در حلال نمودن غنا برای اینکه موافقت کنند صوفیه او را و باو اقتدا نمایند در جمعه و جماعت و بعد از آن تفاصیلی میفرماید تا آنکه میگوید من در اصفهان غریب هستم و زیاده از چهل سال میشود متوطن این بلده میباشم و مزاحم احدی در هیچ چیز نشدم و چون این امور مشاهده نمودم که مردم بیدین شده اند به خاطر من رسید از جهت نصیحت و امر بمعروف و نهی از منکر رساله بنویسم و گمانم آنستکه منتفع شوند به آن رساله مردمان باخرد و دانش بدانند که ملا محمد باقر ادعا میکند که افضل اهل زمان بلکه افضل متقدمین و متأخرین است باینکه سرمایه اینکار را ندارد و مردم را میخواند بمعتقدات خود و میگوید هر کس پیروی مرا نکند فاسق است و اختیار کرده است وجوب نماز جمعه را عیناً و هر کس با او نماز نگذارد فاسق است و بتحقیق من او را بمحك زدم و امتحان کردم هیچ سواد ندارد و عاری و خالی است از کمتر چیزی که مقدمه اجتهاد است. حتی آنکه نمیتواند درست قراءت و تلاوت سوره بی از قرآن نماید بلکه يك آیه را. و درست سورة الحمد و سورة جمعه را نمیتواند بخواند که يك عمر مشغول به آنست بلکه نماز را نمیداند صحیح بخواند چنانکه نکبیره الافتتاح را بنصب الله اکبر میگوید و اول مبطل را در افتتاح نماز بجا آورده.

و همچنین سورة حمد را غلط میخواند و آنچه را در حق او میگویم غیبت مذمومه نیست بلکه از باب تنبیه غافل است و قدح مستحق است و با وجود این اغلاط که معلوم شد ادعا میکند که در مکه معظمه قرآن را بنحو تجوید درست یاد گرفته است.

و از خواص اوست که در تشهد میم اول محمد را فتحه میدهد مثل عوام و اذا جاء نصر الله و الفتح رأیت الناس بدون و او میخواند و رفع و نصب و جر را نمیشناسد و در نماز جنازه زنی با او حاضر شدم میخواند اللهم ان هذه امك وابنة امك بفتح تا در جمیع نزل بك بدون تاء اللهم انا لا نعلم منه بضمیر مذکر.

و با او در وقوع صیغه نکاحی حاضر شدم میگفت زوجت موکلتی فاطماً بالالف من موکلك محمد بفتح میم و هرچه باو گفتم از این غلط خود رجوع نکرد.

و از همه غریب تر آنستکه قائل است بقدم عالم و از معتبرین شنیدم که گفته است آنچه در کتاب شفا میباشد حق است و حال آنکه از جمله او قول بقدم عالم و کلمات دیگر است و چون شایع شد این قول از او و بر او انکار نمودند قائل بحدوث گردید ولی قائل بقدم را تکفیر نمیکرد و حال آنکه قول بحدوث از ضروریات دین اسلام بلکه از ضروریات دین

اهل ملل است بعد از آن شروع نموده در شرح کلمات قوم در معنی ضروری و علة آنکه منکر ضروری کافر است .

و سپس رجوع نموده است در بیان طعن بر سبزواری و از آنجمله میگوید در مجلس مهمانی بودیم و جمعی کثیر هم بودند و من در پهلوی محقق واقع بودم و بسیار بر من مکان تنگ بود و او چهارزانو نشسته بود هر چه اظهار کردم جابجا نشد و در وقت گستردن طعام چنانکه رسم است غذای مخصوص را در نزد کسیکه اعتنای با و بیشتر است میگذارند آنکه مباشر بود ظرف مخصوص را نزد من اولا گذاشت احوال سبزواری دگرگون شد و نتوانست اظهار کند بمباشر گفت دست فلانکس نمیرسد و اشاره بشخصی که در طرف دیگر او نشسته بود کرد مباشر آن ظرف طعام را از من دور نمود و با چشم خود اشاره بمن کرد یعنی بر من بحثی نیست .

و دیگر آنکه شخصی کتابهای چند وقف نمود بر اهل علم و او را متولی قرارداد یا ناظر بواقف گفت عرب را داخل موقوف علیهم نکند و این حرکت شیوه اهل ایمان نیست بدرستی که هر کس قابل انتفاع باشد و اهل آن باشد چه تفاوت دارد عرب باشد یا عجم . و بعد از آن ذکر فتاوی محقق را که نادره است مینماید بنحو توهین و حقیقه کمال بی انصافیت در حق محقق سبزواری این کلمات را گفتن و دلیل بر نادانی گوینده است و در بزرگی او همان کتاب ذخیره المعاد در شرح ارشاد علامه و کتاب کفایة الفقه کافی و وافی است . و همچنین آقا شیخعلی معاصر با ملا محسن فیض علیه الرحمه میباشند و با او هم طرفی تقیض هستند و نسبت بفیض کلمات سوء دارد و بر عکس او محقق سبزواری با فیض کمال یگانگی و اتحاد را داشته اند .

و در حق آقا شیخعلی مذکور فیض می گفته است الهضم الرابع لکونه رابعاً بالنسبة الى الشهيد الثاني کذا فی روضات الجنات لسیدنا المعاصر والعهدۃ علی الراوی .

و از جمله کسانی که رد صوفیه نوشته اند المولی محمد طاهر بن محمد **مولامحمد طاهر قمی** حسین القمی الموطن النجفی النشاء الشیرازی الاصل الاخباری المشرّب در امل الامل ترجمه او را باختصار نموده و از جمله کسانیست که در مشرب با یکدیگر قریب و در عصر هم بوده و روایت میکند شیخ حرازوی بنحو اجازه و با او متحد است در مسلک اخباریه و انکار بر فلاسفه و متصوفه و از جمله مؤلفات که شیخ حر در امل الامل با و نسبت داده رساله (فوائد الدینیة فی الرد علی الحکماء والصوفیه است)

و بعضی کتاب ملاذ الاخبار در طعن و دق صوفیه نیز بوی نسبت داده اند . و در روضات الجنات در باب طاء ترجمه او را نموده و در وصف او میفرماید از جمله مشاهیر علماء زمان خود بوده و شدیداً التعصب است بر صوفیه و بر کسیکه ترک نماز جمعه را می نموده و امام جمعه و جماعت و شیخ الاسلام عوام بلدة قم و نافذ الحکم بوده و تکفیر مینموده

است کسبکه قائل بجواز ترك جمعه باشد

و ضد صریح بوده است با معاصر خود فاضل جلیل ملاخلیل قزوینی که شرح فارسی دارند بر تمام اصول و فروع کافی در دوازده مجلد و نامش را صافی نهاده و بامر سلطان عباس صفوی ثانی شرح نموده و در اول آن شرح ذکر احادیثی نموده که دلالت دارد بر انصاف این سلسله علیه بخیر و نجات و با آنکه اخباری مشرب است نماز جمعه را در زمان غیبت حرام میدانند .

و میانه این دو بزرگوار در این مسئله رسائل رد یکدیگر بسیار است و آخر الامر به آنجا امر منتهی شد که روزی در خدمت مولانا خلیل ذکر از حدیث منقول در علل الشرایع شد در وجه تسمیه قم و آن حدیث شریف حاصل ترجمه اش آنستکه چون رسول خدا در شب معراج مشاهده فرمود در آن زمین جماعتی را در هم نشسته دید و از میان ایشان مردی بر منبر است و قلنسوه قرمزی بر او است و اراده دارد که آن جماعت را اغوا نماید حقیقت حال را رسول ذوالجلال از جبرئیل سؤال فرمود امین و حی عرض نمود در اینجا منزل شیعیان و مقام دوستان اولاد امجاد تو است و این مرد که میانه ایشان است شیطان رجیم است و اراده کرده است که ایشانرا از راه بیرون ببرد . جناب رسول اکرم از این حال متغیر شدند فرمودند قم یا ملعون و باین علت نام این شهر قم گردید .

مولانا خلیل فرمود بدرستیکه آن شیطانیرا که رسول خدا دیدند در قم الحال در آنجا بالای منبر است و مردمرا از راه راست بیرون میبرد و مقصودش مولانا محمد طاهر بوده از این استدراك کسی از حاضرین بملاخلیل عرض نمود اگر این مرد باین اندازه در ضلال و اضلال است چرا سعی نمیفرمائید در طرد مردم از دور او و عزل منصب او، فرمود جائیکه از فرمایش جناب رسول از منبر فرود نیاید از کلام مثل من چگونه منزجر میشود . و نیز در روضات الجنات مذکور است که میانه ملا محمد طاهر و مولانا محمد تقی مجلسی اعلی الله مقامه منازعات و مراسلات بود در امر تصوف و بکدورات عظیمه منتهی شد . و در رساله رد بر صوفیه نوشته است کسیکه شك کند و مردد باشد در کفر کسیکه نسبت با و داده اند بعضی کلمات موهومه خلاف شرع را چنین شاکی کافر است .

و همچنین کسیکه تفوه کند بلفظ طریقت و حقیقت و تلفظ کند بعشق حقیقی و بمکاشفات عرفانیه و بتجرد ارواح و امثال ذلك کافر میشود بلکه هر کس هم صاحب این اقوال را تکفیر نکند کافر است .

و نیز در روضات الجنات است که روزی مرحوم ملا محمد باقر مجلسی رحمه الله علیه در مجلس ملا محمد طاهر حاضر شد از جناب مجلسی بنحوشوخی یا بطور جدی برای توهین پرسید باقر از چه چیز مشتق است مجلسی فهمید که مقصود او چیست بالبداهة فرمود مشتق از اسم حیوانی است که فضله او طاهر است بسیار آخوند ملا محمد طاهر خجل شد .

و نیز در روضات الجنات است که شاه سلیمان صفوی از ملا محمد طاهر مذکور در غضب شد و حکم بقتل او فرمود جمعی از امراء حضرتش شفاعت از وی نمودند و امر با حضارش از قم بدارالسلطنه صادر شد که زنده او را بیاورند چون بکاشان رسید جمعی باستقبال او رفتند از علماء و از آنجمله علم الهدی پسر ملا محسن فیض بود چون او را دید و شناخت از حاضرین پرسید که هنوز این شیخ مجوسی یعنی فیض نمرده است . چون بسمع مبارک فیض این سخن رسید بدیدن ملا محمد طاهر آمد اذن دخول نداد چون حکم بفساد عقیده فیض در توحید نموده بود . جناب ملا محسن از پشت در اطاق گفت من بر شما عقاید خود را عرضه میدارم اگر چنانست که شنیده اذن دخول مده والا اذن بده پس چون بنحو صواب عرض عقاید و معلوم شد بر جناب ملا محمد طاهر امر مشتبه بوده اذن دخول داد و معذرت خواست و معانقه نمودند

صاحب روضات الجنات در ضمن ترجمه جناب ملا محسن فیض میگوید که
استدراك از جمله اشخاصی که منکر فیض بودند از علمای زمان او ملا محمد طاهر قمیست و در آخر عمر از اعتقاد سوه که در حق وی داشت برگشت و از بلده قم پیاده بکاشان آمد و چون بدرخانه فیض رسید فریاد کرد یا محسن قد اتاك المسیة فیض بیرون آمد و مصافحه و معانقه نمودند و یکدیگر را حلال نمودند و دیگر در کاشان نماند فوراً بقم عود نمود و گفت محض تدارك گناه آمده بودم .

و در ترجمه ملا خلیل مذکور میگوید که در مسئله مابین او و فیض مناظره واقع شد و پس از زمان طویل که ملا خلیل در قزوین بود پیاده آمد بخانه فیض تا به آخر آنچه در حق ملا محمد طاهر گفته اند بدون کم و زیاد و دیگر در هیچیک از دو مورد تعرض باینکه کدام يك واقع شده یا هر دو بوده نفرموده و از این قبیل مسامحات در آن کتاب بسیار است .

و از جمله اشخاصیکه در رد صوفیه کتاب نوشته اند محدث اخباری
شیخ حر عاملی محمد بن الحسن بن علی بن محمد المعروف بالشیخ الحر العاملی است

در کتاب امل الامل که از جمله مؤلفات او است تفصیل حال خود و اسامی مصنفاتش را ذکر نموده از آنجمله میگویند رساله دارم در رد بر صوفیه و مشتمل است بر دوازده باب و دوازده فصل و قریب هزار حدیث در اوست در رد بر آنها عموماً و خصوصاً در هر چیز که اختصاص یافته باشند بآن چیز .

و صاحب لؤلؤ ترجمه او را در آن کتاب نموده بعد از آنکه عبارت امل الامل را بالتام نقل نموده میگوید .

قول مخفی نماند بدریستیکه شیخ حر اگرچه بسیار است تصانیف او مگر آنکه تماماً خالی از تحقیق است و محتاج است بتهذیب و تنقیح و تحریر صاحب روضات الجنات نیز ترجمه او را نموده و بعد از نقل کلام صاحب لؤلؤ میگوید :

اقول بلکه خالی بودن از تصرف و تحقیق و دقت نظر در مقام فهم اخبار و جمع منافات احادیث در غالب کسانیست که بوده اند بر طریقه اخباریه و در این طعن صاحب لؤلؤ و شیخ حر هردو شریک و سهیم میباشند مثل سایر شرکای اخباریه این دو نفر چنانکه اشاره شد در ذیل ترجمه صاحب مدارک و غیره از کلام صاحب مطالع و از شواهد بر این مدعی آنکه طاعن و مطعون علیه بالتام از این طائفه حشویه ظاهریه ملقبه باخباریه فرق بسیار دارند با مجتهدین، چنانچه در ترجمه ملا امین استرآبادی مذکور شد و بعد از چند سطری میگوید تعریف این دو نفر یعنی شیخ حر و صاحب لؤلؤ آنستکه هردو در مناقضة صوفیه هم عنان طریق بغض با آنها را پیموده اند.

و نیز در آن کتابست که وقتی شاه سلیمان صفوی گفت بشیخ فرق میانۀ حر و خر بچه چیز است و چون در مشهد مقدس رضوی متوطن شد امر قضاوت را با و مرحمت فرموده و شیخ الاسلام مملکت خراسان شد.

و از غرایب مجلس مرافعه او آنستکه در مقام ترافع هر کس را میگفتند درس کتاب اصول می خواند رد شهادت او را مینموده چنانکه وقتی در قضیه یکی از طلاب در واقعه شهادت داد کسیکه مدعی علیه بود گفت آقا این مرد زبده شیخ بهائی در اصول میخواند شهادت او را باین جهت رد نمود و شیخ حر را کتابیست در فقه مسمی به بدایة الہدایة و جدا مجد راقم را بر آن شرحی است در نہایت خوبی.

و از جمله اشخاصیکه رد بر صوفیه نوشته اند ملا احمد بن محمد التونی
ملا احمد بن محمد
التوائی البشروی
 البشروی است در امل الامل ترجمه او را نموده رسالۀ رد بر صوفیه را بوی نسبت داده میفرماید از معاصرین و مجاورین مشهد مقدس

و ترجمه فاضل تونی جز در امل الامل دیده نشد و مخفی نماناد که احمد بن محمد تونی بشروی غیر از فاضل تونی مولی عبدالله بن محمد تونی بشروی صاحب وافیہ و کتب دیگر است مانند شرح ارشاد در فقه و رسالہ در جمع و رسالہ در اصول اگرچه او نیز از معاصرین و مجاورین مشهد رضوی باشیخ حراست.

و از جمله کسانیکه رد بر صوفیه نوشته اند شیخ یوسف بن احمد بن
شیخ یوسف صاحب
حدایق
 ابراهیم بن احمد بن صالح بن احمد بن عصفور الدرازی است و دراز یکی از قرای بحرین است. ترجمه ویرا ابوعلی در منتهی المقال

ذکر نموده میفرماید از اجله مشایخ معاصرین است در ابتدای امر اخباری صرف بود بعد از آن بطریقه وسطی رجوع نموده که نه اخباری و نه اصولی صرف بوده و میگفته است این طریقه مجلسی است و در سال هزار و یکصد و هفت در قریه ماحوز که از قرای بحرین است بدینا آمده و در نزد پدر خود در حال صباوت درس خوانده و بعد از آن خدمت شیخ حسین ماحوزی که عالم فاضل کامل و مجتهد صرف بوده تحصیل مینموده و جناب شیخ حسین بسیار طعن

بر اخباریه میزده چنانچه علامه بهبهانی آقا محمد باقر نقل از شیخ فرموده که این عبارت را میگفته الاخباریون هم الذین یقولون مالا یفعلون ویقلدون من حیث لا یشعرون و پس از چندی که اشتغال بتحصیل داشت بزیارت خانه خدا و رسول مجتبی مشرف شد و مراجعت بقطیف نمود و مدتی در آنجا بود تا آنکه اعراب نواصب استیلا بر بحرین یافتند فرار نموده چندی در کرمان و شیراز و توابع آنجا مانند اصطهبانات مشغول بتدریس و تألیف بود بعد از آن بعقبات عالیات مشرف و در کربلا مجاور گردید و بعبادات مواظبت نموده و تألیف کتاب حدائق الناظره فی احکام العترة الطاهرة در آنحال نوشته و این کتاب جلیل است جمیع اقوال و اخبار وارده از ائمه اطهار را جمع نموده الا آنکه بواسطه میل او بطریقه اخباریه قلیل الاستدلال است .

و نیز از او است کتاب سلاسل الحديد فی تقييد ابن ابی الحديد ورد براو .
و از افادات آنجناب است کتاب نفحات الملكوتیه فی الرد علی الصوفیه در آن کتاب ترهات و خرافات ایشان را ذکر نموده و از آن طایفه شمرده است المولی محسن الکاشانی و نقل عنه مقالات قبیحة و عقاید غیر ملیحه وردها .

خلاصه بعد از ذکر اسامی کتب و رسائل آنجناب میفرماید در ماه ربیع الاول هزار و یکصد و هشتاد و شش وفات نموده و شاگردان او شیخ محمد علی الشیر با بن السلطان و حاجی معصوم ویرا غسل دادند و استاد علامه یعنی محقق بهبهانی براو نماز خواند و باوجود آنکه بواسطه طاعون مردم متفرق و متشتت بودند بر جنازه او جمع کثیر حاضر شدند و استاد علامه را ادام الله بقاء در رد براو رسائل متعدده و مطوله و مختصره است و كذلك پسر استاد دام فضله رساله جیده مبسوطه در رد براو دارد و بعض مشایخ از کیا نیز رساله وجیزه در رد براو دارد .

و از جمله کسانی که در ذم متشبهین بمتفقه و متکلمین و حکماء و

صوفیه صاحب کتابند الحکیم المتأله صدرالدین محمد بن ابراهیم -

ال شیرازی المشتهر بملا صدرا .

صدر المتألهین

محمد بن ابراهیم

ال شیرازی

در کتاب امل الامل ترجمه آنجناب را در کمال اختصار نموده می

گوید فاضل من فضلاء المعاصرين ذكره صاحب السلافة یعنی میرسید علیخان فقال كان عالم اهل زمانه فی الحکمة متفنناً لجميع الفنون توفي فی العشر الخامس من هذه المأة انتهى .

و صاحب لؤلؤ ذکر آنجناب را در جمله مشایخ دامادوی یعنی مولانا محسن فیض در حکمت

و کلام نموده فقال المولی صدرالدین المذكور فهو محمد بن ابراهیم صدرالدین المشهور

بملا صدرا كان حکیماً فلسفياً صوفياً بحتاً توفي بالبصرة وهو متوجه الى الحج فی سنة خمسين

بعد الالف وله ابن فاضل كما تقدم فی کلام السيد نعمة الله یسمى میرزا ابراهیم و كان فاضلاً

عالماً متکلماً جلیلاً نبیلاً فی اکثر العلوم سیمافى العقلیات والریاضیات قال بعض اصحابنا بعد الثناء

علیه وهو فی الحقیقة مصداق یخرج الحی من المیت قد قرأ علی جماعة منهم والده ولم یسلك مسلكه و كان علی ضد طريقة والده فی التصوف والحكمة وقد توفی فی دولة شاه عباس الثانی بشیراز فی عشر السبعین بعد الالف ومن مؤلفاته حاشیة علی شرح اللعة الی کتاب الزکوة وله ایضاً کتاب تفسیر عروة الوثقی انتهى .

وسید بزرگوار آقا سید ابراهیم بن الامیر محمد معصوم الحسینی القزوینی والد ماجد آقا سید حسین که مزار فیض آثارش در قزوین از مشاهد مشرفه است حواشی بر امل الامل نوشته اند نامش متمم الامل است بر عبارت مذکور از امل چنانچه ترجمه فارسی آن چنین است مولی صدرالدین از جمله شاگردان سید محقق میر محمد باقر داماد و شیخ بزرگوار بهاء الدین محمد عاملی قدس سرهما است و او را کتب و مصنفاتی است از آن جمله است شرح اصول کافی و کتاب شواهد الربوبیه و کتاب الاسفار الاربعه و کتاب شرح الهدایة و حاشیه بر الهیات شفا و شرح حکمة الاشراق و کتاب واردات قلبیه و رساله در حدوث عالم و کتاب مسائل قدسیه و قواعد ملکوتیه و رساله در تحقیق تشخص اجوبه از مسائل مشکله اجوبه از مسائل بدو وجود انسان رساله در تحقیق اتصاف ماهیت بوجود اجوبه از مسائلیکه محقق طوسی از معاصر خود سؤال فرموده و معاصر جواب نداده کتاب اسرار الایات تفسیر سورة الجمعه تفسیر سورة الطارق تفسیر سورة الواقعة تفسیر آیه النور تفسیر سورة یس تفسیر سورة القدر . وسید معاصر در روضات الجنات از جمله مصنفات آنجناب را که ایراد نموده تفسیر آیه الكرسی و کتاب حکمة العرشیه و کتاب مشاعر و شیخ احمد احسائی این دو را شرح نموده و رساله اکسیر العارفین فی معرفه طریق الحق والیقین و رساله اتحاد العاقل والمعقول و رساله کسر الاصنام الجاهلیة فی کفر جماعة الصوفیة .

و بعد از چند سطر میگوید در بسیاری از مصنفات مذکوره کلماتیست که با ظواهر شریعت ملایم نیست و گویا مبنی است بر اصطلاحات خاصه خودش یا آنکه حمل کرده شود بر چیزیکه موجب کفر و فساد اعتقاد او نشود و بواسطه این کلمات سوءظن برای جمعی از فقها بهم رسیده بلکه فتوی بکفرش دادند چنانچه بعضی در حق شرح اصول کافی گفته اول من شرحه بالكفر صدرا .

راقم گوید شیخ بزرگوار شیخ مرتضی اعلی الله مقامه در مسئله نیت وضو و تحقیق معنی اراده در کتاب طهارت نقل عبارت از ملا صدرا فرموده ما هذا الفظه الشریف قال صدر المتألهین الی اخر ما نقل .

و اما کتاب کسر الاصنام الجاهلیة نظر حکیم بمتدلسین و متشبهین است بصوفیه و متفقه و حکماء فلینظرو اینکه سید معاصر گفت کسر الاصنام الجاهلیة فی کفر جماعة الصوفیه افتراء است بل فی مدح جماعة الصوفیة الحق .

در یکی از فصول مقاله سیم آن کتابست ما هذا الفظه والعاقل الفهیم و کل من نظر

فی اوضاع هذا الزمان واطوار امله نظر اعتبار و استبصار بعلم یقینا ان اهل الله وارباب التصوف والکمال والحال یمتنع ان یکون احد منهم ظاهراً جلیلاً یجب ان یکون مستوراً مخفیاً لا بان یکون بشریته غیر مشاهدة لاحد بل بان یکون حالته مختفیة علی الخلق ومرتبته مجهولة علیهم

و بالجمله الصوفی من حیث انه صوفی مستور عن العقول وان لم یکن ظاهر جسده وسایر حالاته مستوراً عن الانظار الی ان قال خزائن الامناء مکنونة و کنوز الاولیاء مخزونة قدس الله تعالی اهل عرفانه وخواص عبادہ و محبویه عن اطلاع اهل الدنیا و عبدة الشهوات علی احوالهم والطمع فی ادراک شأنهم وجلت منزلتهم عن ان یصل الیها افهام الجہال وطبایع الارذال فهم تحت حجت العزة محتجبون و فی قباب الکبریاء عن معارفة اهل الشر والفساد مستورون وهم خاصة بعبادة ربهم والتقرب الیه وسایر الناس کباقی الحیوانات وجمله الکائنات بخدمتهم قائمون لانهم غایة الکون و ثمرة الایجاد و غیرهم معدات والات جودهم الی اخره .

و چنانچه فیض هم در مقاله شصت و دوم و سیم و چهارم از کتاب کلماته الطریقه و کتاب بشارة الشیعة در ذم متلبسین بصوفیه عبارات و اشاراتی فرموده و چنانچه سبق ذکر یافت از جماعتی مثل مولانا درمثنوی و شیخ محمود در گلشن راز در مذمت عیاران و طراران که بلباس این طایفه درآمده اند بیش از همه نکوهش نموده اند و عجب اینست که با وجود اینکه کتب آخوند و فیض علیهما الرحمة نتیجة استدلالشان کلمات صوفیه است حتی آنکه صاحب لؤلؤة در حق فیلسوف گفت صوفی بحت صوفیه میگویند پیرو مقالات صوفیه است نه صوفی .

و در سلسله نوربخشیه و نعة اللہیه از سلاسل معروفیه ذکر اتصال میر فندرسکی و داماد و بهاء الدین عاملی و صدر الدین شیرازی و فیض کاشانی و مولانا محمد تقی مجلسی رحمة الله علیهم بعونه تعالی بیاید .

میرزا محمد اخباری و از کسانی که در رد صوفیه اهل کتابند ابواحمد محمد بن عبدالنبی بن عبدالصانع المحدث النیشابوری المعروف بمیرزا محمد الاخباری در کتاب رجال که از مؤلفات خود او است ترجمه خویش را از اسم و کنیه و اسماء آباء چنانچه مذکور شد نوشته است باضافه المعروف بالمحدث الاخباری الاسترآبادی جداً النیشابوری والد الہندی مولداً المشاہدی نزلاً .

و میفرماید مصنف این کتاب را ید طولاً است در کلام والہیات وحديث وفقہ و اصول و علم تطبیق و معارف و در روز شنبه بیست و یکم ذی القعدة سال هزار و یکصد و هفتاد و هشت بدنیا آمده در اکبر آباد هند . پس از تکمیل وحج بیت الله در سال یکصد و نود و هشت در نجف اشرف مجاور شد و چندی بعد در حایر حسینی سپس در کاظمین (۴) و از برای او هشتاد و صنیف است در فتنون عقلیه و نقلیه و شہودیه و ذکر اسامی کتب را مفصلاً نموده و از آن جمله میگوید

(وله رسالة نفثة الصدور في رد الصوفية) وبعد از فراغ از تعداد اسامی کتب میگوید معاصر با شاه عالم تیموری هندی و پسرش اکبر شاه ثانی و سلطان مصطفی و سلطان محمود عثمانیم و در دولت محمدخان قاجار و فتحعلی شاه قاجار بمملکت ایران آمدم والان چهل سال از عمر مصنف میگذرد.

و در بستان السیاحة شروانی ترجمه ویرا در حرف نون بمناسبت نیشابور آورده و میگوید هنگام مجاورتش بعثات بخدمت وی رسیدم و پس از چهار سال که در کاظمین مجاور بود بواسطه عنادیکه اهل اصول را با اخبار است بحکم علمای اصول و اهل اجتهاد و از آنجمله آقا سید محمد بن آقا سید علی الطباطبائی در سال هزار و دوست و سی و دو هجری جمعی از صفار و کباران دیار بر سر خانه آن قدوه اختیار ریخته با یک پسرش و یکنفر از شاگردان آن بزرگوار را بسعادت ابد رسانیدند و اسباب آنچه بود غارت کردند و ریسمان بر پای معرفت پیمایش بسته جسد او را در کوچه و بازار کشیدند و قریب عصر در خارج درب کاظمین نزدیک بقهوه خانه دفن کردند انتهى ملخصاً.

و در روضات الجنات ترجمه وی را مشروحاً ذکر نموده در باب محمدین و در باب جیم در ضمن ترجمه شیخ جعفر نجفی طاب ثراه آورده است که شیخ را رساله ایست نامش نیز کشف الغطاء عن معایب میرزا محمد عدو العلماء ارسلها الی السلطان فتحعلی شاه القاجار و دلل فیها قبایح افعال ذلك الرجل و مفاصد اعتقاداته الکفرية بما لا مزيد علیه و ذلك حين التجاه الی حریم ذلك الملك خوفاً علی نفسه الخبيثه و فراراً من ایدی علماء العراق و قد ارخها مخاطباً لاهل طهران بقوله میرزا محمد کم لا مذهب له الی اخر ما قال و معلوم شد از رد نوشتن بر صوفیه نیز برای او فایده نبخشید.

و از کسانی که در رد صوفیه کتاب دارند مولانا الاقامه محمد علی بن قدوننا الاجل علامه البهبهانی ابن مولانا محمد اکمل اعلى الله مقامه
آقا محمد علی
البهبانی
 شیخ ابوعلی در منتهی المقال ترجمه جناب استاد خود باقر العلوم را

نموده میفرماید میلاد شریفش در سال هزار و یکصد و هیجده یا هفده در اصفهان بوده و چندی در بهبهان متوطن و بعد از آن بکربلا مجاور و از قدوم او طایفه اخباریه برافتادند و از نور علومش امر اجتهاد را رونقی تازه روی داد از برای آنجناب دو پسر است هر دو عالم اند اکبر ایشان آقا محمد علی است میلاد او سال یک هزار و یکصد و چهل و چهار در کربلای معلی بوده و در خدمت پدر تحصیل علوم فرموده و در سال طاعون از عراق عرب بدیار عجم آمدند و الحال آنجا میباشند و والده آنجناب یعنی استاد دختر نورالدین بن مولانا محمد صالح مازندرانی است و مادر نورالدین دختر مرحوم مولانا علامه محمد تقی مجلسی رحمه الله علیه است بنابراین ملا محمد صالح مازندرانی جد مادر است از طرف پدر مادر و علامه محمد تقی مجلسی جد مادر ایشان است از طرف مادر و ملا محمد باقر

مجلسی خالوی مادری آنجناب است و لذا يعبر عنه بخالی و عنهما بجدی انتهى ملخصاً .
و میرزا محمد اخباری نیشابوری سابق الذکر در رجال کبیر خود ترجمه جناب
آقا محمد علی را باین نحو نموده ما هذا الفظه محمد علی بن محمد باقر الاصفهانی المعروف
باین آقا سکن بقرمیسین و بهادفن کان فاضلاً متتبّعاً عاصراً ناه و کان صديقاً لنا فقيدا العناد
بالمحدثین شدید العناد بالصوفیه الی اخر ما قال .

و سید معاصر در روضات الجنات ترجمه آنجناب را در ضمن ترجمه پدر بزرگوارش
در حرف «با» آورده و نیز در باب میم بعنوان مخصوص فرموده و در این محل در ضمن
تعداد مصنفات آنجناب میگوید و مثل رسالة له اخرى فی النقض علی جماعة الصوفیه
علی الطريق الاخری سماها قطع المقال فی رد اهل الضلال و رسالة له فی حکم النکاح
مع الاعسار سماها مظهر المختار و ذهب فیها الی جواز فسخ المرأة نکاحها فی صورة
حضور الزوج و امتناعه من الانفاق والطلاق وان کان من جهة الفقر والاملاق .

راقم گوید رساله قطع المقال بنظر نرسیده ولی رساله خیراتی که لفظه خیرات
و تاریخ (۱۱۲۱) تاریخ تألیف او است موجود است .

و در هنگامیکه سید معصوم علی شاه دکنی را نزد خویش محبوس داشته و عاقبت
بعز شهادت و اصل شد برای حاجی ابراهیم خان اعتماد الدوله وزیر آقا محمد خان فرستاده اند
و بنحو انصاف هر کس دیده باشد آن رساله را خواهد گفت که جناب آقا در آن رساله حقیقه
نقض خود فرموده و قدح خویشتن نموده زیرا که برخلاف سیرت ائمه انام و علماء اعلام در آن
رساله عمل نموده و مشتمل بر کلمات رکیک مستخیف و فجاشی و بذائست و اخبار بسیار
در کافی و غیره در قدح بذاء وارد است و گفته سعدی است که سنت جاهلان است که چون
بحجت از خصم فرو مانند سلسله خصومت بجنبانند همچو آذربت تراش که جواب حجت پسر
برادر خود ابراهیم نداشت بچنگش برخاست که **لئن لم تنته لارجمک** .

و نیز آنجناب در مقام الفضل و ضمن بعضی رسائل در طعن صوفیه فرمایشاتی
فرموده اند و سرجان ملکم انگلیسی در تاریخ ایران ذکر اینطایفه را فی الجمله از قول
جناب آقا نموده خلاصه اصرار آن آقا در جرح و قدح و حبس و قتل اینطایفه سبب شد که
اولاد و اعقاب آقا تماماً حسن ظنی بآنها پیدا نموده و رفته رفته از ارباب یقین بلکه مروج
سلسله متقین شدند چنانچه در ذکر معاصرین و الدماجد احوال جناب عمدة العلماء الراشدین
والعرفاء الکاملین آقا محمود رحمه الله علیه ابن آقا محمد علی و برادر بزرگتر ایشان
مذکور گردد و الحال جناب حاجی محمد مهدی ابن آقا محمود دام فضله ضیابخش محراب
امامت و زاویه نشین خانقاه طریقت است .

و در ذکر حال معاصرین راقم ترجمه آنجناب بیاید و بسیاری مثل سید جزایری
در تلو کلمات بعضی سخنان دارند .

و مرحوم میرزا ابوالقاسم محقق قمی طاب ثراه در جواب از مسائل فرمایشانی فرموده اند .

و همچنین از معاصرین بعضی رسائل و کلمات در ذم ایشان دیده شده .
و مولانا محمد باقر مجلسی اعلی الله مقامه در باب ذکر از کتاب عین الحیوة بعد از معانی ذکر شرحی در نقض این طایفه نگاشته اند .
و سید ابوتراب مرتضی بن داعی الحسینی الرازی در کتاب تبصرة العوام و کتاب فصول التامه قدحی بلیغ نوشته اند .

و مولانا احمد بن محمد الاردبیلی قدس سره در کتاب حدیقة الشیعة که منتسب باوست بابی مخصوص در رد آنان عنوان نموده . راقم گوید چنانکه در اول باب تعریف صوفی از کلمات قوم معلوم گردید و کلام شهید قدس سره در باب وقف از کتاب دروس و عبارت علامة مجلسی در زاد المعاد در مدح این طایفه ذکر شد دیگر مجال شبهه نیست در اصل حقیقت تصوف و آنچه بعضی قادحین گفته اند شبهه موضوعی است نه حکمی و مقصود آنکه مصداق آن تعریف صوفی است اگرچه درجه و قبا است و آنکه بدان وصف نیست کوفی است اگرچه در خرقة و عبا است .

و روایت شیخ مقداد بن عبدالله السیوری الفقیه در شرح باب حادی عشر که در مطلب دوم بتمامها مذکور شد شاهد مدعا است و باین جهت صرف نظر از نقل عبارات آن رسائل باختصار نزدیکتر ولی محض توضیح بعضی مطالب و تنقیح برخی شوائب کلمات حدیقة الشیعه را که در حقیقت مدرک من تأخر است ایراد مینماید و شاید مقام مقتضی شود که از عین الحیوة علامة مجلسی مقالة در بیان آید والله الموفق والمعین .

در آنکه کتاب حدیقة الشیعة
اولاً باید دانست کتاب حدیقة الشیعة از مصنفات جناب مقدس اردبیلی علیه الرحمة میباشد یا آنکه از قبیل رب مشهور لا اصل له است در کتاب امل الامل در ترجمه جناب مقدس میگوید احمد بن محمد الاردبیلی از محقق اردبیلی نیست کان عالماً فاضلاً مدقّقاً عابداً ثقة ورعاً جلیلاً القدر عظیم الشان معاصراً الشیخنا البهائی له کتب منها شرح الارشاد کبیر لم یتم و تفسیر آیات الاحکام و حدیقة الشیعة . و شیخ یوسف بحرانی نیز در ترجمه جناب مقدس بعد از تمجید میگوید و کان مجتهداً صرفاً کالعلامة الحلّی وله ایضاً کتاب حدیقة الشیعة الی آخر کلامه و معلوم است شهادت صاحب لؤلؤة از روی شهادت صاحب امل الامل است و همچنین دیگران .

و بر حسب تحقیق این کتاب از مقدس نیست لوجوه عدیده .
یکی آنکه سید بزرگوار آقا سید ابراهیم بن امیر معصوم الحسینی در حواشی امل الامل که نامش متمم الامل است میفرماید لیس کتاب حدیقة الشیعة من مؤلفاته قدس سره علی ماتحقق عندی .

و دیگر آنکه در بستان السیاحه مذکور است که جمعی حدیقه الشیعه را بنظر مولا محمد باقر خراسانی مؤلف ذخیره رسانیده عرض نمودند که مولانا احمد اردبیلی در این کتاب مذمت صوفیه نموده شما چه میفرمائید در جواب فرمود که فهرست تألیفات مولانا احمد را دیده‌ام نام کتاب حدیقه الشیعه در آن نیست و آن کتاب تألیف ملا معزالدین اردستانیست و مذمت صوفیه نیز به آن الحاق شده و ملا معزالدستانی که مصنف آن کتاب است نیز انکار صوفیه ننموده.

و نیز ملا شاه محمد شیرازی می گفته که من ملا معزالدستانی را دیدم از او پرسیدم او کتاب حدیقه الشیعه را بخود منسوب کرد و در مذمت صوفیه هیچ نگفت و مؤید این مقال نیز نقل نموده‌اند که ملا محمود خراسانی که عالم ربانی بوده میفرموده کتاب حدیقه الشیعه که در هندوستان نوشته شده بود دیدم در آن هیچ قدح و ذم صوفیه نبوده.

و چون حدیقه الشیعه از مولانا احمد و کتاب تبصرة العوام از سید مرتضی رازی ثابت نیست لهذا مولانا محمد باقر مجلسی انکار و مذمت صوفیه را از آن دو کتاب نقل نکرده و در کتب خود نیز از آن دو کتاب چیزی نیاورده با آنکه نام چند کتاب غیر مشهور از علماء در مذمت صوفیه ذکر نموده.

و دیگر آنکه مرحوم حاجی محمد جعفر بن الحاج صفرخان الهمدانی در اوایل کتاب مرآة الحق میفرماید محقق اردبیلی را حاشیه ایست مشتمل بر اعلی درجه تحقیق بر الهیات تجرید الکلام و در مبحث توحید در رد شبهه ابن کمونه یهودی موافقت با محقق خفری نموده متمسک بوحدت وجود شده است و اتمام دلیل را موقوف باو دانسته باوجود قائل شدن بر وحدت وجود رد بر صوفیه چه معنی دارد و در اوقات تحصیل علوم شرعیه فرعیه خدمت مولانا المحقق المدقق المیرزا ابوالقاسم القمی رحمه الله علیه صحبتی مستوفا از مراتب و فضیلت و دقت و زهد و ورع محقق اردبیلی مذکور شد حقیر عرض نمود که آن بزرگوار مایل و قایل بوحدت وجود است در حاشیه الهیات، جناب ایشان منکر این صحبت شدند حقیر عرض نمودم که حاشیه الهیات بنظر منور رسیده است؟ فرمودند بلی در اوقاتیکه در نجف اشرف در ایام تحصیل توقف داشتم در آنجا دیده‌ام فرمودند که حاشیه در نزد تو میباشد عرض کردم بلی فرمودند فردا همراه خود بیاور قبول نمودم همینکه بمنزل معاودت نمودم بلافاصله یکی از معارم خود را فرستادند که فلانی موضع آن مسأله را معین نماید و کتاب را گرفته همراه بیاورد کتاب را بخدمت ایشان برد فردا که بخدمت رسیدم اظهار تعجب و غرابت مینمودند و این حاشیه مؤید حرفی است که شنیده شده است که این صحبت صوفیه از محقق اردبیلی نیست از دو نفر علما این انکار بحقیر رسیده یکی از سید بزرگوار سید ابراهیم همدانی المسکن القمی الموطن شخصی از ثقات تلامذه ایشان از ایشان نقل نموده که میفرموده‌اند که آن مطاعن از جناب محقق اردبیلی نیست بلکه یکی از فضلاء

قم است که اسم او را مذکور ساخت و ضعیف فراموش نموده و دیگر مولانا محراب جیلانی بود که ایشان هم منکر بودند انتهى ما اردنا من نقله .

و دیگر اینکه سید معاصر در روضات الجنات میفرماید و کتاب حدیقة الشیعه فی تفصیل احوال النبی و الائمة و اثبات الامامة الخاصة بالفارسیه کما انتسب الیه فی المشهور و صرح به ایضاً فی الامل و لؤلؤة البحرین و فی بعض کلمات الشیخ عبدالله بن صالح البحرانی و صاحب بلغة الرجال کما نقل عنهما صاحب اللؤلؤة و يدل علیه ایضاً ما یوجد فی مجلده الثانی الذی هو بین اظهرنا فی هذا الزمان و یختص بفضائل الاعیان و اثبات امامتهم بالدلیل والبرهان من الحوالة الی کتابه الزبدة و انه یبعد عن سوقه الوضع والانتحال و قد نقاها بعضهم و نقل ذلك عن سمینا المجلسی و لم یثبت عنه لفقد الدلیل علیها لكثرة نقله عن الضعاف التي لا اثر لها من الكتب المعتمدة او وجود مضمون الكتاب بعینه فی بعض كتب الشيعة الاعاجم المتقدمين الا قليلا من دیباجته کما قیل اول بعد التألیف بهذا السوق واللسان من مثله و فی مثل العزى السرى العربی من البلدان کفاية البعد الذی هو فی کون تذکرة الائمة الفارسیة المعروفة من مولانا العلامة المجلسی و ان اشتبه علی کثیر من المعاریف الذین لم یأنسوا بکتابه ولم یعرفوا حق قدره فی نسبتها ایضاً الیه ببعض ان رأوا فی خطبته ذکر محمد بن باقر بن محمد تقی مع ان المسمى بهذا الاسم ولد للمسمى باسم من بعده کثیر کثیر و غیر المنسوب منهما فی کتبه الی المجلسی نر سیر الی اخر ما قال .

و انصاف آنستکه هر کس نسبت این کتاب را به آن جناب بدهد حق او را شناخته و پایه مقام او ندانسته شخصی که پایه اجتهاد و احتیاط او بنحوست که ضرب المثل است و هر کس را بخواهند در ورع و قدس تعریف کنند میگویند مانند مقدس اردبیلی است و فی حدایق المقربین انه کان یخرج کثیراً من النجف الاشرف الی زیارة الکاظمین علی دابة الکراء فاتفق انه خرج فی بعض اسفاره ولم یکن معه مکاری الدابة فلما اراد ان یخرج من الکاظمین اعطاه بعض اهل بغداد رقیمة یوصلها الی بعض اهل النجف و اخذها وضبطها فی جیبیه ثم لم یوکب بعد علی الدابة فكانت هی یمشی قدما الی النجف ویقول انا لم اوذن من المکاری فی حمل ثقل هذه الرقیمة .

با وجود این احتیاط و تقوی چگونه متصور است بنقل اخبار ضعیفه غیر مذکوره در کتب معتبره و بعضی اقوال مغرضانه آنکه جماعتی را که حالشان معلوم نیست یا علم و تشیع ایشان محقق است نسبت کفر و زندقه دهد یا چنین تألیفی نماید که موجب اراقة دماء مؤمنین گردد و دیگر آنکه محقق اردبیلی در کتاب مجمع الفایده که شرح بر ارشاد علامه است معروف بفضل و تحقیق است بین اصحاب باندازه که بعضی گفته اند بعلت بسیاری دقایق فلسفه از طریقه فقهاء مرضیه بیرون رفته است .

وقال فی کتاب طهارة زبدة البیان عند تفسیر هذه الاية يا ايها الذین امنوا انما الخمر

والمیسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشیطان فاجتنبوه لعلکم تفلحون. قال وفي هذه الایة دلالة على تحریم سایر التصرفات فی الخمر من الشرب والبیع والشراء والاستعمال على جميع الوجوه و لا دلالة فیها على نجاسة الخمر و لهذا قال الصدوق ان الله عزوجل حرم شربها لا الصلوة فی ثوب اصابته فتأمل والاخبار مختلفة فی ذلك والاصل یؤیده نعم ان ثبت كون الرجس بمعنى النجس الشرعی فقط لدلت علیها الى ان قال فالاجماع الذی على كون الرجس بمعنى النجس فی التهذیب غیر معلوم بل كونه بمعنى النجس الشرعی اذ ما یفهم ذلك الا من القدر و كونه بذلك المعنی غیر ظاهر و الظاهر انه بمعنى المائم او الفعل المؤدی الى العقاب او القبح كما فی آیه التطهیر لیصح كونه خبراً عن المیسر و غیره ایضاً وان سلم مجیئه بمعنى النجس وبالجملة لا دلالة فیها على نجاسة الخمر وهو ظاهر بل فی الاخبار ایضاً لا دلالة لاختلافها والجمع بحمل ما یدل على وجوب الفسل على الاستحباب اولی من حمل ما یدل على عدمه على التقیة .

وبا وجود چنین دقتی درمسألة مشهوره بل اجماع منقول و صحاح مآثوره اصل طهارت را محکم گرفته چگونه میشود در حکم بکفر و زندقه جمعی ظاهر الاسلام اکتفا نمایند بقول تبصرة العوام که مؤلف ان معلوم نیست و تعریف شهید را در وقف دروس و کلمات سید حیدر آملی و محقق طوسی و خبر درغوا الى اللثالی و شرح باب حادی عشر را ندیده باشد . و ثانیاً گوئیم بر فرض که این کتاب از آن عالیجناب باشد مانند دیگر مسائل فقه و اصول فقه بنابر اجتهاد ایشانست و از بدیهیات اولیه و ضروریات مذهب امامیه است لیس کل مجتهد بمصیب فی الفروع والاصول و اهل سنت و جماعت نیز در اصول دین موافق با امامیه اند که لیس بمصیب اگرچه در فروع مصوبه باشند و طایفه حقه حکم الله را تابع آرای مجتهدین نمیدانند مطلقاً بلکه صدوق و بعضی دیگر درمسألة سهو سخن را بجای بالاتر رسانیده .

وفقیه کامل شیخ محمد حسن در جواهر الکلام درمسألة اختلاف و اشکالیکه میانه اخبار کراست بحسب مساحت و مقدار کلامی فرموده که مستلزم هرج و مرج تمام ابواب فقهیه است و بفرموده شیخ مرتضی اعلی الله مقامه در کتاب طهارت رفع اشکال باشکل نموده و چنانچه بعضی در مقام قدح باجتهاد خود کلماتی گفته و رسائلی نوشته همچنین جمعی از اعظم علما که بعد از این در بین کلمات حدیقه نقل عبارات ایشان میشود از روی تحقیق و اجتهاد مدح ایشان را نگاشته اند قال الله تعالی والذین جاهدوا فینا لنهدینهم سبلنا و ان الله لمع المحسنین .

والحال شروع مینمائیم در نقل کلام آن کتاب مستطاب تاچه قبول افتد و چه در نظر آید.

در حدیقه الشیعه میفرماید در ضمن حالات حضرت صادق علیه السلام عبارت حدیقه الشیعه در
 و چون ابتدای ظهور صوفیان و مذهب باطل ایشان در زمان حضرت
 باره صوفیه و جواب آن امام جعفر صادق بوده بنا بر وعده که در اوایل جزو اول این مختصر
 نموده چند کلمه در بیان مذاهب و عقاید صوفیه در باب جدا گانه در این مقام مسطور میگرداند.
 بعد از این کلام اول در تعداد مذاهب اهل اسلام نقلها نموده و بعد فرموده که باید دانست
 که عثمان بن شریک کوفی که بابوهاشم کوفی مشهور بود در آخرهای زمان بنی امیه این
 مذهب و این طریقه را وضع نموده و ابن خمره در کتاب هادی الی النجات من جمیع المہلکات
 و کتاب ایجاز المطالب فی ابراز المذاهب آورده و سید مرتضی رازی در کتاب فصول ذکر
 کرده و از مشایخ صوفیه شیخ عزیز نسفی که از مشاهیر علمای این طایفه است در کتاب
 تصفیة القلوب قائل شده و قشیری که سنیان او را امام قشیری میگویند و از بزرگان علمای
 نواصب و صوفیه است و صاحب تصانیف بسیار است در چند کتاب و رساله اش اعتراف باین
 نموده که نام صوفی در جائی مذکور نبود تا پیش از تمام شدن دو یست سال از هجرت این
 نام را وضع کردند و ملاجائی در اوایل کتاب نفحات الانس از او نقل کرده و خود باین قائل
 است و میگوید اول کسیکه او را صوفی گفتند ابو هاشم بود و بغیر او در بسیاری از کتابهای
 شیعه و سنی این معنی مضبوط است با وجود این میباید دید که جمعی از متعصبان در معنی
 صوفی و وجه تسمیه هریک از پیروان عثمان کوفی چه دست و پاها زده اند و چه وجوه درهم
 بافته اند حتی بعضی از ایشان گفته اند که عبارت از اصحاب صفة بوده که صوفی کرده اند و
 صوفی گفتند و طایفه بی از فریبندگان بجهة رونق کار و رواج بازار خود دانسته به آن توجیہات
 کاسده قائل شده اند و گروهی از غافلان نادانسته به آن وجوه فاسده کاسده معترف گشته اند
 و به آن سخنان واهی سفیهان را در وادی گمراهی انداخته اند.

پس بدان اول کسی را که صوفی گفتند چنانکه شیعه و سنی نقل کرده اند ابو هاشم
 کوفی بود و این بسبب آن بود که مانند رهبانان جامه بشمینہ درشت میپوشید و آن ملعون
 مثل نصارا بحلول و اتحاد قائل شده ولیکن نصاری در باره عیسی بحلول و اتحاد قائل بودند
 و او از برای خود این دعوی بنیاد نهاد و در این دود دعوی متردد و متخیل بود و معلوم نیست که در
 آخر رأی شومش بکدام یک قرار گرفت و در کتاب اصول الدیانات مسطور است که او بظاہر اموی
 و جبری بود در باطن ملحد و دهری و مرادش از وضع این مذهب آن بود که دین اسلام را
 برهم زنند و از ائمه معصومین علیهم السلام چند حدیث در طعن او وارد است و پیروان او را
 خواه صوف پوشند و خواه نپوشند صوفی گویند و گاه بنام او و گاه بنام پدر او ایشانرا
 منسوب گردانیده بهاشمیه و ابو هاشمیه و عثمانیه و شریکیه خوانند.

و چون سفیان ثوری طریقه و روش او را خوش کرده صورت و رؤیت و تشبیه و تجسیم

بر مذهب او افزوده و عرصه این مذهب باطل را وسیع گردانیده این فرقه را ثوریه و سفیانیه نام کردند.

وبعد از آن ایشان را بابویزید بسطامی نسبت داده یزیدیه و بسطامیه لقب کردند و باعتبار قائل بودن بحلول و اتحاد ایشانرا حلولیه و اتحادیه خواندند.

و چون جمعی از ایشان در اتحاد مبالغه نموده بوحدت وجود قائل شدند ایشانرا وحدتیه نام کردند و بحسین بن منصور حلاج ایشانرا منسوب ساخته منصوریه و حلاجیه گفتند و بجهت آنکه در باب مشایخ خود غلو نموده بخدائی ایشان بوجه حلول و اتحاد قائل شدند و بر گمراهی خود و دیگران افزودند ایشانرا غلات و غالیه و غاویه نام کردند و بسبب مکرو شید و زرق و خدعه و مردم فریبی ایشان را بزراقیه و خداعیه موسوم ساختند.

و چون طریقه و مذهبی اختراع نموده بودند و مشتمل بود بر رهبانیه و نصرانیه و در آن کفر و اسلام را درهم آمیخته امامان ما ایشانرا بمبتدعه مسمی گردانیدند و چون مناققان و ریاکاران بودند مرایه خواندند و چون اصطلاحی وضع نموده اند آنرا تصوف نام نهادند علما ایشانرا متصوفه نام کردند و بواسطه لافهای بسیار که میزدند ایشانرا متصلفه گفتند و اینها نامهایست که بیشترش بر کل این طایفه جاریست و بغیر از این ایشانرا نامها بسیار است و بعضی دیگر از نامهاییکه طایفه ایشان را به آن نامها میخوانده اند بعد از این مذکور خواهد شد.

و اشهر القاب این طایفه صوفیه و متصوفه و متصلفه و مبتدعه و زراقیه و غلات و غالیه و غاویه و حلاجیه است و از ایشان غلات سنیانند و این گروه اظهار زهد میکردند و تقشف می نمودند و اعتقاد باطل خود را پنهان میداشتند و در زیر زمینها با یکدیگر از عقاید باطله خود سخن میگفتند تا شبلی بهم رسید و بعضی از رازهای ایشان را که افشای آنرا پری صرفه نمیدانستند بر سرمهر بیان کرده و پیش از او بعضی از رؤسای این فرقه بکنایه و رمز بعضی اسرار خود را که همه محض کفر بوده در مجالس ادا میکردند و خود را در آن حالت مست و مدهوش میساختند الا بایزید که مکرر بی باکانه لیس فی جبتی سوی الله و سبحانی ما اعظم شأنی و رأیت الله فی المنام و رأیت الله فی صورة شیخ هرم میگفت، و او در اصول بظاهر حلولی و مشبهی بوده و در فروع بمذهب مالک عمل می نموده و در باطن ملحد و زندیق بود و سنیان بسته اند که اوسقای امام جعفر صادق بود و این محض افترا است و آن شقی معاصر حضرت امام حسن عسکری بود و روزی چند خدمت جعفر کذاب کرده بود و اکثر این طایفه بظاهر بمذهب احمد حنبل و مالک در فروع عمل میکردند و بظاهر شبلی مالکی منهبی بود و ذوالنون شاگرد مالک بود و بیشتر این طایفه در باطن متحد بودند. و اما حسین بن منصور حلاج رسوائی را از بایزید گذرانیده و کفر و الحاد خود را

بی آنکه پلاس پوشاند ظاهر گردانید و توقیع برلن او بیرون آمد .
 و از جمله کسانی که فتوی بقتل او نوشته اند یکی حسین بن روح است که از و کلای
 صاحب الامر است و عادت متعصبان سنی است که هر کس را از این طایفه که بینند رسوائی
 از حد گذرانیده و پرده از روی کفر خود بر انداخته مانند بایزید بسطامی و حسین بن منصور
 حلاج گویند که دوتا بوده و اکثر صوفیه نیز دعوای دو تائی ایشانرا میکنند با آنکه
 در دیگر جاها باتحاد قائلند در اینطور جاها از غلبه تعصب قاعده مذهب خود را فراموش
 کرده بدو تائی قائل میشوند و میگویند دو حسین بن حلاج و دو بایزید بسطامی بوده اند
 یکی از ایشان کافر بوده و دیگری مؤمن و از اکابر اولیاء الله بوده و هیچ فکر نمیکند
 که چون بکتب سیر و تواریخ معتبره رجوع نمایند رسوائی شوند و شیعه باید که گول
 نخورد و بداند که از امامان ما احادیث بسیار در طعن این طایفه مرویست و متقدمین علمای
 ما در مذهب این فرقه کتابهای بسیار نوشته اند .

راقم گوید در مطلب اول از اصل دوم از تعریف تصوف و از مطلب دوم در معنی
 حقیقی صوفی و وجه تسمیه و در اول همین مطلب از کلمات حکما و مورخین و علما و موثقین
 معلوم شد که مراد از صوفی کیست و از چه وقت این نام بوده و در اصل سیم مفصلاً بیاید که
 اتصال سند تمام سلاسل سرور و اولیاست چنانچه مشروحاً در شجره طیبه کمیلیه و ادهمیه و طیفوریه
 و معروفیه و سایرین بنحو استقصاء مذکور میشود .

و علی المجالہ کلام ابن ابی الحدید را در اول شرح نهج البلاغه ذکر نمائیم در مقام
 اینکه اثبات مینماید که مبدء تمام علوم حضرت ولایت مآب است میگوید :

و من العلوم علم الطريقة والحقیقة و احوال التصوف و قد عرفت ان ارباب هذا الفن
 فی جمیع بلاد الاسلام الیه یتھون و عنده یقفون و قد صرح بذلك الشبلی و الجنید و سری
 و ابویزید البسطامی و ابی محفوظ معروف الکرخی و غیرهم و یکفیک دلالة علی ذلك الخرقه
 التي هی شعارهم الی الیوم و کونهم یسندونها باسناد متصل الیه علیه السلام انتهى کلامه .
 و حدیث خرقه را که رسول ختمی مآب سرور و اولیا پوشانید در احوال معروف کرخ
 بتمامه ذکر میشود از کتاب مجلی محمد بن علی بن ابراهیم بن ابی جمهور احسائی و آخر آن حدیث
 آنستکه رسول خدا فرموده چون رجوع کردم از معراج پوشانیدم او را بعلی باذن خدا
 و این خرقه با جمله و دایع بحضورت امیر رسید و هم چنین هر امامی بامام بعد و هر یک
 از ائمه انام پوشانیدند از آن خرقه بر خواص شیعیان خود که اصحاب سر بودند .

قال المحقق الطوسی فی تجرید العقاید فی باب الامامة فی وصایة علی و تمیزه بالکمالات
 النفسانية والبدنية والخارجية و قال امامنا العلامة فی شرحه جتی ان الفضلاء من المشایخ کانوا
 یفتخرون لخدمتهم علیهم السلام .

فابو یزید البسطامی کان یفتخر بانه یستقی الماء لدار جعفر الصادق و معروف الکرخی

اسلم علی یدی الرضا وکان بواب داره الی ان مات رحمه الله .

واما اینکه مؤلف نقل کرد که نام صوفی درجائی مذکور نبود تا پیش از تمام شدن مائة دوم از هجرت، منافات دارد با حدیثی که در غوالی اللثالی ابن ابی جمهور احسائی روایت نموده و خود او متعرض بیان آن حدیث شده است و فاضل محدث سید نعمه الله تستری شرح بر تمام غوالی اللثالی نوشته است و حدیث اینست :

قد سئل علی علیه السلام عن معنی التصوف فقال علی التصوف مشتق من الصوف وهو ثلثة احرف ص و و ا و و فاء . الصاد صبر و صدق و صفاء . والواو و دو و رد و و فاء . والفاء فقر و فرد و وفاء ترجمه بیان حدیث که بعربی فرموده فارسیش اینست که صبر اول مرتبه میباشد که سالك الی الله بر خود قرار داد باید نماید و او بر سه نوع است صبر از شهوات و صبر بر طاعات و صبر بر مصیبات و صدق مرتبه وسطی مبتدی سلوک است و او مطابق بودن باطن است با ظاهر بحیثیتی که صادق باشد در صبر خود و صفا آخر مرتبه مبتدی سلوک است و او لازم است دو مرتبه سابق را چه در حینی که صبر و صدق هم رسید البته حاصل میشود بسبب آنها صفاء ظاهر و باطن از جمیع کدوراتیکه مانعند از قبول فیض .

و دو اول مرتبه متوسطین است و او محبت بمطلوب است و ترك نمودن التفات بغیر او و ورد وسط این مرتبه است و لازم است از برای ود و او مراقب بودن است محبوب را در جمیع حالات بدوام ذکر او و مشغول نشدن است بماسوای او و او حقیقت مودت صادقه است و وفا آخر درجه این مرتبه است و او مداومت نمودن بر مشاهده محبوب و ثابت بودن در او بر مرتبه بی که مشاهده ملکه راسخه بشود و فقر اول مراتب وصول است و او نبودن رغبت است بغیر او و اعتنا ننمودن به شیئی غیر محبوب خود و محتاج نبودن به چیزی غیر او و فرد وسط این مرتبه است و او عبارت است از خلوت با محبوب و انفراد به او از ماسوای او و فنا آخر این مرتبه است و این است که بامحسوب مطلقا غیر را ملاحظه ننماید حتی خود را پس فانی بشود و از هر شیء حتی نفس خود و نیست ماورای این مرتبه مگر بقاء بالله و این محض موهبت الهی است بر کسیکه استحقاق او را هم رسانیده باشد روزی نماید ما را خدا این درجه علیا و مرتبه عظمی را بکرم و من خود. تا اینجا بیان ترجمه صاحب غوالی اللثالی بود .

و همچنین این حدیث را سید بزرگوار سید نجیب الدین رضا مؤلف نور الهدایة و سبع المثانی نقل نموده است بزیادتی باین نهج که مخبر صادق در جواب سائل از تصوف میفرماید که التصوف علی اربعة احرف التاء والصاد والواو والفاء . فالتاء اشارة الى الترك والتوبة والتقوى والصاد اشارة الى الصدق والصبر والصفاء .

و نیز منافات دارد با حدیثی که در کتاب بشارة المصطفی لشيعة المرتضى مذکور است. و این کتاب را در امل الامل بعماد الدین ابو جعفر محمد بن ابی القاسم علی بن محمد بن

علی الطبری الفقیه من تلامذة الشيخ ابو جعفر الطوسي قدس سرهما نسبت داده است .
و مولانا مجلسی نیز در فهرست بحارچنین نسبت داده اند کتاب را . خلاصه در کتاب
مذکور باسناد خود از رسول خدا روایت نموده قال رسول الله من سره ان یجلس مع الله
فلیجلس مع اهل التصوف . و بجای من سره من اراد نیز روایت شده و ترجمه اش اینست .

بیت

هر که خواهد همنشینی با خدا
گوشین اندر حضور اولیا
و نیز در آن کتاب است قال رسول الله لا تطعنوا علی اهل التصوف والخرق فان
اخلاقهم اخلاق الانبیاء ولباسهم لباس الانبیاء .
و نیز فرموده است راغبوا بدعاء اهل التصوف و اصحاب الجوع والعطش فان الله ينظر
الیهم و یسرع فی اجابتهم و این اخبار مؤید قول کسیست که نسبت صوفی را باصحاب صفة
داده است فلیتدبر .

و نیز منافات دارد این سخن با حدیثی که شیخ مقداد بن عبدالله السیوری الفقیه در شرح
باب حادی عشر نقل نموده انه سئل امیر المؤمنین عن الصوفی فقال الصوفی من لبس الصوف
علی الصفا و جعل الدینا خاف القفا و سلك طریق المصطفی و استوی عنده الذهب والحجر
والفضة والمدر والافالکلب الکوفی خیر من الف صوفی .
و فاضل یلمعی آقا محمد علی در رساله خیراتیة باهمه عنادی که در آن رساله اظهار
نموده اند این حدیث فاضل مقداد را چنانچه مذکور شد آورده اند و ترجمه نموده اند یعنی
صوفی کسیست که پشم را با صفای قلب پوشد و دنیا را پشت سر اندازد و سلوک طریق
مصطفی نماید و طلا با سنگ و نقره با کلوخ در نظرش مساوی باشد و اگر نه پس يك
سگ کوفی بهتر است از هزار صوفی بعد از آنکه ترجمه را چنانکه نقل شد بعین
عبارت میفرماید .

قاصر گوید که ظاهر است که صفات مذکوره صفات انبیا است و اوصیا و اولیا و
اوتاد مانند سلمان و ابوذر و مقداد و عمار نه درویشان و قلندران و پشم پوشان و فساق
و بنگ خوران و چرس کشان و منکران پیغمبران و شریعتهای ایشان و مقتضای اخبار مذکوره
آنستکه احدی از ارباب صفات مزبوره مانند حضرت رسالت و شاه ولایت و سایر الیه
معصومین و اکابر امت را صوفی نگفته اند و نتوان گفت هر چند که معنی صوفی بمعنی مذکور
قائم باشد بایشان چنانکه جایز نیست اطلاق علامه و فهامه و فقیه و عاقل بر خدا .
و معنی صوفی که الحال معروف صوفیانست مخترعش در اسلام ابو هاشم کوفیست
چنانکه مذکور شد و اختراع مذهب تصوف را در اواخر عصر بنی امیه نمود و نامش
عثمان بن شریک بود و بآنچه گفتیم تصریح نموده است . فاضل محقق ابن حمزه در کتاب هادی
و کتاب ایجاز ، و سید مرتضی رازی در تبصره و فصول ، و نسفی در تصفیه ، و قشیری در کتبش

و جامی در نفحات و در زمان دوائیقی وفات یافت انتهى .

راقم گوید چنانکه معلوم شد بنحو اجمال و بیاید بنحو تفصیل سند تمام سلاسل متصل است بسرور اولیاء و ائمه هدی و صوفی حقیقی ایشانند و اکابر امت را صوفی گفته اند و میتوان گفت و اینکه گفت چنانکه جایز نیست علامه و امثاله بخدا گفتن قیاس مع الفارق است زیرا که اسماء الله بنا بر مشهور توقیفی است و شهید در قواعد عنوان این مطلب فرموده و محقق طوسی در کتاب فصول در این مسئله بیانی دارد .

و دیگر آنکه ابوهاشم کوفی در طریق هیچیک نیست بلکه در تذکره های معتبره نامی از او برده نشده مگر اینکه جامی در کمال اختصار او را ترجمه نموده و شیوه جامی در نفحات غالباً بر ترجمه مجاهیل و ضماف است و با وجود آن نگفته است که ابوهاشم مخترع مذهبی بود چنانچه عبارت قشیری و نفحات هیچ اشاره و دلالتی ندارد و تمام کتب عرفا و محققین صوفیه مشحون است در اشتراط شرع نبی وقت و اینکه شریعت و طریقت یک حقیقت است و انفکاک ندارند .

و آنچه از کتاب تاریخ ابن خلدون مغربی معلوم میشود چنانچه در مطلب اول نقل عبارت او شد علم تصوف در اواخر مائة دوم مدون شده مثل مسائل فقه و حدیث و تفسیر فلیلاحظ . و مؤلف خیراتیه پیرو حدیقه و مؤلف وی مقلد تبصرة العوام است و معلوم نیست که مصنف این دو کیست اگر چه باسم سید مرتضی رازی و محقق اردبیلی شهرت یافته . و در ملل و نحل شهرستانی مذاهبی را که در حدیقه بصوفیه نسبت داده باشند خاص معین مذکور در آن کتاب منسوب ساخته و هیچ اسمی از متصوفه نبرده است .

و اما بعض اخباریکه در قدح ابوهاشم رسیده در ضمن کلمات بعد که از حدیقه نقل میشود با سایر اخبار مذکور خواهد شد و مناسب مقام است عبارت جامع الاسرار و منبع الانوار که از مؤلفات سید افاضل متألّهین حیدر بن علی العبدی الحسینی الاملی که از اجله علماء ظاهر و باطن است و ترجمه آنجناب در مجالس المؤمنین و روضات الجنات با اسامی کتب مؤلفه او مذکور است و ابن ابی جمهور احسائی هر جای کتاب خود از وی نقلی نموده بسید العلامة المتأخر صاحب الکشف الحقیقی تعبیر مینماید و با فخر المحققین ابن علامه الحلّی صحبت داشته و رساله رافعة الخلاف در بیان آنکه توقف سرور اولیاء با خلفای ثلاثیه از روی عجز بوده با اشاره وی نوشته و بیان سلسله خرقه و ارادت خود را در اول شرح فصوص که مسمی است بنص النصوص ذکر نموده است و مبنای آن جناب در آن شرح غالب برخلاف ماتن است مگر در مسأله وجود و آن شرح از تفایس مصنفات او است .

قال فی جامع الاسرار اخذت من لدن عنقوان الشباب بل من حین صباوتی الی هذا الزمان وهو کهلّی فی تحصیل المعارف الحقّه علی طریقه اجدادی الطاهرین والائمة المعصومین وهی التي فی الظاهر شریعة للشیعة الامامیة وفی الباطن حقیقة من حقایق الصوفیه

الالهية الى ان وفقت للتوفيق بين الطائفتين ومطابقة كل منهما بالآخر حتى تحققت حقيقة الطرفين وعرفت حقيقة القاعدتين وطابقت بينهما حذو النعل بالنعل والقذة بالقذة و سررت كما صرت جامعاً بين الشريعة و الحقيقة و حاوياً بين الظاهر والباطن واصلاً مقام الاستقامة والتمكين قائلاً قول من كان مثلى من ارباب اليقين الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا ان هدانا الله .

فاستجمعت مذ رأيتك العين اهوائى

كانت لقلبي اهواء مفرقة

وصرت مولى الورى اذ صرت مولائى

فصار يحسدنى من كنت احسده

شغلا بذكرك يادبنى و دنيائى

تركت للناس دنياهم و دينهم

وليس ذلك بدعوى ولا رعونة بل تحدثنا بنعم الله والطفاه لقوله واما بنعمة ربك فحدث وتذكر أ بكرم الله تعالى والطفاه لقوله وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين ومع ذلك كله كلما اتحدث من هذه الاقسام فى هذا الكتاب اضعافاً مضاعفة بمرار متعددة لا يكون الاذرة من جبل وقطرة من بحر لان نعم الله غير قابلة الاحصاء وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها .

و در آن کتاب بعد از ذکر روایات صحیحہ ازائمه اطہار در باب آنکہ امر ما صعب مستصعب است و راقم تمام آن اخبار را در اصل اول ذکر نموده از کتاب اصول کافی و غیرہ بآنجا رجوع نمایند میفرماید ترجمہ اش اینست کہ مؤمن ممتحن باید کہ صوفیہ حقہ باشد چه مؤمن ممتحن آنستکہ حامل اسرار باشد و علوم غیر صوفیہ کہ از جملہ اسرار نیست بلکہ علوم شرعیہ ظاہریہ است کہ اظهار اورا واجب است در رؤس مناہر و صدور معافل نمایند ہر گاہ علوم اہل بیت منحصر بہمین علوم شرعیہ بود نبودند محتاج بوصیت کتمان آن باین غایت و در نہایت شدت و با اینکہ اگر علوم آنها را مقصور بہمین علوم بدانیم عارف بکمالات مراتب ایشان نخواہیم بود چه علم شریعت بالنسبہ بعلم طریقت مثل قشر است بلب و طریقت نسبت بحقیقت ہمچنین است و کجا است قشر بلب و لب لب .

و بعد بقلیل فاصلہ میفرماید کہ تصوف عبارت است از تخلق باخلاق الہیہ قولاً و فعلاً و عملاً و حالاً و کدام کمال اعظم از این باشد کہ کسی متخلق باخلاق الہی باشد چنانچہ امر فرمودہ اند تخلقوا باخلاق الله و فی الحقیقہ نیست ارسال انبیا و رسل و تعیین اولیا و اوصیا مگر از جہۃ امر تحصیل این مرتبہ چنانچہ مخفی نیست بر صاحبان فطانت و گواہی میدہد ریاضات و مجاہدات ایشان و ترک نمودن ایشان جمع لذات دنیویہ و اخرویہ را و رجوع نمودن ایشان بفناء و بعضی گفته اند صوفی کسی است کہ مخالف نباشد ظاہراً و احکام شرعیہ را و موافق باشد باطن او بحقایق حقیقت .

و بعد از آنکہ ذکر بعضی کلماتیکہ در وصف صوفی ہر کس گفته است و تمام آنها را راقم در اول مطلب اول ذکر نمود میفرماید کہ چنانکہ تو استنکاف داری از اسم صوفی جمعی میپاشند غایت استنکاف دارند از اسم شیعہ و منسوب میسازند شیعہ را بکفر و زندقہ

و هر گاه بشناسند اینکه شیعه عبارت است از طایفه که مخصوص باشند بعلوم الهیه از اهل بیت پیغمبر (ص) و پیروی میکنند آنها را ظاهراً و باطناً و ایشان میباشند صاحب مقامات و درجات عالیّه هر آینه البته استنکاف و انکاری از آن طایفه نخواهند داشت شیعه هم که مشغول ریاضت و تزکیه نفس باشد و خود را باوصاف مذکوره منصف و متخلق ساخته باشد چه اسرار ائمه و احوال ایشان اعظم و اعلی می باشد از آنچه ایشان بر او میباشند و اگر مذمت نمایند صوفی حقیقی را بواسطه گروهی دیگر که خود را شبیه باینها نموده اند و شرکت اسمی را دارند و فی الحقیقه از این طایفه نیستند چه این طایفه آنست که با تشیع حقیقی کمال متابعت باقوال و افعال و احوال ائمه هدی داشته باشند و کسیکه باین اوصاف نباشد فی الحقیقه خارج است از آنها مذمت نمودن آن طایفه را بجهت افعال ناهنجار غیر ایشان خوش نیست و غلط است چنانچه جماعتی هستند که مشار کنند با شیعه در اسم و فی الحقیقه از ایشان نیستند مثل غلات و اسماعیلیه و زیدیه و کیسانیه و فطحیه و واقفیه و غیر ذلک هم چنین جمعی باشند که مشار کنند با صوفیه در اسم و فی الحقیقه از ایشان نیستند مثل جماعت مباحیه و حلولیه و اتحادیه و معطله و امثال و اقران ایشان و همچنانکه تفسیق و تکفیر نمودن کل شیعه را بجهت داخل نمودن غلات و اسماعیلیه خود را در اسم تشیع غلط است هم چنین تکفیر نمودن جماعت صوفیه حقه را بجهت جماعت حلولیه و اتحادیه و معطله و مباحیه بیجا و غلط است تا باینجا تمام شد کلام جامع الاسرار .

و اما اینکه مؤلف حدیقه گفت و سنیان بسته اند که بایزید سقای امام جعفر صادق بود و این محض افتراست تا بآخر .

راقم گوید تفصیل ترجمه ابایزید در سلسله طیفوریه مشروحاً بیان و تعدد ابایزید و نقل اقوال در ذکر احوال معاصرین جنید بغدادی بنحو استقصاء مذکور خواهد شد و در این مقام محض تذکر و اعلام کلام علم الاعلام شیخ بهاء الدین قدس سره را که در اوایل مجلد اول کشکول است عباراته ذکر مینماید تا سیه روی شود هر که در او غش باشد . چنین میفرماید بعد از ترجمه مختصری از حال ابایزید .

قال کاتب الاحرف ان ملاقات ابی یزید البسطامی لابی عبدالله جعفر بن محمد الصادق و کونه سقاء فی داره سلام الله علیه اوردها جماعة من اصحاب التاريخ و اوردها الفخر الرازی فی کثیر من کتبه الکلامیه و اوردها السید الجلیل رضی الدین علی بن طاوس فی کتاب الطرایف و اوردها العلامة الحلّی قدس روحه فی شرحه علی التجرید و بعد شهادة امثال هؤلاء بذلك لا عبرة بما فی بعض الكتب کشرح المواقف من ان ابایزید لم یلق الامام ولم یدرک زمانه بل کان متأخراً عنه بمدة مدیده و ربما یدفع التنافی من البین بجعل المسمى بهذا الاسم اثنين احدهما طیفور السقاء الذی لقی الامام و خدمه و الاخر شخص غیره و مثل هذا الاشتباه یقع کثیراً و قد وقع مثله فی المسمى بافلاطون فقد ذکر صاحب الملل والنحل ان جماعة متعددين من الحكماء القدماء

کل منهم کان یسمی افلاطون .

و اما قول مؤلف حدیقه و اما حسین بن منصور حلاج رسوائی را از بایزید گذرانیده

تا آخر .

راقم گوید ترجمه حسین بن منصور در کتب فریقین قدیماً و حدیثاً مذکور است و از علماء ظاهر و عرفاء باطن من المؤلف والمخالف در حق او بدو قول رفته اند جماعتی از امامیه میفرمایند دعوی با بیت مینمود و در این دعوی کاذب بود و بعضی گفته اند ساحر بود و رساله در رد او و حلاجیه نوشته اند و از کلمات بعضی عارفین چنین مفهوم میشود که در واقع صادق بوده ولی بر حسب ظاهر شرع کشتنی است چرا که کتمان و تقیه لازمه ایمان است .

و محقق طوسی قدس روحه القدوسی قدح او را روا ندانسته حیث بقول ان مراد الحلاج بقوله انا الحق رفع الانیة دون الاثنینیه کما قال .

بینی و بینک انی ینازعنی فارفع بفضلک اینی من البین

و شیخنا البهائی قد اول کلامه و استشهد بقول المحمود .

روا باشد انا الحق از درختی چرا نبود روا از نیک بختی

و سید شهید در مجالس المؤمنین تمجید او را نموده و سبب قتل واقعی او را نوشته .
و سید بزرگوار میر محمد باقر سبط المحقق الکرکی الشہیر بداماد در رساله رواشح السماویه آورده که حلاج در اول رمضان نیت روزه تمام شهر را مینمود و تا آخر شهر افطار نمی نمود .

و سید معاصر در روضات بعد از نقل این عبارت و بعضی سخنان مفرضانه میفرماید که صدور این نسبت از جناب میرنه از روی اعتقاد است یا آنکه از قبیل حدیث نبوی مشهور است حبک الشیء یعنی و یصم چنانچه پیشتر از میر گفته اند شیخ بهائی و پدرش رحمه الله علیهما و شیخ رجب برسی و ابن ابی حمهور احسانی و مولانا محمد تقی مجلسی و مولانا محسن کاشانی و قاضی نورالله تستری و شیخ احمد بحرانی و امثال ایشان از عرفاء مجتهدین .

راقم گوید و مانند مولانا محمد صالح مازندرانی و مولانا رجبعلی تبریزی مؤلف رساله کلید بهشت و تلمیذ محقق او قاضی سعید قمی شارح توحید صدوق و مؤلف اربعین و رسائل بسیار و مولانا عبدالرزاق لاهیجی صاحب گوهر مراد و ولد محقق او میرزا حسن قمی مؤلف شمع الیقین و شارح هدایت در حکمت و میرزا ابوالقاسم فندرسکی مؤلف رساله صنایع و قصیده مشهوره و حاشیه بر جوک بهشت و مولانا محمد باقر سبزواری و امیر سید عبدالله پسر زاده سید نعمه الله جزایری و مولانا محمد مهدی نراقی و آقا محمد بید آبادی و امثال ایشان از عرفاء مجتهدین اعلام که همگی مشایخ صوفیه و عرفاء شامخین را با احترام نام برده اند و شهید اول رحمه الله علیه در کتاب وقف دروس چنانکه نقل شد سابقاً فرموده الصوفیه هم المشتغلون بالعباده المعروضون عن الدنيا تا آخر و علامه مجلسی در دیباچه زاد المعاد

میفرماید صوفیان صفوت نشان تا بآخر آنچه ابتداء مطلب از ایشان ذکر شد خلاصه شخص حلاج و امثال که بنظر بعضی بد یا خوب است از موضوع بحث مطلق صوفیه موضوع است و از اینکه میان هر طایفه محق و مبطل و صحیح و فاسد و مجهول الحال و ضعیف بسیار است شبهه نتوان نمود و از اینکه علماء سوء و اخبار بسیارند و ذم عموم آنها خلاف دیانت است سخنی نیست .

بین در حق ابو علی محمد بن احمد بن الجنید البغدادی الملقب بالكاتب المشتهر بالاسکافی رحمة الله علیه چه گفته اند که از اعظام مجتهدین بلکه اول کسی است که میان امامیه بنای رأی و اجتهاد نهاد بعد از حسن بن ابی عقیل العمانی علیه الرحمة و از این جهت است در کتب فقها از این دو تعبیر بقدمین مینمایند قد رموه انه يعمل بالقیاس و بطلانه ضروری المذهب . قال سیدنا العلامة الطباطبائی فی فوائده الرجالیه عند الاعتذار عنه ان الامر بالنسبة الیه فی ذلك الزمان لم یکن بالغاً حد الضرورة فان المسائل قد یختلف وضوحاً و خفاء باختلاف الازمنة و الاوقات فکم من امر جلی ظاهر عند القدماء قد امتراه الخفاء فی زماننا لبعده العهد و ضیاع الادلة و کم من شئی خفی فی ذلك الزمان قد اکتسی ثوب الوضوح و الجلاء باجتماع الادلة المنتشرة فی الصدر الاول او تجدد الاجماع علیه فی الزمان المتأخر و لعل امر القیاس من هذا القبیل فقد ذکر السید المرتضی فی مسألة له فی اخبار الاحاد انه کان فی رواتنا و نقلة احادینا من یقول بالقیاس کالفضل بن شاذان و یونس بن عبد الرحمن و جماعة معروفین .

و فی کلام الصدوق فی الفقیه ما یشیر الی ذلك الی ان قال و بل ما ذکره النجاشی و العلامة من امر السیف و المال قد یشر بکونه و کیلا ولم یرد مع ذلك عنه من الناحیه المقدسه ذم و لا قدح و لا صدر من السفراء علیه اعتراض و لا طعن فظهر ان خطائه فی امر القیاس و غیره فی ذلك الوقت کان کالخطاء فی مسائل الفروع الی ان قال فان اختلاف الفقهاء فی مبانی الاحکام لا یوجب عدم الاعتبار بقولهم الی آخر ما قال .

و شیخ زین الدین شهید ثانی رساله نوشته اند در مسائل بسیاریکه شیخ ابو جعفر طوسی دعوی اجماع نموده در آن مسائل و خود شیخ مخالفت فرموده و بر شخص خیر و عالم بصیر پوشیده نیست که در کتب رجال کمتر کسی از روایات است که در حق او طعن و دقّی نزده باشند و در مسائل اصولیه یافت نشود مسئله بی که در او اختلاف ننموده باشند .

و من باب توضیح مرام اول معنی اصول و فروع را ذکر مینماید بعد از آن عقاید جمعی از بزرگان که روایات اخبار و علماء ابرارند قال بعض المتکلمین الاصول معرفة الباری تعالی بوحدانیه و صفاته و

فی معنی الاصول و الفروع

معرفة الرسل بآیاتهم و بالجملة کل مسألة یتعین الحق فیها بین المتخاصمین فهی من الاصول و من المعلوم ان الدین اذ کان منقسماً الی معرفة و طاعة و المعرفة اصل و الطاعة فرع فمن تکلم فی المعرفة و التوحید کان اصولیاً و من تکلم فی الطاعة و الشریعة کان فروعیاً و الاصول

هو موضوع علم الكلام والفروع هو موضوع علم الفقه و قال بعض العقلا كل ما هو معقول و يتوصل اليه بالنظر والاستدلال فهو من الاصول و كل ما هو مظنون و يتوصل اليه بالاجتهاد فهو من الفروع .

وبعبارة دیگر هر مسأله‌ی که تقلید در او روان بود اصول عقاید است و آنچه را که جایز باشد در او متابعت دیگری فروع دین است حال که فی الجمله معنی اصول و فروع معلوم شد بدانکه سید رضی الدین علی بن طاوس علیه الرحمة در کتاب کشف المحجّه میفرماید که قطب راوندی ابوالحسن سعید بن هبة الله تألیف نموده کتابی در اختلاف بین شیخ مفید و سید مرتضی در مسائل کلامیه و در آن کتاب نود و پنج مسئله را ذکر نموده ثم قال ولو استوفينا كل ما اختلفا فيه لطال الكلام الى آخر ما قال با آنکه شیخ مفید و سید نسبت استادی و شاگردی داشتند و شیخ مفید شرحی بر عقاید صدوق دارند ردأ علیه وذلك لكمال البيونة بينهما في مشريهما .

وسید نعمه الله جزایری در رساله مسکن الشجون در فرار از طاعون نقل نموده که شیخ مفید قائل بتجرد نفس بود و توبه نمود .

وقال قد ظهر لنا انه لا مجرد في الوجود الا الله وهشام بن الحكم **في عقاید الهشامین** وهشام بن سالم که از اصحاب کبار حضرت ابی عبدالله و ابی الحسن علیهما السلام میباشند چه سخنها در عقاید آنان گفته اند باندازه‌ی بی که مذهب تجسم و تشبیه را به آن دو نسبت داده و گفتند الهاشمیه اصحاب الهشامین از هشام بن الحكم نقل کرده اند که گفته است انه تعالى جسم ذو ابعاد له قدر من الاقدار و نقل عنه انه قال هو سبعة اشبار بشبر نفسه و انه في مكان مخصوص وجهة مخصوصة و قال هو متناه بالذات غير متناه بالقدرة و قال انه تعالى مماس لعرشه ولا يفضل عن العرش شيء منه و قال هشام بن سالم انه تعالى على صورة انسان اعلاه مجوف واسفله مصمت وهو نور ساطع يتلألؤ وله حواس خمسة ويد ورجل و عنق و اذن وعین و فم وله و فرة سواء وهو نور اسود لكنه ليس بلحم ولادم .

وقد نقل عنه انه اجاز المعصية على الانبياء مع قوله بعصمة الائمة و يفرق بينهما بان النبي يوحى اليه فينبئه على وجه الخطاء فيتوب منه والامام لا يوحى اليه فيجب عصمته وغلا هشام بن الحكم في حق علي حتى قال انه له واجب الطاعة وفي كتاب التوحيد من الكافي عند باب النهي عن الجسم والصورة باسناده عن علي بن ابي حمزة قال قلت لابي عبدالله سمعت هشام بن الحكم يروي عنكم ان الله جسم صمدى نوري معرفته ضرورة يمن بها على من يشاء من خلقه فقال (ع) صبحان من لا يعلم احد كيف هو الحديث .

و فيه ايضاً باسناده عن محمد بن حكيم قال وصفت لابي ابراهيم قول هشام بن سالم الجو البقي و حكيت له قول هشام بن الحكم انه جسم فقال ان الله لا يشبه شيء اى فحش او خناه اعظم من قول من يصف خالق الاشياء بجسم او صورة و بخلقه او بتحديد واعضاء

تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

وفيه ايضاً مرفوعاً عن محمد بن الفرّج قال كتبت الى ابي الحسن اسئله عما قال هشام بن الحكم في الجسم و هشام بن سالم في الصورة فكتب دع عنك حيرة الحيران واستعذ بالله من الشيطان ليس القول ما قال الهشامان وفيه ايضاً باسناده قال سمعت يونس بن ظبيان يقول دخلت على ابي عبدالله فقلت له ان هشام بن الحكم يقول قولاً عظيماً الا اني اختصر لك منه احرفاً فزعم ان الله جسم الى ان قال فقال ابو عبدالله ويله اما علم ان الجسم محدود متناه والصورة محدودة متناهية الحديث .

و فيه ايضاً مسنداً عن الحسن بن عبدالرحمن قال قلت لابي الحسن موسى بن جعفر عليهما السلام ان هشام بن حكم زعم ان الله جسم ليس كمثله شيء عالم سميع بصير قادر متكلم ناطق والكلام والقدرة يجري مجرى واحد ليس شيء منهما مخلوقاً فقال قاتله الله اما علم ان الجسم محدود والكلام غير المتكلم معاذ الله و ابرء الى الله من هذا القول لا جسم ولا صورة الحديث .

وفيه ايضاً عن محمد بن حكيم قال وصفت لابي الحسن قول هشام الجواليقي وما يقول في الشاب الموفق ووصفت له قول هشام بن الحكم فقال ان الله لا يشبهه شيء و با وجود اين سخنان كه از آن دو بزرگوار نقل شد احدي از اعلام در حق آنان قدحي ننموده و ارباب بصيرت متفقد در جلالت قدر ايشان چنانكه نيز در اخبار مدح و توصيف هر دو وارد شده است .

في كتاب الحجة من الكافي عند باب الاضطرار الى الحجة قال كان عند ابي عبدالله جماعة من اصحابه منهم حمران بن اعين ومحمد بن النعمان و هشام بن سالم والطيار و جماعة فيهم هشام بن الحكم وهو شاب فقال ابو عبدالله يا هشام لا تخبرني كيف صنعت بعمر و بن عبيد وكيف سألته قال هشام يا بن رسول الله اني اجلك و استحييك ولا يعمل لساني بين يديك فقال ابو عبدالله عليه السلام اذا امرتك بشيء فافعلوا الحديث طويل وفي آخره قال فضحك ابو عبدالله وقال يا هشام من علمك هذا قلت شيء اخذت منك والفته فقال هذا والله مكتوب في صحف ابراهيم وموسى .

وفيه في خبر طويل عن يونس بن يعقوب قال كنت عند ابي عبدالله فورد عليه رجل من اهل الشام الى ان قال ثم قال عليه السلام لي اخرج الى الباب فانظر من ترى من المتكلمين فادخله قال فادخلت حمران بن اعين وكان يحسن الكلام و ادخلت الاحول وكان يحسن الكلام و ادخلت هشام بن سالم وكان يحسن الكلام الى ان قال فورد هشام بن الحكم فوسع له ابو عبدالله وقال ناصرنا بقلبه ولسانه ويده الحديث .

وفي آخره ثم قال عليه السلام يا هشام لا تكاد تقنع تلوى رجلك اذا هممت بالارض طرت مثلك فليكن الناس فاتق الزلة والشفاعة من ورائها ان شاء الله .

وقال سيدنا المرتضى علم الهدى فى الشافى اما مارمى به هشام بن الحكم من التجسيم فالظاهر من الحكاية القول بجسم لا كالا جسام ولا خلاف فى ان هذا القول ليس تشبيه ولا ناقض لاصل ولا معترض على فرع ولا غلط فى عبارة يرجع فى اثباتها الى اللغة و اكثر اصحابنا يقولون انه قد اورد ذلك على سبيل المعارضة للمعتزلة فقال لهم اذ قلتم ان الله تعالى شىء لا كالا شياء فقولوا انه جسم لا كالا جسام وليس كل من عارض بشىء وسئل عنه يكون معتقداً له ومتديناً به ويجوز ان يكون قصد به الى استخراج جوابهم عن هذه المسألة ويعرفهم ما عندهم فيها او الى ان يبين قصورهم عن ايراد المرضي فى جوابها الى غير ذلك مما يتسع ذكره انتهى .

و مما يؤيد كلام الشافى مقاله الشهرستانى فى الملل بعد ذكره مذهب الهاشمية قال و هذا هشام بن الحكم صاحب غور فى الاصول لا يجوز ان يغفل عن التزاماته على المعتزلة فان الرجل وراء ما يلزم به على الخصم ودونه ما يظهر من التشبيه وذلك انه الزم العلاف الى اخر ما قال .

و ابو على قدس سره در مقدمات كتاب منتهى المقال و مجدد بزرگوار آقا باقر در تعليقات ميفرمايد مخفى نماناد آنكه بسيارى از قدما سيما قميين و ابن غضائرى از براى آنها اعتقادات خاصه بود در باره ائمه بر حسب اجتهادات خودشان و جايز نميدانستند تعدى و تجاوز از آن عقايد را و اگر كسى از آنچه اجتهاد آنها بود تجاوز مينمود

فى تحقيق ان قدح

القدماء سيما القميين

فى حق الرجال

لا عبرة به

ميگفتند غالبست حتى آنكه اگر كسى نفى سهوا از نبى (ص) ميكرد بغلو و ارتفاع نسبتش ميدادند و همچنين اگر از براى ائمه كسى ذكر خارق عادات مينمود يا آنكه ميگفت ائمه عالم بكنونات آسمان و زمين ميباشند .

و بعد از چند سطرى ميفرمايد و بالجمله ظاهر اينست كه قدما مختلف بودند در مسائل اصوليه چه بسيار مسائلى در نزد بعضى از ايشان فاسد يا كفر يا غلو بود و در نزد جمعى ديگر خلاف آن ثابت بود بلكه واجب ميدانستند اعتقاد بآنچه ديگرى ميگفت كفر است پس بايد تأمل نمود در آنچه جرح نموده اند بسبب آن چيز يكديگر را .

و در فابده بعد ميفرمايد از براى تفويض امر بسوى ائمه معانى چند است قريب بشش معنى و در آخر ميگويد بعد از آنكه احاطه نمودى بآنچه ذكر شد ظاهر ميشود آنكه بمجرد آنكه بكسى ميگويند تفويضى است محل اشكال است در قدح او .

و در ترجمه احمد بن محمد بن نوح المكنى بابى العباس السيرافى ميفرمايد در خلاصه مذکور است حكايت شده است از او مذاهب فاسده در اصول مثل قول برؤيت وغير آن و بعد از چند سطرى ميفرمايد در معراج از خلاصه حكايت نموده است كه شيخ پيرو مذاهب وعيديه بود .

در ذکر عقاید بعضی و نیز شیخ طوسی و شیخ او مفید قدس سرهما بر آن رفته اند که
 قدمای علماء باریتعالی قادر نیست بر غیر آنچه مقدور است بر عبد چنانچه جباری
 بر این مذهب است .

وسید مرتضی علیه الرحمة رفته است بسوی مذهب بهشمية از اینکه ارادة خدا عرض
 لا فی محل .

و شیخ بزرگوار ابواسحق ابرهیم بن نوبخت جایز دانسته است برخدا لذت عقلیه را
 و اینکه ماهیت باریتعالی معلوم است مثل وجودش و ان ماهية الوجود المعلوم و اینکه مخالفین
 از آتش بیرون می آیند و داخل بهشت نمیشوند .

و شیخ صدوق و استادش ابن الولید و شیخ طبرسی در مجمع البیان قائل شده اند جواز
 سهورا بر نبی (ص) و محمد بن ابی عبد الله الاسدی قائل بجبر و تشبیه است و اگر تمام آنها را
 ذکر نمائیم بطول میکشد سخن و حکم باینکه این اشخاص بزرگ عادل نبودند هر کس
 که دین دار باشد ملتزم نخواهد شد .

و محقق بهبهانی بعد از ذکر این کلمات میفرماید آنچه ظاهر میشود در کلمات قدمای
 اصحاب و سیره بزرگان محدثین آنستکه مخالفت در غیر اصول پنجگانه موجب فسق
 نمیشود مگر اینکه مستلزم انکار ضروری دین باشد مانند قول بتجسم بنحو حقیقت نه محض
 اسم و مانند قول برویت بانطباع یا انعکاس .

و اما اگر کسی قایل برویت و تجسم باشد نه بآن نحو موجب فسق نمیشود لانه لا یبعد
 حمله علی ارادة الیقین التام و شدة الانکشاف العلمی .

و اما تجویز السهو علیه واللذة العقلية علیه تعالی مع تفسیرها بادرک الکمال فلا
 یوجب فسقا .

و اما الجبر والتشبيه فالبحث فی ذلك یریض افراد ناله رساله انتهى .

بعد از آن میفرماید و همچنین نسبت داده اند بسید بن طاوس و خواجه نصیر الدین
 و ابن فهد و شهید و شیخ بهائی وجد من علامه و غیر ایشان از اجله را بسوی تصوف و پوشیده
 نیست که ضرر تصوف بجهت اعتقاد به حلول یا وحدت وجود یا اتحاد یا فساد اعمال مانند
 اعمال آنچنانیکه مرتکب میشوند بسیاری از صوفیه در مقام ریاضت یا عبادت و پوشیده
 نیست بر هر کس که مطلع بر احوال این بزرگان باشد که پاک و پاکیزه اند از قول بحلول
 و اتحاد و فساد اعمال .

و نیز میفرماید و نسبت داده اند جد مرا که عالم ربانی مولانا محمد صالح مازندرانی
 است و سوای او از بزرگان را بسوی قول باشتراك لفظ و نسبت داده اند محمدون ثلاث را
 مثل ابن ولید بسوی تجویز سهو بر نبی و نسبت داده اند صدوق و ابن ولید را بسوی اینکه
 اگر کسی منکر سهو باشد غلو نموده است و بالجمله اکثر و بیشتر بزرگان خالص نیستند

از امثال آنچه اشاره شد و از این جهت ظاهر شد که ثبوت غلو و فساد مذهب بمجرد کلام علماء رجال نباید قبول نمود تا ظاهر نشود حال کسی انتهى .

فی عدم جواز اللعن
علی مسلم بهحض
الشبهة

راقم گوید از این بیانات واضح و روشن شد که بسیاری از بزرگان را
باعتقاداتی منسوب داشته اند که ظاهر آنها خلاف مذهب یادین است
در زمان ما با این وصف و این کلمات نمیتوان حکم بفسق آن
بزرگواران نمود که در واقع حافظ شرع نبی و طریق مرتضوی بوده اند

تا چه رسد بتکفیر کردن بخصوص اگر محامل صحیحه بتوان قرارداد چنانکه محقق بهبهانی
فرموده و مقتضیات هر زمانی را باید ملاحظه نمود و اشخاصی را که نسبت داده شده اند بحلول
و اتحاد و کفر و زندقه جمعی کثیر از علماء محققین مدققین مقدسین تعریف و توصیف نموده اند
و اسم آنها را با احترام ذکر نموده اند . چنانچه شهبازی از اسامی ایشان را معروض داشت در
این صورت هر گاه شخص بخواهد طریق سلامت را پیماید اقل در قدح و مدح ساکت باشد و
اگر میل بلعن دارد چنانکه در فرقان مجید است بگوید بر قوم فاسقین یا ظالمین و بنظر انصاف
اگر ملاحظه شود از عقاید باطنی معاصرین که در يك شهر بلکه در يك خانه محشور هستند
علم قطعی نمیتوان حاصل نمود تا چه رسد باشخاصیکه دورند یا بحسب مکان یا زمان و بجز نقل
اقوال و کتب منسوبه بآنها چیزی در میان نیست و احتمال تحریف نساخ قوی است با آنکه
معلوم نیست در چه حالی و چه هنگامی آن سخن یا آن کتاب را گفته یا نوشته مکرر در يك
مجلس از امام علیه السلام فرمایشات مختلفه ذکر شده یا بر حسب فهم راوی بوده یا در آن موقع
مصلحت وقت چنین اقتضا نموده .

و مناسب مقام است نقل کلام سید بزرگوار میر سید عبدالله شارح نخبه پسر زاده سید
جزایری قدس سره میفرماید آنکس که پاك و پاکیزه است جاری نمی سازد زبان خود را بلعن
احدی بلکه بسب غیر مکرر در صورتیکه ثابت شده باشد اینکه آن شخص از اهل لعن و سب است
مثل بودن آن شخص کافر یا فاسق یا ظالم بر وجه عموم چنانچه لعن نموده است ایشان را جناب
اقدس الهی در کتاب مجید خود یادانسته شود آن شخص بخصوصه اینکه او مرده است بایکی
از این صفات مذکوره مثل اشخاصی که ثابت شده است از اهل عصمت لعن نمودن ایشان او را
یا خبر دادن ایشان بایکی از این اوصاف سوای این دو مقام از اشخاصیکه ما معرفت بحال
ایشان نداریم خصوص اشخاصیکه زمان آنها بیش از ما بوده از اهل اسلام باشند لعنت بایشان
نمی توان نمود بهحض آنکه نسبت داده شده اند ببعضی منکرات مثل قول بحلول و اتحاد و
امثال ذلك بچند وجه :

اولا اینکه نسبت ها ثابت نشده است شرعاً
دوم آن که ممکن است تأویل قول آنها بر وجهی که موافق ظاهر شریعت باشد
و در احادیث وارد است بیرگردا بیدن قول و فعل کسیکه بر ظاهر اسلام باشد بر هفتاد

محمل نیکو غایت امر آنستکه آنها مطعون باشند باینکه چرا مراد خود را باین الفاظ متشابه تعبیر نموده اند و این امر باعث تجویز لعن نمیشود و حال آنکه در حدیث است یاد مکنید اموات خود را مگر به نیکی .

سیم ثابت نیست مستمر بودن بر این اعتقاد فاسد چه خاتمه عقاید مستور است پس جرأت نمودن بر لعن بیرون شدن است از یقین سلامت بخطر و حرمت بلکه باید اقتصار نمود بر لعن کافرین و فاسقین و ظالمین پس آن اشخاص اگر از جمله ایشان می باشند که شامل می شود ایشان را لعنت والا یمن می شود لاعن از این که لعنت بخود او بر میگردد .

قال فی حدیقة الشیعة و چون در کتاب مستطاب کلینی حدیثی هست که پیغمبر خدا فرموده اذا ظهرت البدعة فی امتی فلیظهر العالم علمه فمن یفعل فعلیه لعنة الله یعنی هر گاه ظاهر شود در میان امت من بدعتها پس میباید که ظاهر سازد عالم علم خود را یعنی آن کسیکه بداند که آنها بدعت است می باید که مردمان را آگاه سازد که آنها بدعتست که اگر اظهار علم خود نکند و مردمان را آگاه نسازد براوست لعنت خدا بر او .

و ایضاً شیعه و سنی نقل کرده اند که من علم علماً و کتمه الجمه الله تعالی يوم القيمة بلجام من النار یعنی هر کس بداند علمی را و پنهان دارد ملجم میکند او را خدا تعالی در روز قیامت بلجامی از آتش دوزخ .

و این فقیر دید که بسیار کس از شیعیان فریب سنیان را خورده اند و طریقه مذهب صوفیه را حق پنداشته مایل بایشان شده اند و بعضی از مواعظ حسنه که بعضی از آن طایفه بجهت مردم فریبی در نظم و نثر خود بکار برده اند شیفته شده از عقاید باطله ایشان غافل گشته مریدی آن گروه فاسد عقیده را اختیار کرده اند خواست که اندکی از عقاید بعضی از طوایف ایشان را در این کتاب ذکر کند تا از لجام آتشین و لعنت حضرت رب العالمین ایمن گردد و شیعیان از بداعتقادی ایشان واقف گشته از دوستی ایشان بیزار گردند تا در چاه ضلالت نیفتند و در روز قیامت با آن جماعت محشور نگردند زیرا که در حدیث وارد است که المرء بحشر مع من احبه .

راقم گوید از ائمه ابرار در ذم اصحاب بدع اخبار بسیار وارد است
فی نقل اخبار ذم البدعة و تعریفها
 چنانکه کلینی علیه الرحمة در کافی بابی مخصوص عنوان نموده و بطریق سنت و جماعت خطیب بغدادی در کتاب جامع و غیره روایت

نموده که رسول ختمی مرتبت فرموده اذا ظهرت الفتن او قال البدع و سب اصحابی فلیظهر العالم علمه فمن لم یفعل ذلك فعلیه لعنت الله و الملائكة و الناس اجمعین لا یقبل الله منه صرفاً و عدلاً .

و ما لا یرجوه الحاکم عن ابن عباس ان النبی قال ما ظهر اهل بدعة الا اظهر الله فیهم حجة علی لسان من شاء من خلقه و ما یرجوه الطبرانی من وقر صاحب بدعة فقد اعان علی

هدم الاسلام الى غير ذلك من الاخبار المتكاثرة المأثورة من طريق الفريقين يمكن ان يدعى فيها التواتر .

ولی پوشیده نیست که هر کس مذهب خود را صحیح و دیگران را مبتدعه می داند و همین اخبار را عنوان مینماید و میگوید واجب شد که رد آنها را بنویسم . چنانکه ابن حجر عسقلانی در اول صواعق میگوید سبب تألیف این کتاب دیدن این اخبار بود و بعد از نقل اخبار بدعت و اخباریکه نص است در اینکه اصحاب رسول را نباید سبب نموده و نقل اخباری که قریب باین مضمون است که بهترین امت من در قرن آنچنانیست که من در آن مبعوث شدم و همچنین الاقرب فالاقرب الی ان قال کیف یسوق لمن هو من العترة النبوية او من المتمسکین بحبلهم ان یعدل عما تواتر ان امامهم علی رضی الله عنه من قوله ان خیر هذه الامة بعد نبیها ابو بکر ثم عمر و زعم الرافضة ان ذلك تقية الی اخر ما قال .

و همچنین اخباریین مجتهدین را اهل بدعت و ضلالت می دانند و پیروان ابو حنیفه می خوانند و اصولیین اخباریین را حشویه می نامند .

و مرحوم مجلسی در فایده ششم از شرح فارسی من لا یحضره الفقیه میفرماید و دیگر از اموری که ذکر آن لایق نیست اختلافاتی در میان شیعه بهمرسیده و هر یک بموجب یافت خود از قرآن و حدیث عمل مینموده اند و مقلدان متابعت ایشان می کردند تا اینکه سی سال تقریباً قبل از این فاضل متبحر مولانا محمد امین استرآبادی مشغول مقابله و مطالعه اخبارائمه معصومین شد و مذمت آراء و مقایس مطالعه نموده و طریقه حضرتائمه را دانست فواید مدینه را نوشت و باین بلاد فرستاد و اکثر اهل نجف و عتبات طریقه او را مستحسن دانستند و رجوع نموده اند و الحق اکثر آنچه مولانا محمد امین نوشته است حق است انتهى .

و در جواب شبهه اخباریه مجتهدین فرموده اند ان احداث الاصطلاح لیس من البدعة و البدعة المحرمة و الافاحداث الوضع فی الحقیقة عند المشرعة و غیرها منها ای من البدعة و اعلم ان البدعة ادخال مالیس من الدین فی الدین بقصد انه من الدین .
فی تعریف البدعة
 قال فی الصحاح ابدعت الشیء اخترعته لاعلی مثال وقال
و بیانها

البدعة الحدث فی الدین بعد الاکمال .

وقال فی النهایة البدعة بدعتان بدعة هدی و بدعة ضلال فما کان فی خلاف ما امر الله به ورسوله فهو فی حیز الذم و الانکار و ما کان واقعاً تحت عموم ما ندب الله الیه و حض علیه او رسوله فهو فی حیز المدح و ما لم یکن له مثال موجود کنوع من الجود و السخا و فعل المعروف فهو من الافعال المحموده و لا یجوز ان یكون ذلك فی خلاف ما ورد الشرع به لان النبی قد جعل له فی ذلك ثواباً فقال من سن سنة حسنة کان له اجرها و اجر من عمل بها وقال فی ضده من سن سنة

سینه کان علیه و زرها و وذر من عمل بها و ذلك اذا كان في خلاف ما امر الله به ورسوله .
 ثم قال بعد كلام وعلى هذا التأويل يحمل الحديث الاخر كل محدثة بدعة انما يريد ما خالف
 اصول الشريعة ولا يوافق السنة واكثر ما يستعمل المبتدع عرفا في الذم .

و قال في المجمع والبدعة بالكسر فالسكون الحدث في الدين و ما ليس له اصل
 في الكتاب ولا سنة وانما فسميت بدعة لان قائلها ابتدعها عن نفسه و منه الحديث من توضحاً
 ثلثاً فقد ابدع اى فعل خلاف السنة لان ما لم يكن في زمنه فهو بدعة انتهى .

وفى نهج البلاغة عند خطبة تسع وثمانين ومائة و يستحلون حرامه بالشبهات الكاذبة
 والاهواء الساهية فيستحلون الخمر بالبيذ والسحت بالهدية والربوا بالبيع .

وفى الكافي مسنداً عن امير المؤمنين قال خطب صلوات الله عليه الناس فقال ايها الناس
 انما بدو وقوع الفتن اهواء تتبع واحكام تبتدع يخالف فيها كتاب الله يتولى فيها رجال رجلاً
 فلو ان الباطل خلس لم يخف على ذى جحى ولو ان الحق خلس لم يكن اختلاف ولكن يؤخذ
 من هذا ضغث و من هذا ضغث فيمزجان فيجئان معاً فهناك استحوذ الشيطان على اوليائه
 ونجى الذين سبقت لهم من الله الحسنى .

واخباريکه مناسب این مقام است در آداب علم مذکور شد بآنجا رجوع شود .
 خلاصه بدعت عبارت از آنستکه امری در دین حرام باشد واجب کند یا بالعکس یا
 مکروه کند امری را که شارع مکروه نفرموده یا امری را مستحب قرار دهد که نرسیده باشد
 از شرع یا هر يك از احکامات خمس را بنحویکه مأثور است بعنوان دیگر بیاورد یا در عنوان
 مخصوصی بجای آورد مثل آنکه در فصول اذان کم و زیاد نماید و مثل آنکه نماز در همه وقت
 مستحب است و قصد اینکه در همه وقت خوب است و هنگام غروب هم یکی از آن اوقات
 است ثواب دارد و اگر در آن وقت باین قصد اتیان نماید که خدا این نماز را از من طلبیده
 است بدعت میشود .

و همچنین کلمه طيبة لا اله الا الله را همه وقت گفتن بهر عدد سنت و بهترین اذکار است
 اگر کسی چنین پیش خود قرار دهد که در فلان وقت بفلان عدد میخوانم که حدیثی و لو ضعیف
 یا قول فقیهی نباشد مشکل است زیرا که خصوص این عدد در خصوص این وقت از جانب
 شارع نرسیده .

در مثنوی معنوی مولوی است .

گر نماز و روزه میفرماید نفس مکاره است فکری بایدت

وعلى الجملة ماهیات عبادات مجعول بجعل شارع است و بدون امر وی صحیح نیست
 و صوفیه حقه قولاً و فعلاً و حالا پیروان نبی وائمة اند .

و حدیث صحیح است در باب شرك کافی از برید عجلى عن ابي جعفر عليهما السلام قال
 سئلت عن ادنى ما يكون به العبد مشركاً قال فقال من قال للنواة انها حصاة وللحصاة انها نواة

ثم دان به .

و مرحوم مجلسی در عین الحیوة این نحو روایت نموده است که گفت از حضرت صادق پرسیدم که چه چیز است کمتر چیزیکه آدمی بآن کافر میشود حضرت سنگریزه از زمین برداشت و فرمودند آنستکه سنگریزه را بگویند هسته خرما است و یزاری جوید از کسیکه مخالفت او نماید در این امر و دشمنی با مخالفان خود در این امر باطل بکند پس او ناصبی است و با ما دشمنی کرده است و بخدا مشرک شده است بنادانی یعنی هر امر خلاف حق را که قرار دهد حتی این امر سهل انتهى ما اردنا من نقل کلامه رحمه الله .

و از این حدیث معلوم میشود که چگونه است حال کسیکه بمؤمن معتجن نسبت کفر و اسناد بدعت بدهد و بصوفیه حقه اظهار دشمنی کند و سابقاً مذکور شد که سید بزرگوار در جامع الاسرار فرموده که علی طریقه اجدادی الطاهرين والائمة المعصومين وهی التي فی الظاهر شریعة للشیعة الامامية و فی الباطن حقيقة من حقایق الصوفیة الالهیة . و اما حدیث من علم علما و کتمه الجمه الله يوم القيمة بلجام من النار .

اولاً عمل نمودن بظاهر این خیر مطلقاً خلاف مجمع علیه امامیه و اخبار متکثره امر بکتمان است و آیا این خبر مروی در کافی را نشنیدی مسنداً عن ابی جعفر علیهما السلام یقول وعنده رجل من اهل بصره یقال له عثمان الاعمی وهویقول ان الحسن البصری یزعم ان الذین یکتبون العلم یوذی ریح بطونهم اهل النار فقال ابو جعفر فهلك اذن مؤمن آل فرعون مازال العلم مکتوماً منذ بعث الله نوحاً فلیذهب الحسن یمیناً و شمالاً فوالله ما یوجد العلم الا همینا و این حدیث و شرحش در ترجمه حسن مذکوره خواهد شد .

و ثانیاً من علم فرموده سوء ظن ناشی از اغراض نفسانیه و اهواء باطله .

قال فی الحدیقه و حدیث بسند صحیح مرویست از احمد بن محمد بن محمد بن نصر بن نطی و محمد بن اسمعیل بن بزیع از حضرت امام رضا که آنحضرت تدل علی ذم الصوفیه فرمود من ذکر عنده الصوفیة ولم ینکرهم بلسانه او قلبه فلیس منا

ومن انکرهم فکان کمن جاهد الکفار بین یدی رسول الله .

و حدیث دیگر بسند صحیح از احمد بن محمد بن ابی نصر مذکور است و روایت شده که او گفت قال رجل من اصحابنا لصادق بن محمد قد ظهر فی هذا الزمان قوم یقال لهم الصوفیة فما تقول فیهم قال انهم اعداءنا فمن مال الیهم فهو منهم و یحشر معهم و سیکون اقوام یدعون حبنا و یملون الیهم و یتبهون بهم و یلقبون انفسهم بلقبتهم و یأولون اقوالهم فمن مال الیهم فلیس منا و انا منه براء و من انکرهم و رد علیهم کان کمن جاهد الکفار بین یدی رسول الله .

پس بدانکه صوفیه قاطبه از مخالفین ائمه معصومین اند و از امامان حدیث بسیار در طعن ایشان منقول و چون چنین نباشد و حال آنکه در کتاب مستطاب کلینی مسطور است بسند صحیح از حضرت ابی عبد الله که پیغمبر خدا فرمود ان عند کل بدعة تكون من بعدی

بکادبها الايمان ولياً من اهل بيتي موکلابه يذب عنه ينطق بالهام من الله و يعلن به الحق وينوره ويردبه كيد الكائدين يعبر عن الضعفاء فاعتبروا ايا اولى الابصار وتوكلوا على الله . پس چون تواند بود که مذهبی و بدعتی که در زمان امام جعفر صادق وضع کنند که همه ائمه اهل آن بدعت را بمبتدعه موسوم سازند چنانکه بر پیروی کنندگان احادیث ایشان ظاهر است آن حضرت در آن باب سخن نگوید و خاموش بنشیند و دیگر بدانکه از آن جناب در رد طایفه مبتدعه احادیث بسیار منقول است و اگرچه از باقی ائمه اثنی عشر که از اولاد اطهار آن حضرت اند حدیث بسیار در رد آن جماعت مرویست اما از آن حضرت احادیث در آن باب بیشتر است و آباء کرام آن حضرت از پدیدار آمدن آن گروه خبر داده اند و اکثر ائمه معصومین بلکه رسول حضرت رب العالمین نیز این طایفه را لعنت کرده اند و از لعنت کردن خدا و از لعنت کردن ملائکه بر ایشان خبر داده اند لکن بعضی از آنها که دعوی علم کرده اند از آن بیخبر بوده اند که راضی باین طریقه شدند و جمعی تقیه نام کرده آنرا پنهان داشته اند و جماعتی میل بدنیا کرده در اخفای آن کوشیده اند بلکه بعضی آن طریقه مذمومه را دانسته اما جهت دنیا و نفع دنیا پیش گرفته اند .

و اما از جمله حدیثی که از حضرت رسالت پناه مرویست و مشهور است که آنرا در چند کتاب از کتابهای قدمای شیعه و علمای ایشان دیده ام و از متأخرین شیخ ورام بن ابی فراس علیه الرحمة در مجموعه خود ذکر آن کرده و آن حدیث اینست که رسول خدا در اثنای سفارشهاییکه میفرموده اباذر غفاری را که یا اباذر یکون فی اخر الزمان قوم یلبسون الصوف فی صیفهم و شتائهم یرون الفضل لهم بذلك علی غیرهم اولئك یلعنهم ملائكة السماء والارض و صریح تر از اینهم از پیغمبر خدا حدیث در طعن ایشان است و گفتیم که احادیث در این باب بسیار است .

و در باب ابو هاشم کوفی نیز که واضح این مذهب است احادیث واقع است و از آنها یکی آنستکه علی بن الحسین بن موسی بن بابویه قمی رضوان الله علیه در کتاب قرب الاسناد خود روایت میکند از سعد بن عبدالله از محمد بن عبدالجبار از امام حسن عسکری که آن حضرت فرمود که برسیدند از حضرت ابی عبدالله جعفر بن محمد الصادق حال ابو هاشم کوفی صوفی را آن حضرت فرمود که انه فاسد العقیده جدا و هو الذی ابتدع مذهباً یقال له التصوف و جعله مفراً لعقیده الخبیثه .

و در بعضی از روایات است و علی بن الحسین مذکور هم بسند دیگر روایت کرده که آن حضرت فرمود و جعله مفراً لعقیده الخبیثه و اکثر الملاحده جنة لعقاید هم الباطله و آن کتاب شریف بخط مصنف بدست این فقیر افتاده و در آنجا حدیث دیگر در باب این گروه مسطور است و از نماز جمعه از معصوم سؤال کرده اند که اگر پیشتر آنرا دیده بودم در کتاب زبدة البیان روشن تر از آن سخن میگفتم مجملأهر کرا میل اطلاع باشد به آن کتاب

میباید رجوع کند .

راقم گوید اما حدیث ذم بدعت و اخبار قدح مبتدعه بیان آن شد انفا و تکرارش لزومی ندارد و اما حدیث ذم ابوهاشم و بودن او فاسدالعقیده ضرری بجائی نمیرساند چه بسیار کس که در زمره مسلمین اند و اسلام از آنها بریست و این دلیل بر ذم اسلام نمیشود و سابقاً مذکور شد که اتصال هیچیک از سلاسل بابوهاشم نمیرسد و از ظاهر این خبر چنان مستفاد میشود که وی معتقد بتصوف هم نبوده بلکه گریز گاه خود قرارداده و عقیده فاسده خود را میخواست در تصوف اختراعی خود پنهان دارد چنانکه در خبر بعد فرمود و بیشتر ملاحظه و قرامطه سپر خود نموده اند و جمعی برای حقن دم بظاهر قبول اسلام داشته اند .

و اما حدیث وصایای حضرت ختمی مرتبت بابی ذرغفاری چه دخلی بمدعای مورد بحث دارد . البته لباس مخصوص بقصد شهرت پوشیدن مذموم است خواه پشم یا پنبه باشد مانند اداره تحت الحنك که مستحب است برای اهل عمام و لی چون لباس شهرت در غالب بلدان است و خود را در معرض غیبت در میآورند بالعرض مذموم و حرام است بعلاوه آنکه از آن حدیث ظاهر است که آن قوم بسبب پوشیدن پشم خود را بر دیگران افضل میدانند و خود بین بودن منافی باتصوف است که از خود گذشتن است لاسیما در يك امر اعتباری موهومی که پشم است و باید بزومیش باین کیش در مقام پیش باشند چنانکه گفته اند .

رئیس پشم پوشان میش بودی

اگر از پشم کس درویش بودی

در تاریخ بطر کبیر دیده ام که در یکی از ممالك روس طایفه یی بواسطه سرما و یخ بزومیش را خدا میدانند و میگویند اگر پشم آنها نبود ما معدوم بودیم والا لباس پشم پوشیدن من حیث هو محمود است چنانچه انبیاء عظام و اوصیای کرام میپوشیده اند و خود جناب ابوذر از جمله کسانیست که در صیف و شتاء لباس پشم میپوشیده .

در کافی در باب ذم دنیا و زهد از آن از ابی ابراهیم علیهما السلام روایت نموده که ابوذر فرموده جزى الله الدنيا عنى مذمة بعد رغیفین من الشعر اتغذى باحدهما و اتعشى بالآخر و بعد شملتى الصوف اتزر باحديهما و ارتدى بالآخرى .

و در مطلب دوم از این اصل مذکور شد اخباریکه متضمن مدح پوشیدن پشم است . و اما روایت احمد بن محمد بن ابی نصر زید مولى السكونی ابو جعفر المعروف بالبزنطی الكوفی که گفت قال رجل من اصحابنا لصادق بن محمد علیهما السلام اولاً باید دانست که وی از اصحاب رضا و ابی جعفر ثانی است علیهما السلام و در سال دویست و بیست و يك وفات نموده و نزد آن دو بزرگوار مقام ارجمند داشته و در ابتدای امر در حق حضرت رضا شك بوده و بعد از ارباب یقین گردیده و باین اجمال ظاهر میشود که بلا واسطه از جناب صادق روایت او خالی از اشکال نیست مگر اینکه علامه قدس سره در خلاصه میفرماید اجمع اصحابنا علی تصحیح ما یصح عنه .

وشهید اول علیه الرحمہ در اوایل ذکر فرموده ان الاصحاب اجمعوا علی قبول مراسیلہ کا بن ابی عمیر و صفوان بن یحیی .

وثانیاً چون صاحب حدیقه در ضمن عبارات بعدہم بعضی اخبار مشعر بقبح این طایفہ نقل میفرماید مناسب دید کہ ذکر آن اخبار را مجتمعاً نماید و آنچه مقتضی تحقیق است گفتہ آید .

از آنجملہ در ضمن حال فرقہ زرقیہ میفرماید سید مرتضی ابن الداعی الحسینی الرازی روایت میکند بسند معتبر از شیخ مفید و اوروایت میکند از احمد بن محمد بن الحسن بن احمد بن الولید و او از پدرش محمد بن الحسن و او از سعد بن عبد اللہ و او از عبد الجبار و او از حضرت امام حسن عسکری کہ آن حضرت مخاطب ساخت ابو ہاشم جعفری را و فرمود یا ابا ہاشم سیأتی زمان علی الناس وجوہہم ضاحکة مستبشرة و قلوبہم مظلمة منكدرة السنة فیہم بدعة والبدعة فیہم سنة المؤمنینہم محقر والفاسق بینہم موقر امرؤہم جاهلون جاہرون و علمائہم فی ابواب الظلمة سائمون اغنیائہم یسرقون زاد الفقراء واصاغرہم یتقدمون علی الکبراء کل جاہل عندهم خبیر و کل محیل عندهم بصیر لا یمیزون بین المخلص والمرتاب ولا یعرفون الضأن من الذئب علمائہم شرار خلق اللہ علی وجہ الارض لانہم یمیلون الی الفلسفة والتصوف وایم اللہ انہم من اهل العدول والتحرف یمالغون فی حب مخالفینا و یضلون شیعتنا و موالینا فان نالوا منصباً لم یسبعوا عن الرشاء وان خذالو عبدوا اللہ علی الرباء الا انہم قطاع طریق المؤمنین والدعاة الی نحلة الملحدين فمن ادركهم فليحذرهم وليصين دينه وايمانه منهم ثم قال يا ابا هاشم بهذا حدثني ابي عن جدي عن آباءه عن جعفر بن محمد وهو من اسرارنا فاكتمه الا عن اهله .

و از آنجملہ میفرماید ابن حمزہ و سید مرتضی رازی از شیخ مفید بواسطہ نقل کردہ اند کہ او بسند خود نقل نمودہ از محمد بن الحسن بن ابی الخطاب کہ از خواص اصحاب چند امام معصوم است کہ او گفت کنت مع الہادی علی بن محمد علیہما السلام فی مسجد النبی فاتاہ جماعة من اصحابہ منہم ابو ہاشم الجعفری و کان رجلاً بليفاً و کان له منزلة عظيمة عنده اذ دخل المسجد جماعة من الصوفية وجلسوا فی ناحية مستديراً واخذوا بالتہلیل فقال (ع) لا تلتفتوا الی هؤلاء الخداعین فانہم خلفاء الشیاطین ومخر بواقواع الدین یتزهدون لراحة الاجسام و یتہجدون لصید الانعام یتجوعون عمراً حتی ینذعو الی الکاف حمراً لا یہللون الا لغرور الناس ولا یقللون الا لملء العساس و اختلاس قلب الدفاس یکلمون الناس باملائہم فی الحب و یطرحونہم باذلالہم فی الحب اورادہم الرقص والتصدية و اذکارہم الترنم والتغنیہ فلا یتبعہم الا السفہاء ولا یمتدہم الا الحمقاء فمن ذهب الی زیارة احد منہم حیاً او میتاً فکانما ذهب الی زیارة الشیطان و عبدة الاوثان ومن اعان احداً منہم فکانما اعان یزید و معاویة و ابا سفیان فقال له رجل من اصحابہ وان کان معترفاً بحقوقکم قال فنظر الیہ شبه المغضب و قال دع ذا عنک من اعترف بحقوقنا لم ینہب فی عقوقنا اما

تدرى انهم اخس طوائف الصوفية والصوفية كلهم من مخالفينا وطريقتهم مغايرة لطريقتنا وان هم الانصارى او مجوس هذه الامة اولئك الذين يجهدون فى اطفاء نور الله والله متم نوره ولو كره الكافرون .

واذا آنجمله ميفرمايد كه سيد مذكور يعنى ابن حمزه وغيره اواثقات علمائى شيعه از شيخ مفيد نقل كرده اند به اسانيد صحيحه باين فقير رسيده كه حضرت امام رضا فرمود لا يقول بالتصوف احدا لا لخدعة او ضلالة او حماقة و اما من سمى نفسه صوفياً فلا اثم عليه و بسند ديگر اين حديث منقول است از آن حضرت با زيادتين و آن زيادتين اينست و علامته ان يكتفى بالتسمية ولا يقول بشيء من عقايدهم الباطله .

و اقول ان من المعلوم الوارد على طبقة اخبار مستفيضة ان فى رواياتنا تحقيق القول بان فى كانت جملة من الاخبار الموضوعة كما قال النبى (ص) قد كثرت رواياتنا جملة

من الاخبار الموضوعة على الكذابه .
و قال الصادق كما فى الكشى عند ترجمة بزيع ان لكل رجل منا رجلا يكذب عليه .

وايضاً انا اهل بيت صادقون لا تخلمون كذاب يكذب علينا فيسقط صدقنا بكذبه علينا .
وفيه ايضاً باسناده عن يونس بن عبد الرحمن ان بعض اصحابنا سأل وانا حاضر فقال له يا ابا محمد ما اشدك فى الحديث واكثر انكارك لما يرويه اصحابنا فما الذى يحملك على رد الاحاديث فقال حدثنى هشام بن الحكم انه سمع ابا عبد الله يقول لا تقبلوا علينا حديثاً الا ما افق القرآن والسنة او تجدون معه شاهداً من احاديثنا المتقدمة فان المغيرة بن سعيد دس فى كتب اصحاب ابى احاديث لم يحدث بها .

وفيه ايضاً باسناده قال قال ابو الحسن الرضا كان بنان يكذب على على بن الحسين و كان محمد بن بشير يكذب على ابى الحسن موسى و كان ابو الخطاب يكذب على ابى عبد الله والذى يكذب على محمد بن الفرات .

وفيه ايضاً باسناده عن زياد بن ابى العلال قال اختلف اصحابنا فى احاديث جابر الجعفى فقلت انا اسئل ابا عبد الله فلما دخلت ابتد انى وقال رحم الله جابر الجعفى كان يصدق علينا ولعن المغيرة بن سعيد كان يكذب علينا و باسناده عن ذريح المحاربى قال سئلت ابا عبد الله عن جابر الجعفى وما روى فلم يجبنى قال واطنه سئلته بجمع فلم يجبنى فسئلته ثانية فقال لى يا ذريح دع ذكر جابر فان السفله اذا سمعوا باحاديثه شيعوا او قال اذا عوا .

وعن يونس انه قال وافيت العراق فوجدت بها قطعة من اصحاب ابى جعفر واصحاب ابى عبد الله متوافرين فسمعت منهم و اخذت كتبهم وعرضنا من بعد على ابى الحسن الرضا فانكر منها احاديث كثيرة ان تكون من اصحاب الى عبد الله وقال ان ابا الخطاب كذب على ابى عبد الله وكذلك اصحاب ابى الخطاب يدسون من هذه الاحاديث الى يومنا هذا فى كتب

اصحاب ابی عبدالله فلا تقبلوا علينا خلاف القرآن .

وايضاً في جملة من الاخبار العلاجية ان ما خالف القرآن وفي بعضها ما خالف القرآن و ما خالف السنة انى ما قلته و في رواية الامر يضرب مخالفه وجه الجدل الى غير ذلك من الاخبار الواردة في هذا المضمون فخراج الموضوع عما في ايدينا من الاخبار غير معلوم فالعمل بالجميع من غير تميز الموضوع عن غيره منهي عنه بهذه الاخبار خلافاً للحشوية القائلين بحجية كل حديث .

قال المحقق في المعتبر بعد حكاية مذهب الحشوية انهم غفلوا عما تحته من التناقض يعني ان العمل بما مر من الاخبار مع غيرها مطلقاً موجب للتناقض لوضوح ان العمل بغيرها انما يتم مع الاعراض عن هذه والافهى ينتهى عن العمل .

وقال الشيخ في اول الاستبصار بعد ذكر المتواتر وما اوجب العلم و جعل القسم الاخر كل خبر لا يكون متواتراً و يعترى من واحدة من القرابين التي ذكرها قال ان ذلك خبر واحد ويجوز العمل به على شروط فاذا كان خبر لا يعارضه خبر آخر فان ذلك يجب العمل به لانه من باب الذي عليه الاجماع في النقل الا ان يعرف فتاويهم بخلافه فيترك لاجلها العمل به وان كان هناك ما يعارضه فينبغى ان ينظر في المتعارضين الى آخر ما قال .

وايضاً ان من المعلوم انه قد صدر من المعصوم كثيراً قدح كثير في من هو اوثق اصحابه لبعض المصالح فيظنه من لا خبرة له ولا بصيرة انه حقيقة لاتقية او ترية ومن ذلك ماورد في حق زرارة بن اعين بن سنن الشيباني قال في المجمع واحمد بن سنن بسنين مضمومتين

ذكر ماورد في جماعة
منهم زرارة قدحاً و
مدحاً لمصالح

بينهما نون ساكنة وفي الاخر نون ايضاً رجل من رواة الحديث انتهى .

وفي فهرست ابن اعين و اسمه عبد ربه يكنى ابا الحسن و زرارة لقب به ثم قال و زرارة يكنى ابا علي ايضاً وله عدة اولاد منهم الحسن والحسين و رومي و عبيد الله و كان احول و عبدالله و يحيى بنو زرارة و لزرارة اخوة جماعة منهم حمران و كان نحويّاً وله ابنان حمزة بن حمران و محمد بن حمران و منهم بكير بن اعين يكنى ابا الجهم و ابنه عبدالله بن بكير و منهم عبد الرحمن بن اعين و عبد الملك بن اعين و ابنه ضريس بن عبد الملك و لهم روايات كثيرة و اصول و تصانيف و لزرارة تصنيفات منها كتاب الاستطاعة و الجبر الى آخر ما قال و مات زرارة سنة خمسين و مائة و عاش تسعين سنة و كان رئيس التميمية .

و في الكشي اخبار كثيرة تدل على مدحه فمنها باسناده قال قال ما اجد احدا احبى ذكرنا و احاديث ابى الا زرارة و ابا بصير ليث المرادى و محمد بن مسلم و بريد بن معاوية العجلي و لولا هؤلاء ما كان احد يستنبط هذا هؤلاء حفاظ الدين و امانة ابى علي حلال الله و حرامه و هم السابقون الينا في الدنيا و السابقون الينا في الآخرة .

و مع ذلك قدورد ما هو مشعر بقده و ببرائة الامام عنه كما في الكشي و في الحقيقة

ليس قدحاً والشاهد عليه كما في الكشي ايضاً باسناده عن عبدالله بن زرارة قال قال لي ابو عبدالله اقرء مني على والدك السلام وقل له انما اعيبك دفاعاً مني عنك فان الناس والعدو يسارعون الى كل من قربناه وحمدنا مكانه لادخال الاذى فيمن نحبه ونقربه ويذمونه لمحبتنا له وقربه منا ويرون ادخال الاذى عليه وقتله ويحمدون كل من عيبناه نحن يقول الله عز وجل اما السفينة فكانت الاية فافهم المثل برحمتك الله فانك والله احب الناس الى واحب اصحاب ابي حياً وميتاً فانك افضل سفن ذلك البحر القمقام الزاخر وان من ورائك لملكاً ظلوماً غصباً يرغب عبور كل سفينة صالحة ترد من بحر الهدى غضباً فيغضبها واهلها ورجمة الله عليك حباً ورحمته ورضواته عليك ميتاً ولقد ادى ابنك الحسن والحسين رسالتك احاطهما الله وكلاهما ورعاهما وحفظهما بصلاح ابيهما كما حفظ الغلامين الحديث .

وفيه ايضاً باسناده عن حمزة قال قلت لابي عبدالله بلغني انك برمت من عمي يعني زرارة فقال انالم ابرء من زرارة لكنهم يجيئون ويذكرون ويروون عنه فلو سكنت الزمونه فاقول من قال هذا انا الى الله منه برىء قلت الى غير ذلك مما لا يحصى كثرة وقد يناقش بان الراوى ابنه وابن اخيه فليأمل .

وفي باب الكفر من الكافي باسناده عن زرارة قال قلت لابي جعفر يدخل النار مؤمن قال لا والله قلت فما يدخلها الا كافر قال لا الا لمن شاء الله قال فلما رددت عليه مراراً قال لي اي زرارة اني اقول لا و اقول الا ما شاء الله وانت تقول لا ولا تقول الا من شاء الله قال فحدثني هشام بن الحكم وحماد عن زرارة قال قلت في نفسي شيخ لا علم له بالخصومة فقال لي يا زرارة ما تقول في خدمكم واهليكم اتقبلهم قال فقلت انا والله الذي لا علم لي بالخصومة قال مولانا محمد باقر قدس سره في شرحه على هذا الخبر ما لفظه ينبغي حمل هذه الامور من زرارة على بدوامه قبل استقراره في المذهب وحمل قوله شيخ لا علم بالخصومة على انه اراد نفسه بعيد غاية البعد الى اخر ما قال اقول وما يدل على عدم صحة هذا الحمل ما في حديث طويل في باب الضلال من الكافي عن ابي جعفر قال لزراعة فكيف تصنع وانت شاب وكذا قول زرارة اخيراً انا والله الذي لا علم لي بالخصومة .

وما في الكافي ايضاً عند باب الضلال عن زرارة قال قلنا لابي جعفر ما تقول في مناكحة الناس فاني قد بلغت ما ترى وما تزوجت قط فقال ما منعك من ذلك فقلت ما يمنعني الا اني اخشى ان لاتحل منا كحنتهم فماتاً مرني فقال فكيف تصنع وانت شاب اتصبر قلت اتخذ الجوارى قال فهات الان مما استحل الجوارى قلت ان الامة ليست بمنزلة الحرة ان رابتنى بشيء بعثها واعتزلتها قال فحدثني بما استحللتها قال فلم يكن عندي جواب والحديث طويل وفي اخره قال عليه السلام لزراعة اما انك ان كبرت رجعت وتحللت عنك عقدك وقد ذكر الكشي هذا الخبر باسناده عند ترجمة زرارة مع ادنى تغيير في مقام -

وقال مولانا محمد تقى المجلسى فى شرح هذا الحديث اى تنحل عنك هذه المقده و
المشكل من المسئلة التى اشكلت على نفسك جهالة فانه يكفيك ان تقول بقول المعصوم ولا تفتش
عنها هذه التفتيشات الركيكه والظاهر انه كان كذلك وكان يعتقد قولهم صلوات الله عليهم -
لكنه كان يريد ان يفهم وارسل عنانه المعصومان صلوات الله عليهما فكان يباحث و هذا من
القدح فيه الذى ذكره الكشى ولكن ذكر بعد هذا الخبر فى معنى قوله و تحللت عنك عقدك
قال واصحاب زرارة يقولون رجعت عن هذا الكلام و تحللت هذه الايمان اى المقدة التى
حصلت عليك فى معنى الايمان وكان موافقاً للحق ويحتمل ان يكون قولهم فى متابعة بطلان
قول زرارة انه لو رجعت لخرجت عن الايمان فلا ترجع و كن على هذا القول فانه وان كان ظاهر
كلامهم ولهذا ذكره الكشى لكنه بعيد منهم الا ان تأولوا كلامهما صلوات الله عليهما على التقية
لئلا يخرجوا عن الايمان مع ان فى عدم خروجهم لذلك ايضاً توقفاً ظاهراً.

ومن ذلك ما ورد فى حق بريد بن معوية ابى القاسم العجلي و هو
ذكر ما ورد فى حق بريد بالتصغير على وزن زير من اصحاب الاجماع و حواري ابى جعفر
بن معوية و ابى عبدالله ومات فى زمانه عليه السلام وقيل سنة خمسين ومائة وفى

الكشى باسناده عن جميل بن دراج قال سمعت ابا عبدالله يقول بشر المختبين بالجنة بريد بن
معوية العجلي و ابو بصير ليث بن البخترى المرادى ومحمد بن المسلم و زرارة اربعة نجباء
امناء الله على حلاله وحرامه لولا هولاء لا تقطع اثار النبوة و اندرست.

و قال فى منتهى المقال و فيه بعض الذم ايضاً و يمكن ان يكون الوجه الشفقة عليهم
والترغيب لهم فى الاحتياط فى الفتوى و الاخفاء على اهل الخلاف و الترهيب عن
خلاف ذلك .

و من ذلك ما ورد فى يونس بن ظبيان بالمعجمة المفتوحة والموحدة
ذكر ما ورد فى يونس بن ظبيان بن ظبيان قال الكشى فى يزيد الصايغ بالغين المعجمة
ذكر الفضل فى بعض كتبه الكذابون المشهورون ابوالخطاب و
يونس بن ظبيان ويزيد الصايغ ومحمد بن سنان وابوسمينة .

وقال فى يونس بن ظبيان قال محمد بن مسعود يونس بن ظبيان متهم قال و باسناده
عن يونس قال سمعت رجلاً من الطيارة يحدث ابا الحسن الرضا الى ان قال (ع) ثم قال للرجل اخرج
عنك الله ولعن من حدثك ولعن يونس بن ظبيان الف لعنة يتبعها الف لعنة الى ان قال (ع) اما ان
يونس بن ظبيان مع ابى الخطاب فى اشد العذاب الحديث.

وقال ايضاً حدثنى محمد بن قولويه عن سعد بن عبدالله بن ابى خلف القمى عن الحسن
بن على الزيتونى عن ابى محمد القاسم بن الهروى عن محمد بن الحسين بن ابى الخطاب عن
على بن ابى الخطاب عن ابن ابى عمير عن هشام بن سالم قال سئلت ابا عبدالله عن يونس بن ظبيان
فقال رحمه الله وبنى له بيتا فى الجنة كان والله مأموناً فى الحديث .

قال ابو عمرو والكشي ان الهروي مجهول وهذا حديث غير صحيح مع ما روى في يونس بن ظبيان و اقول قال ابن ادريس في السرائر في الاحاديث المنتزعة من جامع البزنطي ما لفظه وعنه عن هشام بن سالم قال سئلت ابا عبد الله عن يونس بن ظبيان فقال (ع) رحمه الله وبنى له بيتاً في الجنة كان والله مأمونا على الحديث و الظاهر ان الضمير في قوله عنه يرجع الى سليمان بن خالد قبل هذا الحديث و احمد بن محمد البزنطي يروي عنه من غير واسطة فيكون الحديث على ذلك صحيحاً .

وقيل لعله خرج مخرج النقية لمعارضة كلام المشايخ له .
وفيه ان المحقق البهبهاني قال في تعليقاته على رجال الميرزا وبالجملة يظهر من غير ذلك من الاخبار ايضاً ما يدل على عدم غلوّه ومضى في صدر الرسالة ماله دخل ومراده قدس سره من صدر الرسالة من الطعن في طعن القميين والقدماء .

ومن ذلك ما ورد في يونس بن عبد الرحمن مولى علي بن يقطين يروي
ذكرها ورد في
عن ابي الحسن موسى والرضا عليهما السلام وكان يشير اليه في العلم
يونس بن عبد الرحمن والفتوى وقد سئل بعض الثقات عن الرضا اني لا اقدر على لقاءك

في كل وقت فعمن اخذ معالم ديني فقال عليه السلام خذ عن يونس بن عبد الرحمن .
وقال ابو هاشم الجعفري وعرضت على ابي محمد صاحب العسكر عليهما السلام
كتاب يوم وليلة ليونس فقال تصنيف من هذا قلت تصنيف يونس مولى اليقطين فقال اعطاه الله
بكل حرف نوراً يوم القيمة وله ايضاً تصانيف كثيرة وكان ممن بذل له مال جزيل على
ان يكون واقفياً فامتنع من اخذه وثبت على الحق .

وروى الكشي عن فضل بن شاذان قال سمعت الثقة يقول سمعت الرضا يقول ابو حمزة
الثمالي في زمانه كلقمان في زمانه الى ان قال ويونس في زمانه كسلمان الفارسي في زمانه و
مات سنة ثمان و مأتين و قد ورد في قدحه اخبار ايضاً وضعفه القميون وطعنوا عليه .
وقال ابو عمرو الكشي فلينظر الناظر وليعجب من هذه الاخبار التي رواها القميون في
يونس وليعلم انها لا تصح في العقل الى آخر كلامه .

وقال العلامة البهبهاني في تعليقاته على رجال الميرزا في هذا المقام كلاماً طويلاً
محصله القدح في روايات الذم والتوجيه بما يغني عنه ما رواه الكشي حديثاً صحيحاً عن علي بن
محمد بن قتيبي قال حدثني ابو محمد فضل بن شاذان قال حدثني ابو جعفر البصري وكان ثقة
فاضلاً صالحاً قال دخلت مع يونس بن عبد الرحمن على الرضا فشكى اليه ما يلقي من اصحابه
من الوقعة فقال الرضا دارهم فان عقولهم لا تبلغ وعن حمدوية بن نصير قال حدثني محمد بن
اسماعيل الرازي قال حدثني عبدالعزيز بن المهدي قال كتبت الى ابي جعفر ما تقول في
يونس بن عبد الرحمن فكتب الي بخطه احبه واترحم عليه وان كان يخالفك اهل بلدك .

ذكر ما ورد في

محمد بن سنان

ومن ذلك محمد بن سنان ابو جعفر الزاهري ومات في سنة عشرين
و مائتين وصحب ابا ابراهيم موسى بن جعفر و ابا الحسن علي بن
موسى و ابا جعفر محمد بن علي عليهم افضل السلام .

وفيه احاديث تدل على مدحه و آخر على قدحه وعده بعضهم من الكذابين المشهورين
وبعضهم من الوكلاء والقوام الذين ما غيروا وبدلوا وما خالفوا اصلا وماتوا على منهاجهم .
وروى عن ابي محمد فضل بن شاذان انه قال ردوا احاديث محمد بن سنان عني وقال
لا احل لكم ان ترووا احاديث محمد بن سنان عني مادمت حيا واذن في الرواية بعد موته .
وقال ابو عمر والكشي وقد روى عنه الفضل وابوه يونس ومحمد بن عيسى العبدى و
محمد بن الحسين بن ابي الخطاب والحسن والحسين ابنا سعيد وايوب النوح وغيرهم من العدول
والثقات من اهل العلم .

وقال ايضا قال محمد بن سنان من اراد من المضئلات فالى ومن اراد الحلال والحرام
فعليه بالشيخ يعنى صفوان بن يحيى .

و قال المحقق البهبهاني في تعليقاته على رجال الميرزا بعد نقل عبارة القادحين والمادحين
قال قال جدى العلامة المجلسي وثقة المفيد وضعفه الباقر ونسبوه الى الغلو ولا نجد في اخباره
غلوأ اصلا بل يظهر منها كونه من اصحاب الاسرار ولو كان كذلك لكان اللازم على الشيخ
لاقل ان لا يروى عنه مع ان كتبه مشحونة من اخباره ولو لم يخبر نقل خبره كيف يجوز بعد
وفاة الفضل وما يرد عليه كثير انتهى .

قلت اذن الفضل في الرواية عنه بعد موته يدل على صحة رواياته عنده وان المنع
في حال الحياة لما منع آخر والظاهر كان يتقى من الجهال والمعادنين لمحمد ولعله لما في اخباره
من امور لا يفهمونها ولا يحملونها كما يشير اليه قول محمد بن سنان من اراد من المضئلات
اي الدواهي المشكلات فالى الى ان قال بعد كلام طويل ان الناس في امثال هذه الازمان
بنوا امرهم على تقديم الجرح على التعديل بناء على اعتلالهم العليل سيما اذا طرق اسماعهم
لفظ الشهرة فضعفوا جلة من الاخبار واسقطوا كثيراً من الاخبار عن درجة الاعتبار وانت اذا
امعنت النظر تجد الشهرة المدعاة هنا الاصل و لاحقيقة لها مطلقا ليس اساطين هذا الفن الشيخ
والنجاشي والمفيد والكشي والعلامة و فضل بن شاذان وهؤلاء باجمعهم كلماتهم فيه مختلفة .
وقال ابو علي في منتهى المقال نقلا عن الفوائد النجفية في جملة كلامه في المقام
الى ان قال .

و بالجملة فالذى يظهر ان سبب المنع كان خوفا دنيوياً لا احتياطاً دينياً انتهى و قال
واما قول فضل بن شاذان انه من الكذابين المشهورين كابى سمينته و ابي الخطاب فمما يقضى
العجب العجيب اذ ليت شعري كيف يخفى حال رجل مشهور بالكذاب معروف بالفسق على
كافة معاصريه و جملة معاصريه سيما اهل العلم والفضل والورع منهم بحيث يكثرون من النقل

عنه والرواية عنه .

وللسيد السعيد رضى الدين بن طاوس كلام فى محمد بن سنان واشباهه
ذكر كلام الحيد رضى محصله ان جلالة قدرهم وشدة اختصاصهم باهل العصمة سلام الله عليهم
 الدين ابن طاوس هو الذى اوجب انحطاط منزلتهم عند الشيعة لانهم لشدة اختصاصهم
 فى جلالة قدر الدين بهم اطلعوهم على الاسرار المصونة عن الاغيار وخاطبوهم بما لا تحتمله
 رموهم بالغلق وامثاله اكثر الشيعة فنسبوا الى الغلو وارتفاع القول وماشا كليهما انتهى .

ومن ذلك معلى بن خنيس بضم المعجمة وفتح النون والسين المهملة
ذكر ماورد معلى بن بعد الياء المثناة من تحت ابو عبدالله مولى الصادق جعفر بن محمد
 خنيس عليهما السلام كان بزازاً بالزائين المعجمتين ولذا يقال له بزازى وقد
 ضعفه النجاشى والفضايرى جداً وقال لا يعول عليه ولا يعتمد على شىء من حديثه قال ابن الفضايرى
 كان اول امره مغيرياً ثم دعى الى محمد بن عبدالله المعروف بالنفس الزكية وفى هذه الظنة
 اخذه داود بن على فقتله والغلاة يضيفون اليه كثيراً .

وروى فيه احاديث تقتضى الذم واخر المدح وعن اسمعيل بن جابر قال لما قدم ابو اسحق
 من مكة فذكر له قتل المعلى بن خنيس قال فقام مغضباً يجر ثوبه فقال له اسمعيل ابنه يا ابة الى
 اين تذهب فقال لو كانت نازلة لا قدمت عليها فجاء حتى دخل على داود بن على فقال له يا داود
 لقد اتيت ذنباً لا يغفر الله لك قال وما ذلك الذنب قال قتل رجل من اهل الجنة ثم مكث ساعة
 ثم قال ان شاء الله فقال له داود وانت قد اتيت ذنباً لا يغفر الله لك قال وما ذلك الذنب قال زوجت
 بنتك فلانا الاموى قال ان كنت زوجت فلانا الاموى فقد زوج رسول الله عثمان ولى برسول الله
 اسوة قال ما انا قتلته قال فمن قتله قال قتله السرافى قال اقدمنا منه قال فلما كان من الغد
 غد السرافى فاخذه وقتله فجعل يصيح يا عباد الله يا مرونى ان اقتل لهم الناس ثم يقتلونى
 وعن فضل بن عمر الجعفى قال دخلت على ابي عبدالله يوم صلب فيه المعلى فقلت له يا بن
 رسول الله الاترى هذا الخطيب الجليل الذى نزل بالشيعة فى هذا اليوم قال وما هو قلت قتل
 المعلى بن خنيس قال رحم الله المعلى قد كنت اتوقع ذلك لانه اذا عسرنا وليس الناصب لنا
 حرباً باعظم مؤنة علينا من المذيع علينا سرنا الى غير اهله لم يفارق الدنيا حتى يعنفه
 السلاح او يموت بخبل .

وقال المحقق البهبهانى فى تعليقاته بظهر بالتأمل فى كلام الفضايرى هنا وامثاله مما هو
 خلاف الواقع قطعاً او ظناً قريباً منه فساد تضعيفاته وان كان يعتمد على امور لا اصل لها ويجرح
 بسببها البراء ويظهر من مهج الدعوات لابن طاوس وغيرها كونه من اشهر وكلاء الصادق
 واجلهم وانه كان يجبى اليه الاموال وقتل بسبب ذلك الى ان قال وقال جدى الظاهر ان
 اذا عتبه السر منه كان اظهار معجزاته والنهى ارشادى يتعلق بالامور الدنيوية وصار سبباً
 لعلو درجاته الى اخر كلامه .

ومن ذلك ما ورد في مفضل بن صالح ومفضل بن عمر الى غير ذلك مما ذكر ما ورد في المفضلين ورد عنهم عليهم السلام في حق اصحابهم ولو نقلناه لطال المقال ويكفي الاشارة لاهلها فينبغي للمسلم ان يسلم الناس لاسيما المسلمون من يده ولسانه ولا يغفل من مقتضيات الزمان و عوالم الانسان واحوال الرجال بحسب المقامات

في ذكر الامور
التي ورد القدح
لاجلها

فربما كان الرجل في ابتدائه من المخالفين او شاكاً ثم صار من المؤالفين وارباب اليقين وورد عنهم قدح فيه على مقتضى حاله ثم مدح باعتبار عواقبه .

وربما شاهد بعض اسرار اماراه او عرف منه مقاماً فلا يمكنه كتمانها

فحكى لمن هودونه فانكر عليه فقال انه كذب او غلا ولم اسمعه المعصوم ايضاً انكره لاجل المصالح وينبئك قوله ليونس ودارهم فان عقولهم لا تبلغ وما ذكرناه في مبحث العلم من قوله احاد يشا صعب مستصعب ولو علم سلمان ما في قلب ابي ذر لكفر وامثال ذلك فليلاحظ وربما ذمه لاجل التربية فان الاستاد والمربي كثيراً ما يشتم و يذم تلاميذه للترقي و التربية و كفاك قول العالم لموسى انك لن تستطيع معي صبراً و كلمة لن نفى الابد مع ذلك قال للعالم ستجدني ان شاء الله صابراً.

تحقيق اصولي
وفي المقام تحقيق اصولي تحقيق لملك لم تجده الالهنا و هو ان الاخبار الدالة على قدح رجل او طائفة بعد تصحيحها واجتماع شروط جواز العمل بها من عدم المعارض الرواية او شهرة على خلافها وكذلك قول فلان في حق فلان انه غال مثلاً لا توجب الا الظن بان الراوى او فلان لم يكن ثقة او عدلاً و لا يجوز العمل بقوله و بما رواه في الاحكام الواجبه والمحرمة لان الدليل على حجية خبر الاحاد على القول بها فيها اذا ثبت كون الراوى ثقة عدلاً وان كان التحقيق كما حقق في محله ان اخبار الضعاف يعمل بها في المندوبات والمكروهات او يحمل عليها اذا كانت دالة على وجوب الفعل او الترك واما وجوب اللعن عليه او جواره فمن اين ثبت فان غاية الامر حصول الظن من هذه الاخبار بان الراوى ضعيف مثلاً واما العلم بانه غال وامثال ذلك لم يحصل لان خبر الواحد لا يفيد الا الظن وبهذا الظن لا يصح اللعن على مسلم لان العمل بالظن حرام مطلقاً بالاجماع و النصوص والكتاب الا ما اخرج الدليل وليس هذا منه اى من الطرق المجوزه يعنى ان الشارع لم يرخص اللعن على مسلم و الحكم بخروجه من الدين بمحض حصول الظن بسوء سريرته بل نهى عنه كما في قوله تعالى و لا تقولوا لمن اتقى اليكم السلام لست مؤمناً و الضرورة من معاشر المسلمين قضت بذلك ولولاه لما بقى سوق وتوق .

قال الشهيد الثاني عطر الله مرقده في رسالة كشف الريبة في احكام الغيبة ما هذا لفظه .

واعلم انه كما يحرم على الانسان سوء القول في المؤمن و ان يحدث غيره بلسانه

بمساوى الغير كذلك يحرم عليه سوء الظن و ان يحدث نفسه بذلك والمراد من سوء الظن المحرم عقد القلب وحكمه عليه بالسوء من غير يقين به و اما الخواطر و حديث النفس فهو معفو عنه كما ان الشك ايضاً معفو عنه كما قال الله تعالى اجتنبوا كثيراً من الظن ان بعض الظن اثم فليس لك ان تعتقد في غيرك سوء الا اذا انكشف لك ببيان لا يحتمل التأويل ومالم تعلمه ثم وقع في قلبك فالشيطان يلقيه اليك فينبغي ان تكذبه فانه افسق الفساق و قد قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا ان تصيبوا قوماً بجهالة فلا يجوز تصديق ابليس و من هنا جاء في الشرع ان من علمت في فيه رايحة الخمر لا يجوز ان يحكم عليه بشربها ولا يحده عليه لامكان ان يكون يعضض به و مجه او حمل عليه قهراً وذلك امر ممكن فلا يجوز اسائة الظن بالمسلم وقد قال النبي ان الله تعالى حرم من المسلم دمه و ماله وان يظن به ظن السوء فلا يستباح ظن السوء الا بما يستباح به الدم والمال وهو يتيقن مشاهدة او بينة عادلة او ما جرى مجريهما من الامور المفيدة لليقين او الثبوت الشرعى الى اخر ما قال .

وروى ثقة الاسلام في الكافي عند باب التهمة وسوء الظن قال قال امير المؤمنين ضع امر اخيك على احسنه حتى يأتيك ما يغلبك منه و لا تظن بكلمة خرجت من اخيك سوء و انت تجد لها في الخير محملاً .

وفي نهج البلاغة من كلامه عليه السلام لا تظن بكلمة خرجت من احد سوء و انت تجدلها للخير محتملاً .

وفي باب دعائم الكفر من الكافي حديث طويل عن امير المؤمنين فيه و من عمى نسي الذكر واتبع الظن فمن فضل اليقين لم يخلق الله خلقاً اقل من اليقين .

وفي علل الشرايع روى الصدوق باسناده عن حمران قال سمعت ابا جعفر اذا كان الرجل على يمينك على راي ثم تحول على يسارك ولا يقل فلا تظهر منه الاخيراً و لا تبرء منه حتى تسمع منه ما سمعت وهو على يمينك فان القلوب بين اصبعين من اصابع الله يقلبها كيف يشاء ساعة كذا وساعة كذا وان العبد ربما وفق للخير .

وايضاً في الاخبار الكثيرة ان اللعنة اذا خرجت من في صاحبها ترددت بينهما فان وجدت مساغاً والارجعت على صاحبها فبالظن لا يصح اللعن لاحتمال رجوعه على اللاعن . ولقد بان مما ذكرنا ان ما ورد في قدح الصوفية على فرض صحتها وعدم كونها موضوعة او منصرفه الى المخالفين اخبار الاحاد وهي على القول بحجيتها لا تقيد الا بالظن وهو لا يغني من وجوب اللعن وجوازه على من هو في زمرة المسلمين على ان حجيتها كما حقق في محله في الفروع العلمية لا المعقيدات الدينية و يشعر بذلك قولهم بانسداد باب العلم وبقاء التكليف وعلى تسليم كونه من المسائل الفرعية اية حاجة لنا في مسألة من المسائل الفرعية الى لعن او كونه مقدمة لواجب يتوقف عليه هذا مع انه قد ورد في الاخبار و كلمات الفقهاء الابرار مناقبهم

في ذكر الاخبار الدالة اما الاخبار ففي غوالي اللثالي لابن ابي جمهور الاحسائي وشرحه
 علي مناقب الصوفيه للسيد الجزايري وفي كتاب بشارة المصطفى لشيعه المرتضى لعماد
 الدين ابي جعفر تلميذ الشيخ ابي جعفر الطوسي وفي شرح الباب
 الحادي عشر للشيخ المحقق الفقيه مقداد وقد نقلناها انفا قليلا حظ .

واما كلمات الفقهاء الابرار فقد سبق في اول الاصل وضمن المطالب وندكرهنا جملة
 منها نذكر أو تكرر أمهم الامام الفضل المحققين لسان المتأخرين شمس الملة والحق والدين
 ابو عبدالله محمد بن مكى بن حامد العاملى المعروف بالشهيد قتل وقد ذكر سبب قتله عند
 ترجمته في المجالس والامل في سنة ست و ثمانين و سبعمائة بدمشق قال فحبس سنة فقتل ثم
 صلب و رجم ثم احرق في دولة بيدرو سلطنة برقوق بفتوى القاضي برهان الدين المالكي
 وعباد بن جماعة الشافعي .

قال قدس روحه في كتاب دروس الشريعة الذي صنفه لولديه الفاضلين ابي طالب محمد
 و ابي القاسم علي عند باب الوقف ما لفظه الشريف ولو وقف علي الفقهاء و قصد المجتهدين
 او من حصل طرفا من الفقه فذاك و ان اطلق حمل علي الثاني والمتفقه الطلبة في الابتداء
 او التوسط او الانتهاء ماداموا مشتغلين بالتحصيل والصوفية المشتغلون بالعبادة المعرضون
 عن الدنيا والاقرب اشتراط الفقر والمدالة فيهم لتحقيق المعنى المقتضية للفضيلة و اولى منه
 اشتراط ان لا يخرجوا عن الشريعة الحققة وفي اشتراط ترك العرفة تردد ويحتمل استثناء التوريق
 والخطاطة و ما يمكن فعلها في الرباط ولا يشترط سكنى الرباط ولا لبس الخرقه من شيخ
 ولا زى مخصوص .

و منهم سيد افاضل المتألهين والعلماء الراشدين حيدر بن علي العبدى
 الحسيني الاملى قال في جامع الاسرار اخذت من لدن عنقوان الشباب
 بل من عين صباوتى الى هذا الزمان وهو كهلى في تحصيل المعارف
 الحقه على طريقة اجدادى الطاهرين والائمة المعصومين وهى التى فى الظاهر شريعة
 للشيعه الامامية و فى الباطن حقيقة من حقايق الصوفية الالهية الى آخر ما نقلنا .

كلام السيد
 حيدر الاملى

و منهم المحقق المدقق الجامع بين المعقول والمنقول والظاهر والباطن
 كاشف اسرار الفضائل جمال الدين ابو العباس احمد بن شمس الدين
 محمد بن فهدى الاسدى الحللى قدس سره و عطر مضجعه له الرواية
 بالقرائة والاجازة عن جملة من تلامذة الشهيد الاول و فخر المحققين وله مصنفات فى الفقه
 منها المذهب البارع فى شرح المختصر النافع و كتاب المقتصر والموجز والمحرر واللمعة الجليلة
 فى النسبة والدر الفريد فى التوحيد و شرح الالفية للشهيد الى غير ذلك و كتاب عدة الداعي و
 نجاح الساعى فى الدعوات و كتاب التحصين فى صفات العارفين .

ترجمة شيخ بن
 فهد الحللى

و ولد كما عن رجال سيدنا بحر العلوم سنة سبع وخمسين و سبعمائة و توفي سنة

احدى و اربعين و ثمان مائة فيكون مبلغ عمره اربعا و ثمانين سنة و قبره معروف بكر بلاء المشرفة فى وسط بستان بجانب المنجيم الطاهر و قد تشرفت بزيارته مدة مجاورتى واقامتى بالمشهد الحسينى لاجل التحصيل مراراً وتبركت بذلك المزار كثيراً ويكثر الورد عليه ويأتون بالنذور اليه من العرب والعجم وعلى قبره الشريف بقعة محقرة .

و يروى عنه على مشهده السلام جماعة من العلماء منهم الشيخ على بن هلال الجزايرى شيخ الشيخ على بن عبدالعالى الكركى المعروف بالمتحقق الثانى و منهم الشيخ عبدالسميع بن فياض الاسدى الحلى وله تصانيف .

و منهم سيد محمد بن فلاح بن محمد الموسوى الذى هو من اجداد السيد خلف بن عبدال مطلب الشوشترى الحويزى المشعشى وفى الروضات عن رياض العلماء و قدالف ابن فهد المذكور له رسالة وذكر فيها وصايا له و من جملة ما ذكر فيها انه سيظهر السلطان شاه اسماعيل الصفوى حيث اخبر امير المؤمنين يوم حرب صفين بعدما قتل عمار بن ياسر ببعض الملاحم من خروج چنگيز خان وظهور شاه اسماعيل الماضى ولذلك قدوصى ابن فهد فى تلك الرسالة بلزوم اطاعة ولاية حويزه ممن ادرك زمان الشاه المذكور لذلك السلطان لظهور حقيقته و بهور غلبته .

و قد كان هذا السيد محمد الملقب بالمهدى مشتهراً بمعرفة العلوم الغريبة و انه قد اخذ ذلك كله من استاده ابن فهد الحلى الى آخر ما ذكر .

قال ابن فهد فى اول كتاب التحصين ما هذا لفظه فهذا كتاب مضمونه العزلة والخلول باسانيد المتلقات من آل الرسول عليهم السلام وسميته كتاب التحصين وصفات العارفين و مداره على ثلثة اقطاب القطب الاول فى تصورها فنقول العزلة هى الانقطاع الى الله فى كهف جبل او ظل مسجد او زاوية بيت وقد يقال العزلة الفرار عن الناس والوحشة من الخلق والاستيناس بالحق وهواعم من الاول ولايتها ذلك الا لمن قويت نفسه على التجرد من فضول الدنيا و مشتياتها وكانت نفسه وهواه من وراء عقله كما هو معلوم من اوصاف العارفين قال بعضهم لبعض الامراء وقد قال له سلنى حاجتك قال ان تسألنى حاجتك اولى ان تقول هذا لى عبد ان هما سيداك قال ومن هما قال الحرص والهوى وقد غلبتها و غلباك وملكتهما وملكاك و قيل لذى النون المصرى متى يصح لى العزلة عن الخلق قال اذا قويت على عزلة نفسك قال فمتى يصح لى طلب الزهد قال اذا كنت زاهداً فى نفسك هارباً عن جميع ما يشغلك عن الله الى ان قال رحمه الله .

القطب الثانى فى الاذن فيها والاخبار فى ذلك لا تحصى كثرة فلنذكر ما يحضر .
الاول ما روى عن ابن ابي عمير عن ابراهيم بن عبدالحميد عن الوليد بن مسيح قال سمعت ابا عبدالله (ع) يقول لولا الموضع الذى وضعنى الله فيه يسرنى ان اكون على رأس جبل لا اعرف الناس ولا يعرفونى حتى يأتينى الموت.

الثانى روى ابن بكير عن فضل بن يسار عن عبد الواحد ابن المختار الانصارى قال قال لى ابو جعفر عليهما السلام يا عبد الواحد ما يضرك و ما يضر رجلاً اذا كان على الحق ما قال الناس ولو قالوا مجنون و ما يضره لو كان على رأس جبل يعبد الله حتى يحضره الموت ثم ذكر روايات اخرى الى ان قال .

القطب الثالث فى فوائدها وهى امور الاول انها من حقايق الايمان روى عن النبى انه قال لا يستكمل العبد حقيقة الايمان حتى يكون ان لا يعرف احب اليه من ان يعرف و حتى يكون قلة الشئ احب اليه من كثرته ثم ذكر الفوائد الى سبعة عشر ولم تذكرها طولها و حصول المقصود بما ذكرنا .

ترجمة سيد
احمد بن الطاوس
ومنهم جمال الدين احمد بن سعد الدين ابى ابراهيم موسى بن جعفر بن محمد بن احمد بن محمد بن احمد بن محمد بن الطاوس العلوى الحسينى عليه وعلى آبائه سلام الله و أمه بنت الشيخ مسعود ورام بن ابى فراس و ام امه بنت الشيخ ابى جعفر الطوسى .

وقد اجاز لها ولاختها ام ابن ادريس جميع مصنفاته ومصنفات الاصحاب .
ولذا يعبر السيد احمد عن الشيخ وكذا عن الشيخ ورام بلفظ جدى وهو كثير فى كلامه وقال الحسن بن على بن داود تلميذ المحقق نجم الدين ابى القاسم الحلّى وتلميذ صاحب العنوان السيد احمد بن موسى فى كتاب رجاله وعند ترجمة السيد ما هذا لفظه احمد بن موسى الى ما ذكرنا من آبائه سيدنا الطاهر الامام المعظم فقيه اهل البيت جمال الدين ابو الفضائل مات سنة ثلث و سبعين و ستمائه مصنف مجتهد كان اورع فضلاء زمانه قرأت عليه اكثر البشرى والملاذ وغير ذلك من تصانيفه و اجازلى جميع تصانيفه و رواياته و كان شاعراً مقلقاً بليغاً منشياً مجيداً من تصانيفه كتاب بشرى المحققين فى الفقه ست مجلدات . كتاب ملاذ العلماء فى الفقه اربع مجلدات كتاب الكر مجلد . كتاب السهم السريع فى تحليل المداينة مع القرض كتاب الفرائد العدة فى اصول الفقه مجلد كتاب الثاقب المسخر فى اصول الدين كتاب الروح نقضاء الى ابن ابى الحديد . كتاب شواهد القرآن مجلدان . كتاب بناء المقالة العلوية فى نقض الرسالة العثمانية مجلد . كتاب المسائل فى اصول الدين مجلد . كتاب عين العبرة فى غبن العترة مجلد . كتاب زهرة الرياض فى المواعظ مجلد كتاب الاختيار فى ادعية الليل والنهار مجلد كتاب الازهار فى شرح لامية مهيأ مجلد . ان كتاب عمل اليوم والليلة مجلد وله غير ذلك تمام اثنين و ثمانين مجلد امن احسن التصانيف و احقها و حقق الرجال والرواية والتفسير تحقيقاً لا مزيد عليه ربانى وعلمنى واحسن الى واكثر فوائد هذا الكتاب ونكته من اشاراته وتحقيقاته جزاه الله عنى افضل جزاء المحسنين انتهى .

و قال الشيخ الحر فى الاصل ذكر الشهيد الثانى فى اجازته للشيخ حسين بعض المؤلفات السابقة و ذكر له ايضاً كتاب حل الاشكال فى معرفة الرجال قال وهو عندنا و قال السيد

غياث الدين عبدالكريم ولده في اجازته للشيخ كمال الدين علي بن الحسين بن حماد ما هذا لفظه و ليروعني ما اجازه لي والدي و عمي رضي الدين علي بن موسى بن طاوس من مروياتهما ومصنفاتهما وخطبهما ونظمهما ونثرهما وكلما يصح روايتهما له فان مصنفاتهما كثيرة وديوان شعر والدي انتهى. وذكر ذلك الشيخ حسن في اجازته انتهى كلام امل .

وقال ابو علي في منتهى المقال ان كتاب حل الاشكال في معرفة الرجال قال الشهيد في اجازته للشيخ حسين بن عبدالصمد وهذا الكتاب عندنا موجود بخطه المبارك انتهى و قد حرره ولده المحقق الشيخ حسن فسماه التحرير الطاوسي وعندي منه نسخة .

وفي اجازة العلامة عند ذكر من اجازه هكذا ومن ذلك جميع ما صنفه السيدان الكبيران السعيدان رضي الدين علي و جمال الدين احمد ابنا موسى بن طاوس الحسينيان قدس الله روحيهما وروياه و قراه و اجيز لهما رواية عنى و عنهما و هذان السيدان السندان زاهدان عابدان ورعان وكان رضي الدين علي صاحب كرامات حكى لي بعضها و روى لي والدي رحمه الله البعض الاخر انتهى .

وقال ايضا وابو الفضائل هذا قبره في الحلة مزار معروف مشهور كالنور على الطور يقصدونه من الامكنة البعيدة ويأتون اليه بالنذور وتخرج العامة فضلا عن الخاصة عن الحلف به كذباً خوفاً وتسميه العوام السيد عبدالله .

وقال سيدنا المعاصر في روضات الجنات ان ما نسب اليه تلميذه ابن داود و من كتاب عين العبرة في غبن العترة بنائه فيه على الكلام في الايات الواردة في شأن اهل البيت وتحقيق ذلك مع الايات النازلة في بطلان الطريقة مخالفهم و حق الابانة عن جملة من مساوئهم وهو نادر في بابيه مشتمل على فوايد جلييلة لم توجد في غير حساب .

وقد اسنده في الديباجة وغيرها مكرراً الى مسمى بعبدالله بن اسماعيل مع ان رجلا بهذه النسبة لم يوجد في طبقة من علماء اصحابنا و كان وجه ذلك رعاية غاية التقية ووقاية مهجة البقية وعندنا منه نسخة ظريفة كلها بخط شيخنا الشهيد الثاني اعلى الله مقامه و على ظهرها بخطه الشريف ايضا ما هو بهذه الصورة كتاب عين العبرة في غبن العترة تأليف عبدالله بن اسماعيل سامحه الله وجدت بخط شيخنا الشهيد على ظهر هذا الكتاب ما صورته هذا الكتاب من تصانيف السيد السعيد العلامة جمال الدين ابي الفضائل احمد بن موسى بن جعفر بن محمد بن احمد بن محمد بن احمد بن الطاوس الحسيني طاب ثراه وانتسابه الى عبدالله بن اسماعيل لان كل العالم عباد الله ولانه من ولد اسماعيل الذبيح (ص) انتهى كلام الشهيد .

قلت وقد ذكر هذا الكتاب منسوباً الى السيد البندكوري تلميذه الشيخ تقي الدين الحسن بن داود الحلبي في كتاب الرجال عند ذكر السيد وتعداد مصنفاته وهذا المعنى من النعمة والابهام استعمله ايضا اخوه السيد السعيد رضي الدين علي بن موسى بن طاوس في كتابه الذي سماه بالطرائف و سمي نفسه عبدالحمود بن داود المضري اما التسمية بعبدالمحمود فكما تقدم

فی اخیه واما النسبة الى داود فهو اشارة الى داود بن الحسن بن اخت الصادق (ع) وهو المقصود بالدعاء المشهور بدعاء ام داود وهو من جملة اجداده رحمهم الله اجمعين .

واما انتسابه الى مضر فظاهر لان بنی هاشم کلهم مضربون وهو من اجلائهم قدس الله روحه الى هنا كلام الشهيد الثاني رحمه الله بخطه على ظهر الكتاب المذکور بخطه .

ومنهم ولد السيد احمد بن الطاوس غياث الدين ابو المظفر عبدالکريم

ترجمة السيد

بن احمد بن موسى بن جعفر بن محمد بن احمد بن محمد بن احمد بن

عبدالکريم ابن

محمد بن الطاوس العلوی الحسيني ذکره ابن داود فی رجاله ما

احمد بن الطاوس

هذا لفظه، سيدنا الامام المعظم غياث الدين الفقيه النسابة النحوي

العروضي الزاهد العابد ابو المظفر قدس الله روحه انتهت رياسة السادات و ذوی النواميس

اليه و كان اوحد زمانه حائري المولد حلي المنشاء بغدادی التحصيل کاظمي الخاتمة ولد فی

شعبان سنة ثمان واربعين و ستمائة وتوفی فی شوال سنة ثلث و تسعين و ستمائة و كان عمره

خمساً واربعين سنة و شهرين و اياماً كنت قرينه طفلين الى ان توفی قدس الله روحه مارأيت

قبله ولا بعده كخلقه وجميل قاهدته و حلو معاشرته ثانياً ولا كذكائه و قوة حافظته مماثلاً

ما دخل ذهنه شيء فكاد ينساه حفظ القرآن فی مدة يسيرة وله احدى عشر سنة اشتغل بالكتابة

واستغنى عن المعلم فی اربعين يوماً وعمره اذ ذاك اربع ستين ولا تحصى فضائله له كتب :

منها كتاب الشمل المنظوم فی مصنفی العلوم مالاصحابنا مثله .

ومنها كتاب فرحة العزى بصرحة العزى وغير ذلك .

و فی امل الامل و كان السيد المذکور شاعراً منشياً اديباً و رأيت وله اجازة بخطه

تاريخها سنة ست و ثمانين و ستمائة و كان من تلامذة عمه و ابيه والمحقق الحلي والمحقق

الطوسي وغيرهم .

وللسيد عبدالکريم و فيه ايضاً عند ترجمة کمال الدين ميثم بن علي بن ميثم البحراني

ولداً اسمه علي يروى عنه السيد عبدالکريم بن احمد بن طاوس و غيره وله قدس سره

ولد ابيه و فی امل الامل ذکره بهذا العنوان علي بن غياث الدين عبدالکريم بن احمد بن

موسى بن طاوس الحسيني كان فاضلاً صدوقاً .

روى الشهيد عن ابن معيد عنه و يروى هو عن ابيه نقل فی روضات الجنات عن رياض العلماء

انه قال رأيت فی مشهد الرضا (ع) بخط ابن داود صاحب الرجال علي آخر نسخة من كتاب الفصيح

المنظوم لثعلب فی اللغة نظم ابن ابي الحديد المعتزلي بهذه العبارة بلغت المعارضة بخط المصنف

مع مولانا النقيب الطاهر العلامة مالک الرق رضى الملة والحق والدين جلال الاسلام والمسلمين

ابى القاسم علي بن مولانا الطاهر السعيد الامام غياث الحق والدين عبدالکريم بن الطاوس العلوی

الحسيني عز نصره و زيدت فضائله كتبه مملوكة حقاً حسن بن علي بن داود غفر له فی ثالث

عشر شهر رمضان المبارك سنة احدى واربعين و سبعمائة حامداً مصلياً مستغفراً .

وايضاً له ولد آخر اسمه ابو الفضل محمد بن عبد الكريم وان ولادته
وليد عبد الكريم كانت في طلوع الشمس يوم الاثنين سلخ محرم سنة سبعين وسبعماية
ولد آخر اسمه محمد وان جده سماه بهذا الاسم .

ترجمة السيد ومنهم السيد رضى الدين ابو القاسم وقيل ابو الحسن وقيل ابو موسى
رضى الدين اخو على بن سعد الدين ابى ابراهيم موسى بن جعفر اخو السيد جمال الدين
احمد بن طاوس احمد لاييه وامه وفي الامل حاله في الفضل والعلم والزهد والعبادة
 والثقة والفقه والجلالة والورع اشهر من ان يذكر و كان ايضاً
 شاعراً اديباً منسياً بليفاً وله مصنفات كثيرة منها رسالة في الاجازات و ذكر فيها جملة من
 مؤلفاته الى آخر ما قاله في الامل .

وفي باب الكنى من منتهى المقال نقلا عن كتاب البلغة انه صاحب الكرامات والمقامات
 ليس من اصحابنا اعبد منه واورع انتهى .
 وقد سبق في ترجمة اخيه عبارة العلامة في جلالته و كرامته ومن جملة كراماته المعدودة
 و مقاماته المحموده حكاية ملاقاته لصاحب الزمان (ع) ومكالماته حسب ما ذكره في بعض
 مؤلفاته الموجودة وفي امل الامل وغيره مذكور اسامى مؤلفاته بطولها .

و منها كتاب محاسبة النفس و كتاب فتح الابواب بين ذوى الالباب وبين رب الارباب
 في الاستخارات و كتاب غياث سلطان الورى لسكان الثرى في قضاء الصلوة عن الاموات وقد
 نقل عنه قدس سره في كتابه الاجازات ما هو عبارته :

و اعلم اننى انما اقتصر على تأليف كتاب غياث سلطان الورى لسكان الثرى من
 كتب الفقه في قضاء الصلوة عن الاموات ولم اصنف غير ذلك من الفقه و تقرير المسائل و
 الجوابات لاننى كنت قد رأيت مصلحتى و معاذى فى دنياى و آخرتى فى التفرغ عن الفتوى
 فى الاحكام الشرعية لاجل ما وجدت من الاختلاف فى الرواية بين فقهاء اصحابنا فى التكليف
 الفعلية و سمعت كلام الله جل جلاله يقول عن اعز موجود من الخلائق عليه محمد (ص)
ولو تقول علينا بعض الاقاويل لاخذنا منه باليمين فلو صنفت كتباً فى الفقه يعمل بعدى
 عليها كان ذلك نقضاً لتورعى عن الفتوى ودخولا تحت خطر الاية المشار اليها لانه جل جلاله
 اذا كان هذا تهديده للرسول اللعزبز الاعلم لو تقول عليه فكيف يكون حالى اذا نقوات
 عليه جل جلاله و افيتت او صنفت خطاء او غلطاً يوم حضورى بين يديه الى آخر ما ذكره
 و كان قدس روحه فى فصاحة المنطق و بلاغة الكلام بحيث تشبه كثيراً ما عبارات دعواته
 الملهمه و زياراته الملقه بعبارات اهل بيت العصمة (ع) .

قال بعض المعاصرين يظهر من كتابه المسمى بمصباح الزائر و امثاله كانه يرى نفسه
 مأذوناً فى جعل الوظائف المقررة لمواضع مكرمة و مواقف صالحة كما ترى انه يذكر
 اعمالاً من عند نفسه ظاهر المسجد الكوفة و امثالها غير مأثورة فى شىء من كتب اصحابنا

المستوفين لوظايف الشريعة في مؤلفاتهم ولا منسوبة في كلمات نفسه الى احدهم المصومين مع ان من ديدنه المعروف ذكر السند المتصل اليهم في كل ما يجده من الجليل والحقير ولا ينبئك مثل خبير .

اقول قد ذكر قدس روحه في تضاعيف مؤلفاته سيما في كتابه الفلاح كثيراً من مسائل الفروع خصوصاً الطهارة والصلوة وحكاية افتائه بالعمل بالقرعة في صورة وقوع الاشتباه في سمت القبلة خلافاً للمشهور في الكتب الفقهية المذكور .

وقد ذكر قدس سره في كتاب الفلاح في حق محمد بن سنان الواقع في بعض اسانيد من بلغه ثواب على عمل ما هذا لفظه وسمعت من يذكر طعناً على محمد بن سنان ولعله لم يقف الاعلى الطعن عليه ولم يقف على تزكيتة والثناء عليه و كذلك يحتمل اكثر اطعمون فقال شيخنا المعظم المأمون المفيد محمد بن محمد بن النعمان في كتاب كمال شهر رمضان لما ذكر محمد بن سنان ما هذا لفظه على ان المشهور عن السادة عليهم السلام من الوصف لهذا الرجل خلاف ما به شيخنا اتاه ووصفه والظاهر من القول ضدهما له به ذكر ثم ذكر اخباراً متعددة دالة على كمال منزلته وقر به عندهم .

وايضاً نقل في كتابه الفلاح ذكر طرق اجازاته ورواياته .

ومنها قوله اقول ومن طرقي في الرواية ما اخبرني به الشيخ الفاضل اسعد بن عبد القاهر الاصفهاني في مسكني بالجانب الشرقي من بغداد الذي اسكنني به الخليفة المستنصر جزاه الله جل جلاله عنا جزاء المعسنين في صفر سنة خمس و ثلثين وستمائة عن ابي الفرج علي بن سعيد ابي الحسن الراوندي عن الشيخ ابي جعفر محمد بن علي بن المحسن الحلبي عن جدي السعيد ابي جعفر محمد بن الحسن الطوسي .

اقول وهذه روايتي عن اسعد بن عبد القاهر الاصفهاني اشتملت على روايتي عنه للمكتب والاصول والمصنفات وبعيد ان يكون قد خرج عنها شيء من الذي اذكره من الروايات الى آخر ما قال .

وبالجملة له قدس سره مؤلفات كثيرة مفيدة لا تحصى و روايات عن جماعة لا تحصر من اعظم افاضل الفريقين المذكورة باسمائهم وصفاتهم في تضاعيف مصنفاته وقد نقل عن خط الشهيد انه ذكر في حق جنابه ما هكذا صورته تولى السيد رضي الدين نقابة العلويين من قبل هلاكوخان .

وذكر انه كان قد عرضت عليه في زمان المستنصر فابي وكان بينه وبين الوزير مؤيد الدين محمد بن احمد بن العلقمي وبين اخيه و ولده عز الدين ابي الفضل محمد بن محمد صاحب المخزن صداقة متأكدة اقام ببغداد نحواً من خمس عشرة سنة ثم رجع الى الحلة ثم سكن بالمشهد الشريف يعني نجف برهة ثم عاد في دولة المغول الى بغداد ولم يزل على

قدم الخير والاداب والعبادات والتنزه عن الدنيا الى ان توفي بكرة يوم الاثنين خامس ذى القعدة من السنة الرابعة وستين وستمائة ٦٦٤ انتهى .

وقال في اللؤلؤ بعد ذكر وفاته كما ذكر مولده يوم الخميس منتصف شهر محرم الحرام من السنة التاسعة والثمانين وخمسمائة وكانت ولايته للنقابة ثلاث سنين واحد عشر شهراً وقبره غير معروف .

اقول قال في كتاب الفلاح عند احكام الاموات ما هذا لفظه قدس روحه و قد كنت مضيت بنفسي واشرت الى من حفر لي قبراً كما اجزته في جوارجدي ومولاي علي بن ابي طالب متضيفاً ومستجيراً وواقداً وسائلاً وآملاً ومتوسلاً بكل ما توصل به احد من الخلائق اليه و جعلته تحت قدمي والذي رضوان الله عليها لاني وجدت الله يأمر نسي بخفض الجناح لهما و يوصيني بالاحسان اليهما فاردت ان يكون رأسي مهماً بقيت والقبور تحت قدميهما الى آخر كلامه ولعله لم يمكن لوصيه واخلافه العمل بهرأيه وما تدرى نفس باي ارض تموت وكان له رحمه الله ابن فاضل عالم كما قال في مقدمات البحار مولانا المجلسي و كتاب زوائد الفوائد لولده الشريف ولا اعرف اسمه واكثره مأخوذ من الاقبال انتهى .

وقال بعض المعاصرين انه المسمى باسم ابيه وملقب بلقبه والمكنى بكنيته .
ذكر محمد وعلي ابنا رضي الدين وفي روضات الجنات عند ترجمة عبدالكريم بن طاوس فكما ان لهذا الرجل ولد اسماء بمحمد وآخر اسماء بعلي فكذلك لعنه المذكور

يعني رضي الدين علي ولد اسماء بمحمد وهو الذي كتب لاجله كتابه الموسوم بالبهجة لثرة المهجة وولد آخر اسماء برضي الدين علي وهو صاحب كتاب زوائد الفوائد وهذا عند المعجم غريب ولكن بين العرب شائع سيما في الازمنة السابقة .

وعند ترجمة احمد بن محمد بن نوح في تعليقات العلامة البهبهاني علي رجال الميرزا

ما هذا لفظه :

اقول ونسب ابن طاوس والخواجه نصير الدين وابن فهد والشهيد وشيخنا البهائي و جدى العلامة يعني محمد تقي المجلسي وغيرهم من الاجلة الى التصوف وغير خفي ان ضرر التصوف انما هو فساد الاعتقاد من القول بالحلول او الوحدة في الوجود او الاتحاد او فساد الاعمال المخالفة للشرع التي يرتكبها كثير من المتصوفة في مقام الرياضة او العبادة وغير خفي علي المطلعين علي احوال هؤلاء الاجلة انهم منزهون عن كلا الفسادين قطعاً .

ومنهم الامام الهمام والعلم العلامة زين الدين بن نور الدين المعروف
ترجمة الشهيد الثاني بابن الحجة علي بن احمد بن محمد بن علي بن جمال الدين بن تقي بن صالح

تلميذ العلامة بن شرف الطاوسي الجعفي العاملي الشامي المشتهر بالشهيد الثاني علي تربته الشريف ففحات الرحمانى جلالة قدره اجل من ان توصف وكاد ان يكون في التخلق باخلاق الله تالياً للمعصوم ومصنفاته كثيرة مشهورة روى عن جماعة كثيرين جداً من الفريقين في الشام ومصر

وبغداد و قسطنطينيه وغيرها وآبائه الكرام من العلماء العاملين و ابنائه العظام من الفضلاء الراشدين نسل بعد نسل الى حين واخوه وبنوا اعمامه من الادباء الماهرين والفقهاء الكاملين ويظهر تراجمهم في كتب الرجال سيما مل الامل في علماء جبل العامل وقد صنف تلميذه الشيخ محمد بن علي بن الحسن بن العودي العاملي الجزيني في احوال شيخه الشهيد و استاده السعيد تاريخاً وسماه بغية المريد من الكشف عن احوال الشيخ زين الدين الشهيد وترتبها على مقدمة وفصول وخاتمه وذكر فيه بعد الثناء عليه لم يصرف لحظة من عمره الا في اكتساب فضيلة و وزع اوقاته على ما يعود نفعه في اليوم واللييلة اليه اما النهار ففي تدريس و مطالعة و تصنيف ومراجعة واما الليل فله فيه استعداد كامل لتحصيل ما يبتغيه من الفضائل هذا مع غاية اجتهاده في التوجه الى مولاه و قيامه باوراد العبادة حتى تكل قدماه و هو مع ذلك قائم بالنظر في احوال معيشتة على احسن نظام وقضاء حوائج المحتاجين باتم قيام يلقي الاضياف بوجه مسفر عن كرم كانسجام الامطار وبشاشته تكشف عن شمم كالنسيم المعطار بكاديبرح بالروح وترتاح اليه النفوس كالغصن المروح ان راء الناظر على اسلوب ظن انه ما تعاطى سواء ولم يعلم انه بلغ من كل فن منتهاه و وصل منه الى غاية اقصاه فجاء نظامه ارق من النسيم العليل وانق من الروض البليل .

اما الادب فاليه كان منتهاه ورقا فيه حتى بلغ سهاه .

واما اللغة فقد كان قطب مداره وفلك شموسه واقماره

واما الحديث فقد مدفيه باعاً طويلاً وذلل صعاب معانيه تذليلاً اذاب نفسه في تصحيحه و ابرازه للناس حتى فشا وجعل ورده في ذلك غالباً ما بين المغرب والعشا وما ذلك الا لانه ضبط اوقاته بتمامها وكانت هذه الفترة بغير ورد فزين الاوراد بختامها .

واما المعقول فقد انق فيه من الابداع ما اراد و سبق فيه الانداد والافراد و ان تكلم في علم الاوائل يعني به السير والتواريخ بهج الاذهان والالباب و ولج منها كل باب و اما علوم القرآن العزيز و تفاسيره من البسيط والوجيز فقد حصل من فوائدها وحازها وعرف حقايقها ومجازها وعلم اطاليتها وايجازها .

واما الهيئة والهندسة والحساب والميقات فقد كان له فيها يد لا تقصر عن الايات .

واما السلوك والتصوف فقد كان له فيه تصرف و اى تصرف الى ان قال ولقد شاهدت

منى سنة ورودى الى خدمته انه كان ينقل الخطب على حمار في الليل لعياله و يصلي الصبح في المسجد ويشغل بالتدريس بقية نهاره فلما اشعرت منه بذلك كنت اذهب معه بغير اختياره و كنت استفيد من فضائله و ارى من حسن شمائله ما يحملني على حب ملازمته وعدم مفارقتها وكان يصلي العشا جماعة وينذهب لحفظ الكرم و يصلي الصبح في المسجد و يجلس للتدريس والبحث كالبحر الزاخر ويأتى بمباحث غفل عنها الاوائل والاواخر ولقد اشتمل على فضيلة جميلة ومنقبة جليلة تفرد بها عن ابناء جنسه وحباه الله بهاتر كية لنفسه وهى انه من المعلوم البين

ان العلماء رحمهم الله لم یقدروا علی ان یروجوا امور العلم و ینظموا احواله و یفرغوه فی قالب التصانیف و الترصیف حتی یتفق لهم من یقوم بجمیع المهمات و یکفیهم کلاماً یحتاجونه من المتعلقات و یقطع عنهم جمیع العلیق و یزیل عنهم جمیع الموانع و العوائق اما من ذی سلطان لیستخره الله لهم او من ذی مروءة و اهل خیر یلقى الله فی قلبه قضاء مهماتهم لئلا یحصل الاخلاق باللطف العظیم و یتعطل السلوك الی المنهج القویم و مع ذلك كانوا فی راحة من الخوف بالامان و فی دعة من حوادث الزمان و کان شیخنا المذکور مع ما عرفت یتعاطی جمیع مهماته بقلبه و بدنه حتی لو لم یکن الا مهمات الواردين علیه و مصالح الضیوف المترددين الیه مضافاً الی القیام باحوال الاهل و العیال و نظام المعیشة و اسبابها من غیر و کیل و لا مساعد یقوم بها حتی انه ما کان یعجبه تدبیر احد فی اموره و لا یقع علی خاطره ترتیب مرتب لقصوره عما فی ضمیره و مع ذلك کله فقد کان غالب الزمان فی الخوف الموجب لاتلاف النفس و التستر و الاخفاء الذی لا یسع الانسان معه ان یفکر فی مسئله من الضروریات البدیهة و لا یحسن ان یعلق شیئاً یقف علیه من بعده من ذوی الفطن النبیهة و سیأتی فی عدة تصانیفه و ما ظهر عنه فی زمن غزارة العلوم المشتبهة بنفایس جوهر المنظوم و قد برز عنه مع ذلك من التصنیفات و الابحاث و التحقیقات و الكتابة و التعليقات ما هو ناش عن عین فکر صاف و غارف من بحار علم و اف یحیث اذا فکرم فکرم فی الجمع بین هذا و بین ما ذکرنا تحبیر و هذه فضیلة یشهد له بها کل من کان له به ادنی مخالطة و لا یمکن احداً فیها مغالطة و من الشاهد الواضح البین ان الواحد منا مع قلة موانعه و تعلقاته و توفیر دواعیه و اوقاته بذل لجهد فی استقصاء کتابه مصنفاته و ما برز من تحقیقاته فما رأینا احداً من اصحابه استقصاها و لا بلغ منتهاها و کفاه بذلك نبلا و فخراً .

و خلاصة احوال آن بزرگوار چنانچه از تاریخ ابن عودی مذکور و رساله بی که خود آن جناب در گزارشهای خویشتن نگاشته چنین نقل شده است: میلاد شریفش در قریه جبع که از مضافات شام است سیزدهم شوال سال نهصد و یازده بوده و در سن نه سالگی قرآن را ختم نموده و در نزد والد ما جدش شیخ نورالدین علی بن احمد معروف بابن حجة فنون عربیه و فقه را خوانده و چون پدر عالیقدرش در سال نهصد و بیست و پنج از سرای سپنج رخت به عالم بیرنج برد در همان سال برای تکمیل کمال و تحصیل علم مهاجرت بسوی قریه میس فرمود و مراحل عمرش چون بدر تمام بچهارده رسیده بود و بخدمت شیخ نورالدین علی بن عبدالعالی عاملی میسی که شوهر خاله و پدر عیال محترمه کبرای او میباشد شرایع الاسلام محقق و ارشاد الاذهان و قواعد علامه را خواند و چون این شیخ در سال نهصد و سی و سه وفات نمود شد در حال بسوی قریه کرک نوح فرمود و نزد سید حسن بن سید جعفر الموسوی الکرکی عاملی مصنف کتاب محجة البیضاء و غیره درس خواند. قواعد بحرانی در علم کلام و تهذیب را در اصول فقه و عمدة الجلیة در اصول فقهیه که نیز از مؤلفات سید مذکور است و کافیه در نحو و در او اسطاسال

نهمصد و سی و چهار بوطن اصلی که قریه جبع بود عود نمود و اشتغال بمطالعه و مذاکره داشت تا سال نهمصد و سی و هفت بصوب دمشق متوجه گردید و در خدمت شیخ فاضل محقق و فیلسوف مدقق شمس الدین محمد بن مکی اشتغال بتحصیل نمود از فن طب کتاب موجز نفیسی و غایة القصد فی معرفة الفصد که از تصنیفات شیخ مذکور است بخواند و از علم هیئت فصول فرعانی را و از فن حکمت کتاب حکمة الاشراف سهروردی را و در نزد شیخ احمد بن جابر شاطبیه را در علم قراءت و جمیع قرآن را بقراءت نافع و ابن کثیر و ابی عمرو و عاصم تکمیل نمود و در سال نهمصد و سی و هشت عود بجبع نمود و تا آخر سال نهمصد و چهل و یک در آنجا رحل اقامت افکند و در این سفر با جماعتی از افاضل صحبت فرمود و از آن جمله شیخ شمس الدین بن طولون دمشقی حنفی بود و در نزد وی جمله از صحیحین را خواند در صالحیه در مدرسه سلیمیه و اجازه از او حاصل کرد بروایت این دو کتاب و هر چه جایز باشد برای ابن طولون روایتش در ماه ربیع الاول سنه مذکوره .

و مؤلف تاریخ یعنی ابن عودی میگوید در این هنگام من در خدمت شیخ و استادم درس میخواندم و صحیحین را بمن اجازه داد .

و در آن سال شیخ زین الدین فقعی که از برادران صالحین بود در خواب دید که مرد با هیبت و جلالتی بر او وارد شد و با او بود سبوی آبی و شیخ ما دهان سبورا بر دهان گذارد و گردن کشید و می آشامید و آن شخص سبورا گرفته بود با شیخ ما و شیخ زین الدین فقعی میگوید در عالم رؤیا از کسی سؤال نمودم که آن مرد با هیبت کیست گفت شیخ علی بن عبدالعالی کر کیست .

بعد از نقل این حکایت ابن عودی میگوید و شیخ ما روایت مینماید از شیخ علی بن عبدالعالی کر کی بواسطه بعد از آن میگوید که شیخ مذکور در نجف اشرف روز هیجدهم ذی الحجه سال نهمصد و چهل وفات نمود مسموماً .

راقم گوید تحقیق سال وفات محقق کر کی همین است که فرموده چنانچه در تاریخ جهان آرا نیز همین قسم آورده باضافه در زمان شاه طهماسب و ماده تاریخش مقتدای شیعه رقم زده .

تحقیق سال وفات
مرحوم محقق کر کی
اعلی الله مقامه

سید معاصر در روضات الجنات در ترجمه محقق کر کی نقل از

ریاض العلماء نموده که شیخ حسین بن عبدالصمد پدر بزرگوار شیخ بهاء الدین که از مصاحبین شهید ثانی است فرموده شیخ علی کر کی به سم شربت شهادت نوشیده از دست بعضی امناء دولت بعد از این نقل سید معاصر انکار این کار مینماید و میگوید اگر چنین بود در کلمات اصحاب باید ذکر شود و احدی نقل ننموده .

راقم گوید عجب است از سید معاصر که چگونه فراموش نموده است
 رفع اشتباه آنکه شهید سخن ابن عودی را که خود او در ترجمه شهید ثانی نقل نموده و
 در نزد محقق میسی تصریح باینکه محقق را سم داده اند کرده است چنانچه ترجمه
 تلمذ نموده نه خدمت عبارت ابن عودی انفاً مذکور شد.

محقق کرکی همچنین ظاهر شد که بعضی مثل صاحب امل الامل و دیگران که

وفات محقق کرکی را در سال نهصد و سی و هفت نوشته اند با اشتباه است.
 و همچنین بر جمعی شبهه شده است که شهید ثانی خدمت محقق کرکی تلمذ نموده
 است از جهة آنست که محقق میسی علی بن عبدالعالی در اسم خود و پدر با کرکی یکیست
 و دیگر آنکه شهید بتوسط محقق میسی از کرکی روایت مینماید هر چند که میسی که
 مجاز از کرکیست بهفت سال پیش از کرکی ارتحال نموده ولی چون محقق کرکی در
 زمان اوان سلاطین صفویه شاه طهماسب اول چندین سال در قزوین و اصفهان بود و شهید
 ثانی با او بینهما بون بعید.

رجعنا الی کلام ابن عودی فی بغیة المرید میگوید: و در اول سال نهصد و چهل و دو بنای
 حرکت بصوب مصر نهاد برای تحصیل و تکمیل سایر علوم و من میخواستم در خدمتش بروم
 مادرم از شیخ خواهش نمود که مرا از این سفر باز دارد استاد برای خاطر مادر مرا منع فرمود
 و این بواسطه کم بختی من بود و ساز و برگ این سفر را برای شیخ حاج محترم شمس الدین
 محمد بن هلال قره الی الله فراهم آورد از هر چه محتاج الیه بود و همیشه حوائج شیخ را حاج
 مذکور برای طلب علم بذل مینمود تا آنکه این حاج محمد مزبور در سال نهصد و پنجاه و دو
 در خانه خودش با زن و دو طفل که یکی شیر خوار بود کشته شد.

خلاصه ابن عودی می گوید در روز یکشنبه نیمه ربیع الاول سال نهصد و چهل و دو
 با شیخ خود وداع نموده و از دمشق بطرف مصر حرکت فرمود و در راه بعضی از الطاف
 الهیه و کرامات جلیه شامل آن جناب گردید و برخی از آنها را هنگام مراجعت و ملاقات نقل
 فرموده که وقتی بمنزل رمله رسیدم برای زیارت انبیائی که در غار هستند بسوی مسجدیکه
 در آنجا معروف بجامع ایض است رفتم بتنهائی دیدم در مقفل است دست بر مقفل نهادم
 گشوده شد بدرون غار رفتم بنماز و دعا مشغول شدم حالتی روی داد که از رفتن قافله و
 خویشتن باز ماندم پس از زمان طویلی که بخود آمدم و عود بشهر نمودم قافله رفته بودند
 واحدی از رفقا نمانده بودند و بر اثر آنها رفتم نیافتم و از رنج و مشقت بعجز آمدم در این حال
 مردی براستری سوار بسوی من اقبال نمود گفت ردیف من سوار شو در عقب او سوار شدم
 همچون برق میرفت و بزمان اندکی بقافله رسیده و گفت برو بنزد رفقای خود و دیگر او
 را هر چه تفحص نمودم نیافتم و چون بغزه رسیدم با شیخ محیی الدین عبدالقادر بن ابی الخیر
 الغزی صحبت نموده و در میان ایشان مباحثات رفته و از او اجازه عامه گرفته و دوستی زاید

الوصف از طرفین حاصل گردید و در خزانه کتاب خود برد شیخ را و بعد از ملاحظه کتابخانه گفت هر کتابی که می خواهی بردار و بدون تأمل شیخ دست بر روی کتابی نهاد و برداشت از اتفاق یکی از مصنفات مرحوم جمال الدین بن مطهر بود و وصول شیخ بمصر روز جمعه نیمه شهر ربیع الاخر سال مذکور بوده و در آنجا اشتغال بدرس نمود در نزد جماعتی از افاضل از آنجمله منہاج نووی در فقه و مختصر اصول حاجبی و شرح عضدی و حواشی ملا سعد و سید شریف و کتب بسیار در فنون علمیه از معقول و منقول خدمت شیخ شهاب الدین احمد رملی شافعی خوانده و اجازه عامه از وی تحصیل نمود در سال نهصد و چهل و سه .

و از آنجمله نزد ملا حسین جرجانی شرح تجرید با حاشیه محقق دوانی و شرح اشکال تأسیس در هندسه از قاضی زاده رومی و شرح چغینی در هیئت قرائت نمود .

و از آنجمله خدمت ملا محمد استرآبادی کتاب مطول و حاشیه میر و شرح جامی بر کافیه درس خوانده .

و از آنجمله ملا محمد جیلانی را در علم معانی و منطق شاگردی نموده و از آنجمله شیخ شهاب الدین بن نجار حنبلی را بخدمتش شرح شافیه جار بردی را در صرف و شرح خزرجه در علم عروض و قوافی از شیخ زکریای انصاری تحصیل نموده .

و از آنجمله شیخ ابوالحسن بکری است جمله از کتب فقه و تفسیر را نزد او دیده و این شیخ جلیل صاحب کتاب انوار در مولد نبی و کتاب مقتل امیر المؤمنین و کتاب وفات فاطمه علیهم السلام است و شرحی بر منہاج دارد و نیز شیخ شهید بعضی از این شرح را از وی استماع نموده و ابن عودی بعد از نقل و قایمی چند که بین شیخ و ابوالحسن گذشته میگوید شیخ فرمود که این ابوالحسن از مشایخ مذکور مهابت و جلالتش بیشتر بود در نزد دولت و ملت و رسمش این بود چون بحج میرفت یکسال تمام مجاور بود و در مصر هم یکسال مقیم و چندین بار کتاب در سفر به راه میبرد و عدد آن چنانکه شیخ فرمود الان از حفظ من رفته و شیخ از زیادی کتاب بردن به راه اظهار تعجب مینموده پس شیخ ابوالحسن روایت نموده از برای شیخ که صاحب بن عباد هر گاه بسفر میرفته با خود هفتاد بار کتاب بر میداشته .

و وفات شیخ ابوالحسن چنانکه فرموده در سال نهصد و پنجاه و سه بوده بمصر و روز عظیم بوده روز فوت وی و جمعیت زیاده از حد و حصر در تشییع جنازه حاضر بودند و مدفن او در قرافه بجانب قبر امام شافعی و بنای عظیمی بر او نهاده اند .

و از آنجمله شیخ زین الدین حری مالکیست که الفیه ابن مالک پیش او خوانده .

و از آنجمله شیخ ناصر الدین ملقانی مالکیست که میفرموده افضل از وی در علوم عقلیه و عربیه در دیار مصریه ندیده ام و تفسیر بیضاوی و دیگر فنون علمیه در نزد وی خوانده .

و از آنجمله شیخ ناصر الدین طیلای شافعی و شیخ شمس الدین محمد نحاس و شیخ عبدالحمید شمنهودی و شیخ شمس الدین محمد بن عبدالقادر عرضی و شیخ عبیره و شیخ

شهاب الدین و بیروطی و شیخ شهاب الدین عبدالحق و شیخ شهاب الدین بلقینی و در خدمت این مشایخ تحصیل و تکمیل صورت و معنی نموده که شرحش طولانیست و هنگام توقف مصر در عالم رؤیا خدمت حضرت رسول (ص) مشرف شده و وعده خیر به او فرموده اند و تفصیل آن خواب الحال در نظر نیست و در هفدهم شوال سنه نهصد و چهل و سه از مصر بصوب حجاز شرافت طرا از حرکت نموده و اشتغال بمناسک و بعد از فراغ از اعمال عمره و حج بزیارت مرقد مطهر خیر البشر علیه صلوات الله الملك الا کبر فیض یاب گردیده و چون به آستان ملائک پاسبان عرش نشان فایز و فایض گردید و نظریا کش بر قبر منور افتاد و خواب الهام صوابش بیاد آمد انشاد این آیات از ضمیر منبرش انشا شد و خطاب بضریح مقدس نموده گفت :

صلوة وتسليم على اشرف الوری
و من قدر فی السبع الطباق بنعله
و خاطبه الله العلی بحبه
عدولی عن تعداد فضلك لایق
وماذا یقول الناس فی مدح من ات
سمیت الیه عاجلا سعی حاجز
ولکن ریح الشوق حرك همی
و من عادة العرب الکرام بوفدهم
و انی بلا و فر مضی لنزیلهم
فحقق رجائی سیدی فی زیارتی
و من فضله ینبوع الحد والحصر
و عوضه الله البراق عن المهر
شفاها ولم یحصل لعبد ولا حر
یکل لسانی عنه فی النظم والنثر
مدائحه الغراء فی محکم الذکر
بعباء ذنوب جمة اثقلت ظهری
و روح الرجاء ضعف نفسی و مع فقری
اعادته بالخیر والخیر والوفر
فکیف وقد اوعدتنی الخیر فی مصر
بنیل منائی والشفاعة فی حشری

و پس از حصول مقصود در چهاردهم شهر صفر سال نهصد و چهل و چهار بقریه جبع که موطن اصلی بود مراجعت فرمود و ابن عودی میگوید بشرف حضورش مشرف گشتم و وصول آنجناب در آن بلاد رحمت بود که برمانازل شد و بقدمش ابواب برکت گشوده گشت و از انفاس عیسویش نفوس مرده زنده شد و اصحاب علم و فضل از هر طرف بخندمتش مشرف گشتند و بروز علم و اجتهاد در آن سال از آن جناب ظهور نمود و بسیار اصرار در کتمان امر خود میفرمود و طالب اشتها را نبود و تا سال نهصد و چهل و شش در جبع توقف داشت و در خلال این مدت خانه بی که در جبع داشت تعمیر و مرمت کرد و در مدح آن بنا قصیده بی من گفتم و هی هذه .

فیالك بقعة قد نلت خیرا
لقد اصبحت تفتخرین بشرا
فکیف ولا افتخار و صرت ظرفاً
تمنی الواردون بان یکونوا
لیقتفوا غرائب کل فن
و شرفک الاله بمن وطیک
بزین الدین از قد حل فیک
و نبع العلم مسکوب بفیك
مکانک فی سمار مسامریک
من الاقطار قد جمعن فیک

فلا زال السرور بكل يوم يخاطب بالتحية ساكنيك

و چون این ایات بنظر مبارکش رسید نهایت ابتهاج حاصل گردید و نیز تعمیر مسجدی که بهمسایگی آن خانه بود نمود و اتمامش بدو سال بعد پایان آمد و در هفدهم ماه ربیع الآخر سال نهصد و چهل و شش بعزم زیارت عتبات ائمه انام عازم سفر عراق شد و پانزدهم ماه شعبان همان سال از آنجا بیرون آمد و من با جماعتی از اصحاب و اهل آن ولایت در خدمتش بودیم و از وجود آن بزرگوار فیوضات بردیم و از وقایع آن سفر یکی آنکه چون بحلب رسیدیم و از آنجا بطرف عراق متوجه شدیم برادر یکی از سلاطین از بکیه با جماعتی که با او بودند از زیارت حج مراجعت مینمودند و در راه با هم بودیم و از جمله آنها یکنفر شیعی بود از اهل عجم و دیگری از اهل ازبک در غایت بغض با شیعه بود و کان شیخاً کبیراً طاعناً فی السن و دیگری امام جماعت آن قوم و شیخ کبیر که نهایت دوری از شیخ ما و همراهان مینمود بواسطه آن مرد شیعی کم کم با شیخ ما بنای مراوده را نهاد و محبت در دل او هویدا شد و در نماز بشیخ ما اقتدا مینمود و امام جماعت خود را بقوم خود واگذار و باین جهت آن شخص امیر ازبکیه و آن ملای جماعت کینه شیخ ما را در دل گرفتند و جازم شدند که چون به بغداد برسند اسباب اذیت شیخ ما را فراهم آورند و شیخ ما همه روزه در فکر بود بلکه گاهی عزم بر رجوع مینمود که اگر بطور پنهانی زیارت ممکن نشود و چون بموصل رسیدیم آن شیخ ناتوان شد و عاجز از سفر شد با قافله ما و در آنجا اقامت نمود و خداوند ما را از شر او ایمن گردانید و شیخ بزرگوار ما مستعجلاً بزیارت ائمه انام مشرف گشت و مراجعت فرمود و در آن اوقات که اشتغال بزیارت داشت فضلی عراق بخد متش مجتمع شدند و از جمله ایشان سید شریف الدین سماک عجمی که یکی از شاگردان مرحوم شیخ علی بن عبدالعالی بود و بر سر قبر امام امیر المؤمنین (ع) از شیخ ما عهد و سوگند گرفت که خبر دهد او را از اجتهاد خود و قسم خورد که در این باب جز رضای حق و قربه الی الله خیالی و اراده ندارم.

و در نیمه ماه ذی الحجه سال نهصد و چهل و هشت بعزم زیارت بیت المقدس

مسافرت شهید

از جبع حرکت فرمود و نزد شیخ شمس الدین بن ابی اللطف مقدسی

بقسطنطنیه و روم با مر

قراءت صحیح امام بخاری و صحیح مسلم نمود و اجازه عامه حاصل کرد و

الهی و اشاره غیبی

عود بوطن مألوف و تا آخر سال نهصد و پنجاه و یک در آنجا مشغول

بمطالعه علم و مذاکره گردید در کمال فراغت بال سعی در اقصا درجه کمال مینمود تا آنکه از عالم

الهیة و اشارات غیبیه مأمور به سفر روم گردید و در این باب بسیار در اندیشه بود و جز امتثال

امر چاره ندیده تسلیم لا امر مولا در دوازدهم ذی الحجه همان سال متو کلاً علی الله بصوب

روم متوجه گردید و چون بدمشق رسید تا آخر ماه مزبور توقف نمود و از آنجا وارد حلب

گردید در روز شانزدهم ماه محرم سنه نهصد و پنجاه دو و تا هفتم ماه صفر در حلب بود

با آنکه قصد اقامه نفرمود بسبب آنکه در هر مرتبه که قافله بطرف روم میرفت از استخاره بکتاب حق اجازت نمیرفت تا مرتبه پنجم مصحف مبارک را گشود این آیه آمد و تلتلیهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون با اصحاب در آن روز بیرون شدند از حلب و بسیار از اسرار الهی و فیوضات غیر متناهی چه در توقف و چه در راه برایشان معلوم و شکفته گردید و از آنجمله آنکه اگر با آن قافله ها حرکت مینمودند بواسطه آنکه آن اوقات گرانی و قحطی بود در راه بسختی مبتلا میشدند و آنچه در دست ایشان بود از حوائج کفایت يك منزل نمینمود خلاصه صبح روز جمعه دوازدهم ماه صفر بشهر طوقال رسیدند و در عمارت سلطان بایزید منزل گزیدند و در روز چهارشنبه بولایت آماسیه وارد شدند.

و نیز در آنجا بود عمارت سلطان بایزید که از ابنیه منیعۀ عظیمه است و از غرایب آن راه وادی عظیم که طول آن يك روز میشد مشتمل بود بر انواع فواکه و میوه ها و تمام بوضع طبیعی بدون زحمت آدمی و از گلهای معطره و شکوفها بسیار داشت و از چیزهایی که در آن وادی دیده شد درخت گردو و فندق و انار و انگور و سیب و عناب و انواع شفتالو و امرود و زردعرور که تمر بیابانی باشد شبیه میوه کنار چنانچه در مجمع است یا میوه که دانه سرخ کنار گویند چنانکه در کثر میگوید و قراصیا یعنی آلو بالو و بعضی از درختان قراصیا بقدر و اندازه درخت گردوی بزرگ بود بدون آنکه کسی آنرا آب بدهد یا حرارت و حر است نماید و درخت بر بار بس بسیار در آن جنگل بود و از مشومات گل سفید و سرخ و زرد و گل یاسمن زرد و درخت بلسان و زیزفون و بان که میوه آن درخت شبیه پسته است و بان بمعنی لادن هم آمده و در آنوقت که ما میگذشتیم اوان شکوفه آنها بود و از درخت های نیکوی بزرگ درخت کاج و چنار و بید صحرایی و لول و درخت بلوط و تمام این درختها درهم ریخته بود و بسیار میوه ها دیده میشد که نه اسم آنها میدانستیم و نه قبل از آن دیده شده بود و بعد از چند روز که طی مسافت از آنجا شد رسیدیم بزمینی که بیشتر درختهای او میوه بود بخصوص شفتالو و سیب و بیشتر درختهایی که در آنجا که اول عبور نمودیم دیده شد نیز اینجا پیدا میشد و مدت پنج روز در این زمین راه ما بود و تمام آن زمین حکم يك باغ داشت و در آن میانه گاهی شهر خوب و آبادیهای مرغوب میرسیدیم ذلك من صنع الله تعالی.

و در روز دوشنبه هفدهم ماه ربیع الاول سال نهصد و پنجاه و دو وارد شهر قسطنطنیه گردیدیم و در منزل بسیار نيك که تمام مقاصد ما نزدیک بود فرود آمدیم و تا هیجده روز با احدی از اعیان صحبت ننمودند و حالت مقتضی شد نوشتن رساله که مشتمل باشد بر ده مبحث بزرگ و هر بحثی در فنون عقلیه و فقهیه و تفسیر و جزاین علوم و پس از ختام بجهت قاضی عسکر فرستادند نام آن قاضی محمد بن قطب الدین بن محمد بن محمد بن قاضی محمد بن قطب قاضی زاده رومی است مردی بود فاضل و ادیبی عاقل از بهترین مردم بود خلقاً و تهذیباً

و ادباً و در نزد او موقع نیکوئی یافته و بسبب دوستی او حاصل شد حظ عظیم و در نزد افاضل و اکابر ثناء بلیغ و ذکر جمیل مینمود و در خلال این مدت این شیخ و قاضی عسکر در حقایق مباحثات کثیره و مسائلی گفتگو شد.

ابن عودی میگوید و از قواعد روم و قانون ایشان بدون امکان خلاف آن آنست که هر طالبی از آنها لابداً باید عرض نماید خود را در آنچه طلب میکند بقاضی که تصدیق نماید اهلیت او را برای آن مطلب بخدمت سلطان و شیخ ما استخاره نمود که دریافت عرض و تصدیق از قاضی صیدا که اسم او معروف است بنماید اجازه غیبی و رخصت حاصل نشد و متحیر ماند که آیا بدون طلب عرض مسافرت نماید و قاضی را مطلع نسازد و آخر الامر رأی مبارکش بدین قرار گرفت که مرا بنزد قاضی معروف بشهر صیدا بفرستد بنحویکه او اطلاع از سفر حاصل نماید بدون آنکه از او طلب نماید که عرض شود پس چون من نزد قاضی رفتم و مستحضر از خیال شیخ ما شد گفت بنویسم از برای شیخ عرض را گفتم در این باب چیزی بمن نفرمود قاضی گفت رفتن او بدون عرض ممکن نیست و مقصود حاصل نخواهد شد زیرا که قانون رومی آنست که اگر همه امام ابوحنیفه باشد و عرض قاضی باوی نباشد گوش بسنخ او نکنند و میگویند مآجز قانون چیز دیگر نمیدانیم.

و شیخ ما را روزی با بعضی از فضلاء قسطنطنیه اجتماعی شد و سؤال کردند که عرض قاضی را گرفته و با خود داری گفتند نه گفت امر تو مشکل است پیشرفت نماید و طول زیاد میکشد رساله مذکوره را که تألیف نموده بود باو اظهار نمود و گفت هذا عرضی آن شخص فاضل گفت که با این رساله احتیاج به چیز دیگر نیست.

و در روز دوازدهم از ملاقات با او فرستاد بسوی شیخ دفتری که مشتمل بر وظایف مدارس بود و اختیار کرد که در شام یا حلب باشد و مقتضای حال و امر حضرت متعال چنین شد که اختیار مدرسه نوریه که در بعلبک بود نمود و آن مدرسه و موقوفاتش از سلطان نورالدین شهید بود و مراتب را بعرض پادشاه وقت سلطان سلیمان عثمانی رسانید و دستخط فرمود و برلیخ داد که آنچه واقف معین نموده در هر ماه از برای شیخ معین بوده باشد.

و در مدت سه ماه و نیم که در قسطنطنیه اقامت داشت از الطاف الهیه و اسرار ربانیه و حکم خفیه که شامل حال او بود از تحریر و تقریر بیرون است.

و از جمله کسانی که در آن اوقات صحبت و ملاقات نمودند با شیخ در قسطنطنیه میر عبد الرحیم عباسی بود صاحب کتاب معاهد التنصیص در شرح شواهد التلخیص و شیخ ما بسیاری از آن کتاب را بخط خود نقل نموده و بنای شارح در آنجا در شرح هریتی از ابیات غالباً بر آنست که احوال منشأ آن شعر را بیان مینماید و آنچه متعلق است به آن و خود شارح هم اشعار نیکو بسیار دارد و صاحب تصنیفات مفیده میباشد.

و در روز شنبه یازدهم ماه رجب سال نهصد و پنجاه دو از قسطنطنیه مقضی المرام

بصوب اسکدار که مقابل قسطنطنیه واقع است و فاصله آن دو ولایت همان دریاست حرکت نموده و شهر اسکدار بسیار هوایش سازگار است و آبش خوشگوار و آب‌نیه اش استوار و هر خانه مشتمل بر باغ و بستان و دارای انواع فوا که و گلستان است و در آنجا اقامت فرموده و انتظار شیخ حسین بن عبدالصمد که از اخبار همراهان بود میکشیدند و سبب تأخر او از صحبت ما آن بود که در آن شب که حرکت نمودیم برای بعضی حوائج از ما باز ماند و بیست و یکروز بعد بما رسید چون جویا شدیم جهت را گفت برای مدرسه‌یی که در بغداد قاضی بمن واگذار نمود امر موقوفه آنرا تحقیق نمودم کم بود و کفایت نمینمود محتاج به تبدیل شدم و این مدت در آنجا مرا توقف روی داد.

و در هنگام ورود ما با اسکدار اتفاق غریبی برای مارخ نمود و آن چنین است که بمرد هندی برخوردیم که معرفت بفنون بسیار داشت و از آنجمله علم رمل و نجوم را بکمال میدانست و در میان شیخ ما و او سخنی میرفت تا ذکر آن فرمود که قاضی عسکر بآن اشاره نمود که در روز دوشنبه مسافرت نمایم و مخالف رأی او نموده و امروز که روز شنبه است بیرون آمدم از جهت خوف از نحس بودن روز دوشنبه بواسطه آنکه مطابق بود با روز سیزدهم ماه و حال آنکه قاضی عسکر گفت برای سفر روز دوشنبه بواسطه احکام نجوم بسیار نیک است و نظرات سعد او غایبه دارد بر نحوست سیزده بالبدیهه آن مرد هندی گفت قاضی عسکر راست گفته و هر چند که روز شنبه روز نیکی بوده لیکن مقتضی آنست که درین بلده ایام بسیار توقف خواهید نمود و همین‌طور شد که گفت زیرا که برای آمدن شیخ حسین مذکور ماندیم.

و دیگر آنکه شیخ ما يك شکل رملی رقم زد و باو داد که حکم نماید پس از تفکر ساعتی امور عجیبه گفت و کل آنها را شیخ ما میفرمود مطابق واقع یافتیم بحسب حال خودم چنانچه از بیت العاقبه خیر و توفیق استخراج نمود و از بیت السفر چنین اظهار داشت که این سفر نیک و با برکت است مگر اینکه بطول خواهد انجامید که از معتاد خارج است نسبت بمعادوت بوطن و درست گفت زیرا که من در باطن خیالم این بود که بعراق بروم و بعد از زیارت ائمه عود بوطن نمایم و در این باب استخاره نموده فعل خوب و ترك بد آمده بود و در روز شنبه دوم شهر شعبان از اسکدار متوجه عراق شدیم.

و روز دو شنبه بیست و پنجم وارد شهر سیواس گردیده و چنین اتفاق افتاد که در وقتی که باستمبول میرفتیم راه مابه همین سیواس بود و روز یکشنبه دوم شهر رمضان المبارک از آنجا بیرون آمدم در حالتی که برف میبارید و این اول منزلی بود که جدا میشد با آن راهیکه باستمبول رفته بودیم و آن شب را در آن منزل بیتوته کردیم بواسطه برف و از غرائبی که در آن شب برای شیخ واقع شد آنکه فرمود کمی بخواب رفتم در عالم رؤیا دیدم که در محضر شیخ جلیل محمد بن یعقوب کلینی هستم و آثار علم از او

ظاهر و باهر بود و بسیار نیکو صورت و نورانی است و بامن جماعتی از اصحاب میباشند که از آن جمله رفیق و صدیق من شیخ حسین بن عبدالصمد است و ما طلب نمودیم از شیخ ابو جعفر کلینی نسخه اصل کتاب کافی را داخل اطاق شد و بیرون آورد جزو اول آنرا و گشود دیدیم بخط نیکو و اعراب و تصحیح نموده و رموزش به آب طلا نوشته نهایت خوشی و مسرت حاصل شد از مشاهده چنین نسخه و باین صفت زیرا که قبل از آن هر چه نسخه کافی را دیده همه بد خط و پر غلط بود از او استدعا نمودیم که بقیه اجزاء را مرحمت کند پس شروع نمود و در ذکر تقصیر مردم در استنساخ و بدی و پستی نسخ آنها تا به آخر آنچه فرمود و بیدار شدن از خواب .

و بعد از چهار روز از آن منزل حرکت نمودند و آمدند بشهر ملطیه که شهر یست پاکیزه و بسیار میوه و نزدیک است بسر چشمه فرات و از آنجا آمدند بقریه یی که نامش زغین است و نزدیک منبع دجله است و روز چهارشنبه چهارم شهر شوال وارد مشهد مقدس عسکرین (ع) شدند و تا روز جمعه برای زیارت اقامه نمودند بعد از آن متوجه بغداد گردیدند و روز یکشنبه هشتم را وارد مشهد منور کاظمین (ع) و تا روز جمعه بودند و در آن روز برای زیارت ولی الله سلمان فارسی و حذیفه بن الیمان حرکت نمودند و از آنجا بطرف مشهد حسین (ع) روانه شدند و روز یکشنبه نیمه شهر مذکور بحایر پر نور و اصل گردیدند و تا روز جمعه را ماندند و از آنجا نیز بجله و نیز تا جمعه در آن بلده طویه غنودند و از آنجا برای زیارت قاسم سپس بکوفه وارد و تا آخر ماه برای زیارت مشهد سرور اولیا (ع) در ارض غری مشرف و در مدت اقامت مشهدین و سوای آنها ظاهر فرمود خداوند و در برای صالحین آیات باهره و منامات صالحه و اسرار خفیه که موجب کمال اقبال و رسیدن بمقصود و آمال بود فله الحمد والمنة .

ابن عودی میگوید از جمله کرامات آنستکه چون در قبله عراق اجتهاد فرمود و محراب مسجد کوفه که در آن نماز خوانده بود جناب امیر المؤمنین (ع) با محراب جامع اختلاف داشت برای اهل علم اقامه برهان نمود که باید بطرف مغرب منحرف شوند و چنین فرمود و شیخ موسی نامی باین سبب از شیخ گسیخت و منکر شد و میگفت در این مکان شریف جماعتی از اعیان اهل علم نماز خواندند مثل شیخ علی و غیر او از افاضل دین و هیچکس منحرف نشد و تا سه روز خدمت شیخ نرسید بعد از آن مدت بحضرت وی آمد و دست شیخ را بوسید و معذرت میخواست شیخ سبب پرسید گفت چون از در انکار و مخالفت شما بر آمدم رسول ختمی مرتبت را در عالم رؤیا دیدم که نماز بجماعت خواندند بر همان سمت که شما نماز میخوانید منحرفاً الی المعروف و جمعی پیروی نمودند و بعضی بدان جهت منحرف نشدند پس چون از نماز فارغ شد پیغمبر اکرم (ص) رو بسوی جماعت نمود و فرمود هر کس که نماز خواند و منحرف نشد چنانچه من منحرف شدم نمازش باطل است و چون

از خواب بیدار شدم بخدمت رسیده معذرت میخوام از تشكيك من در امر شما .
و نیز شیخ میفرمود شب جمعه در سمت بالا سر ضریح مطهر قدری قرآن تلاوت
نمودم و خدا را خواندم که عاقبت امر مرا بنمایاند بمن از این سفر با کثرت اعداء و حساد
و دیگران چون مصحف را گشودم در اول صفحه دست راست این آیه بود ففرت منکم
لما خفتکم فوهب لی ربی حکماً و جعلنی من المرسلین پس سجده شکر کردم
برای این بشارت و فضل این نعمت و زیارت عرفه را در مشهد حایری و زیارت غدیر را در
مشهد غروی و ماهله را در مشهد کاظمی ادراک نمودم .

و از مشاهد مشرفه روز بیست و هفتم ماه ذی الحجه سنه مذکوره بیرون آمدم و
بواسطه عوارضی از برای زیارت عاشورا توقف ننمودم با آنکه زمانش نزدیک بود
و در همه حال حمد و سپاس مر خدا بر است .

و در نیمه شهر صفر سنه نهصد و پنجاه و سه که بحساب جمل موافق است باحروف
خیر معجل و این کلمه مطابق است مروج را بولایت خود رسیدیم و باریتعالی خاتمه امور
ما را بخیر بگرداند بکرم خودش چنانچه ابتدای امر ما بود بعد از آن در بعلبک رحل اقامت
انداخته و بنای درس دادن را گذاشته و در مذاهب پنجگانه و بسیاری از فنون و اهالی آن
مملکت بر اختلاف آرای خود با مامعاشر و مصاحبت نیکو نمودند چنانکه ما با آنها بودیم
و ایام خوشی بود و اوقات فرخنده و در اعصار هیچیک از اصحاب ما مانند آن روز کار را
ندیده اند .

ابن عودی میگوید من در آن ایام خدمتش مشرف بودم و هیچوقت فراموش نمیکنم
که شیخ ما در اعلی مقام مرجع انام و ملاذ خاص و عام بود و مفتی هر فرقه و مدرس در هر
منه و طریقه بود و در مسجد اعظم علاوه بر مذکور مجلس درس تحقیق داشت و اهل بلد
در انقیاد آنجناب باخلاص قلبی و ووداد و حسن عقیدت بر طبق مراد بودند و بازار علم و معرفت
را رواج و رونق بحدی بود که از بلاد بعیده شد رحال بسوی او میشد و مخیم افاضل و
مرجع ارباب دل و مقصد زائرین و کعبه طالبین بود و گویا آن ایام برای انام از اعیاد
بزرگ اسلام شمرده میشد .

و بعد از ذکر این فقرات ابن عودی میگوید شیخ ما قدس روحه در رساله بی که در احوال خود
بخط شریفش نوشته میفرماید پس از مدتی که در بعلبک چنانکه مذکور شد توقف نموده از آنجا
بسوی بلاد خود رجوع فرموده از جهة امثال امر حضرت رسول (ص) که سابقاً هنگام زیارت مشاهد
مشرفه و لا حقاً در مشهد شریف شیت امر نمود در ولایت خود ماندیم تا سال نهصد و پنجاه و پنج
در حالتیکه اشتغال بدرس و تصنیف داشتم و این آخر آنچه یافتیم بخط شیخ که تاریخ گزارشاتش
بود و تا این تاریخ خاتمه اوقات سلامت و امان آن جناب است از حدثان زمان و بعد رسید
باو آنچه رسید .

ابن عودی میگوید چون سنین عمرش به سی و سه رسید اجتهاد مینمود و مبالغه در کتمان امر خود میفرمود و شروع در شرح بر ارشاد الاذهان علامه کرد و هیچکس را مخبر نگردانید و من در عالم رؤیا دیدم شیخ ما بر منبر بلندی نشسته و خطبه میخواند در کمال فصاحت و بلاغت مانند آن ندیده بودم و چون خواب خود را برای آنجناب حکایت کردم داخل اطاق شد و بیرون آمد و بدست آن جزوی بود بمن داد دیدم کتاب روض الجنان است در شرح ارشاد الاذهان و مشتمل بر خطبه ایست مستجمع بر اعات و فصاحت و حسن ترصیع و بلاغت و فرمود این همان خطبه ایست که در خواب شنیدی و بمن فرمود پنهان دارم مطالعه این کتاب را و هر وقت جزوی تمام میشد بمن مرحمت میفرمود و مطالعه مینمودم چنین شرح مزجی پیش از آن از علمای شیعه نوشته اند و اول تصنیف او همان شرح است تا به آخر کتاب صلوة و بعد از آن شروع در تعداد اسامی کتب مصنفه او نموده و اگر کسی بخواهد که مصنفات آن جناب را استکتاب نماید در مدت عمر با تمام نتوان رسانید تا چه رسد بتصنیف آن و از جمله کتب و رسایل آن جناب که مشتمل بر مطالب عرفانیه است یکی رساله اسرار الصلوة و اسرار حج است و یکی کتاب منیه المرید و یکی رساله مسکن الفؤاد و سبب تصنیف آن کتاب آنستکه اولاد بسیار از او فوت شد و باقی نماند از او مگر شیخ حسن که نسل ذکور از او باقیست خلفاً بعد خلف الی زماننا و وقتیکه پدر بزرگوارش بدرجه شهادت واصل شد غیر مراهق بود و سلسله ایشان الحال در اصفهان به شیخ زین الدین مشهور. و از جمله کسانی که در خدمت شیخ شهید تلمذ نموده اند و از معارف اشخاص مشرفین بحضور او هستند یکی سید بزرگوار ذوالمحبین نورالدین علی بن الحسین بن ابی الحسن الموسی العاملی الجبعی والد ماجد صاحب مدارک است که مثل پدر او را تربیت فرمود و سر پوشیده خود را بوی داد و سید محمد صاحب مدارک از آن است.

و چنانچه از کتاب امل الامل مستفاد میشود در ترجمه سید نورالدین علی بن علی بن الحسین بن ابی الحسن آنست که مادر شیخ حسن بن الشهید بعد از قتل زوج خود زن پدر صاحب مدارک گردید و از وی سید علی بن علی بهم رسید که برادر پدری سید محمد است و برادر مادری شیخ حسن است و در نزد پدر خود که شاگرد و داماد شیخ شهید بوده و دو برادر ابی و امی تحصیل نمود.

و از جمله تلامذ شیخ شهید چنانچه در امل الامل است سید علی بن الحسین بن الصانع الحسینی العاملی الجزینی میباشد و از مصنفاتش شرح شرایع و شرح ارشاد است و شیخ حسن پسر شهید و سید محمد پسر دختر شیخ شهید نزد وی درس خوانده و از او روایت مینمایند. و از جمله تلامذ چنانچه ابن عودی گفته و نیز در امل الامل است شیخ علی بن زهرة العاملی الجبعی است و پسر عم شیخ حسین بن عبدالصمد که بزودی مذکور میشود و از کسانیست که

شهید در حق وی معتقد است که دارای مقام ولایت بوده است و رفیق طریقی بودند در سفر مصر و در آنجا بر حمت ایزدی پیوسته .

و از آن جمله است الشیخ عزالدین حسین عبدالصمد بن محمد الحارثی الهمدانی العاملی الجبعی والد شیخنا البهائی اول کسیست که از ابتدای امر بخدمت شیخ تلمذ نموده و در سفر مصر و سفر استامبول با وی بود و اجازه عامه مفصله مطوله دریافت نمود و از سفر عراق مفارقت فرمود و مدتی در عراق بماند و از آنجا بسوی خراسان رفت و در هرات شیخ الاسلام والمسلمین گردید و بعد انتقال ببحرین نموده و از آنجا ارتحال بدار قرار کرد در سال نهصد و هشتاد و چهار و مراحل عمرش به شصت و شش سال رسیده بود تألیفات رفیع و تصنیفات منیع دارد از آن جمله است کتاب اربعین، حدیث و رساله بی در داهل و سواس نامش عقد الحسینی است و رساله تحفة الایمان در تعیین جهت قبله عراق و خراسان و در این رساله رد بر شیخ علی بن عبدالعالی محقق کرکی نموده زیرا که محقق مذکور اهل عراق و خراسان را امر کرده بود که جدی رامیان دو کتف قرار دهند و باین جهت بسیار از محرابها را تغییر داده بود و حال آنکه طول این بلاد زیاده بر طول مکه است به بسیاری و همچنین عوض آن بلاد و باین بیان لازم میآید که زیاده منحرف شوند از جنوب بسوی مغرب مثلاً در مشهد بقدر نصف مسافت پنجاه و چهار درجه و در بعضی کمتر و رساله بی در آنچه ایام مسافرتش اتفاق افتاده و دیوان شعر و غیر ذلك .

و از جمله تلامذ آئینجا چنانکه ابن عودی در تاریخ و شیخ حر در امل الامل آورده الشیخ محمد بن الحسین الحر العاملی المشغزی جد پدر صاحب امل الامل است و دختر خود را بقدر شیخ شهید در آورده و حلقه اطاعت و ارداتش را بگوش کرده و تحصیل اجازه از خدمتش نموده در امل میگوید وی در شرعیات کامل بود و پسرش شیخ محمد بن محمد در عقلیات .

و از آن جمله است چنانکه در امل الامل مذکور است سید حسن بن نورالدین الحسینی المسقطی العاملی اجازه روایتی دارد از شهید .

و از آن جمله چنانچه در روضات الجنات است سید نورالدین بن سید فخرالدین عبدالحمید الکرکی متوطن بدمشق و از خواص تلامذ و اقدم طالبین است .

و از آن جمله است شیخ محمد بن علی بن حسن المشتهر بابن عودی جزینی که بسیار نقل از تاریخ او در احوال شیخ شهید شد و چنانچه خودش در تاریخ مذکور گفته دهم ربیع الاول سال نهصد و چهل و پنج در ملازمت و صحبت شیخ مشرف گشته و در دهم ذی القعدة سال نهصد و شصت و دو از آنجناب بعزم سفر خراسان منفصل گردیده .

ذکر تاریخ وفات
شہید علیہ الرحمہ

واما کیفیت وفات آنجناب و وصولش بعر شہادت و سال ارتحال
و محل وقوعش دو قول است :

از سید مصطفی تفرشی در کتاب نقد الرجال و از شرح محمد بن
خاتون عاملی بر اربعین شیخ بهائی نقل است کہ وقوع آن در مدینہ قسطنطنیہ بودہ از جهت
تشیع و در نقد الرجال بسال نہصد و شصت و شش نوشتہ و مشہور بر آنند کہ وقوع آن در
راہ قسطنطنیہ بودہ است و از خط شیخ حسن ولد شہید نمودہ اند کہ این قضیہ در سال
نہصد و شصت و پنج اتفاق افتادہ و سن پدر عالیقدرش در آنحال بہ پنجاہ و چہار سال رسیدہ
بودہ است و ادبا قصاید بسیار در مرثیہ اش گفتہ اند .

و از آنجملہ بہاء الدین محمد بن علی بن حسن عودی و نسبت بشیخ بہاء الدین عاملی
دادہ اند کہ فرمودہ است :

تاریخ وفات ذلك الاواه الجنة مستقره والله

پس چون حروف مکتوبی را بحساب جمل شمرند نہصد و شصت و شش شود و این
مطابق است با آنچه سید مصطفی در نقد الرجال گفتہ و در مادہ تاریخ بعضی چنین گفتہ اند :
مثنوی الشہید جنۃ - و این تاریخ نہصد و شصت و چہار می شود و باہر دو تاریخ اختلاف
دارد .

و بعضی مادہ تاریخ را چنین گفتہ اند جاءك الشہید الثانی و طرف خطاب شہید اول
فرض شدہ و این تاریخ نہصد و شصت و ہفت میشود و یاہر سہ تاریخ اختلاف دارد واللہ اعلم
و در لؤلؤة البحرین نقل از بعض کتب معتمدہ می نماید کہ در مکہ
معظمہ بامر سلطان سلیم پادشاہ روم در پنجم ماہ ربیع الاول سنہ
نہصد و شصت و پنج شہید را بعد از نماز عصر در مسجد الحرام گرفتند
و قریب چہل روز در خانہ های مکہ آن جناب را حبس نمودند و بعد از آن از راہ دریا او
را بقسطنطنیہ بردند و در آنجا در ہمین سنہ او را کشتند و سہ روز جسد پا کش بہ روی خاک
بود سپس او را بدریا انداختند .

و سید علی صایغ گفتہ است در روز جمعہ ماہ رجب شہیدش نمودند در حال خواندن
قرآن بردوستی وی خاندان را و مناسب حال است این بیت خواجہ شیرازی :

منزل حافظ کنون بارگہ کبریاست دل بردلدار رفت جان برجانانہ شد

و در امل الامل می گوید سبب قتل آن جناب بنا بر آنچه از مشایخ شنیدم و بخط بعضی
دیدم آنستکہ نزد جناب شیخ دونفر بمرافعہ آمدند از برای یکی حکم داد دیگری کہ محکوم
علیہ بود در غضب شدہ و در نزد قاضی صیدا کہ اسم او معروف است بشکایت رفت و در آن
ایام شیخ از برای فراغت بال از جبع بیرون رفتہ بود و در باغ تا کستان خوداشتغال بتالیف
کتاب شرح لمعہ داشت قاضی صیدا کسی را بطلب شیخ فرستاد اہل جبع گفتند چندی است

که مسافرت نموده و بروایتی قاضی مکتوبی بشیخ نوشته و از جمله مندرجات این بود ایها الکلب الرافضی شیخ در جواب نوشت ان الکلب معروف و بقلب شیخ خطور کرد مسافرت بحج نماید با آنکه مکرر مشرف شده بود لیکن مقصود اختفا بود پس در محملی که روپوش براو بود روانه شد بسمت مکه معظمه و چون قاضی معروف نتوانست بشخصه بشیخ اذیتی رساند بسلطان روم نوشت که در بلاد شام شخصی بهمرسیده که اهل بدعت است و از مذاهب اربعه خارج . سلطآن شخصی را بطلب شیخ فرستاد که او را دستگیر نموده بنزد سلطآن بیاورد و اجتماع اهل علم نماید و در محضر سلطانی مباحثه نمایند تا امر پادشاه بچه تعلق گیرد چون فرستاده بولایت شیخ رسید و از توجه وی بصوب مکه مطلع شد بتعاقب شیخ روان گردید بین راه بوی ملحق شد و ابلاغ حکم نمود شیخ فرمود بامن باش تا زیارت بیت الله مشرف شده بعد از فراغ به آنچه اراده تو باشد رفتار شود . مأمور راضی شد و بعد از فراغ بهمراه فرستاده بطرف روم روانه شد چون بخاک روم رسیدند ناپاکی از حال شیخ مستفسر گردید مأمور گفت این مردیست از علماء شیعه بنزد پادشاه باید او را ببرم آن پلید دیو سیرت آدم صورت مأمور مغرور را وسوسه نمود و گفت آیا نمی ترسی از اینکه چون این مرد بنزد سلطآن برسد عرضه دارد که تو او را اذیت نموده و تقصیر خدمت در راه بوی کرده و در آنجا او را جماعتی از یارانش اعانت کنند و تو را اهانت و بهلاکت رسانند و رأی صریح آنستکه او را درهمین موضع بکشی و سرش نزد سلطآن بری پس آن از خدا بی خبر بگفته آن شقاوت اثر جناب شیخ را بکنار دریا آورد و سر مطهر منور آن دریای معرفت را از تن جدا نمود و روح پرفتوحش بعالم قدس خرامید .

ای خنک جانی که بهر عشق و حال بذل کرد او خان و مان و ملک و مال آورده اند که در آن شب جماعتی از تر کمانان که در آن سواحل اقامت داشتند دیدند که در کناره دریا نوری ساطع است و از زمین به آسمان و از آسمان بزمین میروید و میآید نزدیک آمدند بدن منور را افتاده بروی خاک یافتند در آن موضع دفنش نموده و بر قبرش بنای قبه نهادند .

و چون سر مطهرش را آن شقی نزد سلطآن برد بروی سخت بر آشت و فرمود خلاف حکم چرا کردی بتو امر شده بود که اررا زنده بیاوری پس فرمان داد که قاتل را را بقصاص رسانند .

و گویند سید عبدالرحیم عباسی در انتقام از اوسعی بلیغ نمود تا آنکه یرلغ گرفت و آن ملعون را باقرانش در درك اسفل جحیم رسانید .

و از بعضی مؤلفات شیخنا البهائی قدس سره نقل شده که از پدر بزرگوار خود شیخ حسین بن عبدالصمد حکایت نموده که گفت روزی هنگام صبح بخدمت شیخ شهید رسیدم آن جناب را متفکر یافته سبب پرسیدم گفت ای برادر من گمانم آنست که من دومی شهید باشم در

شهادت زیرا که شب گذشته در خواب دیدم که سید مرتضی علم الهدی قدس سره جمیع علماء امامیه را در خانه مهمانی نموده پس چون من داخل بر او شدم پر خاست و مرحبا گفت و مرا امر بنشستن پهلوی شهید فرمود و پس از استقرار مجلس از خواب بیدار شدم و این ظاهر است که من تالی او هستم در شهادت .

و نیز بطریق دیگر از پدر خود حکایت نموده که فرموده روزی در خدمت شیخ شهید از جایی عبور مینمودیم چون بمکان معین رسیدیم رنگ رخسارش تغییر نمود و گفت زود باشد که در این مکان خون مرد بزرگی ریخته شود و پس از ایامی چند معلوم شد که خود را فرموده بود .

و بعضی نقل کرده در شبی که روز آن او را کشتند نوری از جسد منورش به آسمان میرفت و بر سینه گنجینه علومش رقعہ بی یافتند که بر یکطرف آن نوشته شده بود رب انی مغلوب فانتصر و بر سمت دیگرش این کلمات بود ان کنت عبدی فاصطبر .

در امل الامل میگوید که از اجازات شهید و اجازه ولد صالح او
 ایراد بعضی اخباریین
 بر شهید ثانی
 رحمة الله و امثاله
 شیخ حسن و تاریخ ابن عودی چنین مستفاد میشود که شیخ در نزد بسیاری از علماء سنت و جماعت درس خوانده از کتب فقهیه و حدیث و اصول فقه و اصول دین و غیر اینها از فنون علمیه و روایت مینماید

تمام کتب ایشان را چنانچه علامه و شهید اول چنین بودند و یقین است که غرض ایشان صحیح بوده است ولیکن مترتب شد بر این چیزیکه ظاهر میشود از برای کسیکه تتبع نماید کتب اصول و کتب استدلال و کتب حدیث را و از شیخ حسن ظاهر میشود که راضی باین نبوده و نیز بفاصله چند سطری در ترجمه شیخ زین الدین ابن محمد بن الحسن بن زین الدین الشہید میگوید که وی گفته که متأخرین بسیار تألیف و تصنیف نموده اند و در مؤلفات ایشان سقطات زیاده از شمار است خداوند از ما و ایشان در گذرد و بتحقیق که منتهی بقتل جماعتی از آنها شد و از جد خود شهید ثانی و شهید اول و علامه تعجب مینموده که چرا این همه در نزد علماء سنت و جماعت درس خوانده اند و تتبع کتب ایشان را نموده اند از فقه و حدیث و اصولین او بر آن بزرگواران انکار داشته .

راقم گوید منشأ این توهم انجماد است که لازمه ماهیت طائفه
 در رفع توهم است
 اخباریین است که دشمن دانش و بینشند طلب نمودن علم انحصار بعلامه و شهیدین علیهم الرحمة ندارد غالب بزرگان مثل شیخ مفید و اقران ایشان نزد علماء فریقین درس میخوانده و معاشر بوده اند اطلبوا العلم ولو بالصین .

و اما سبب شهادت شهید ثانی رضوان الله علیه بنا بر ظاهر یکی آنستکه قاضی صیدا که اسمش معروف است و سابقاً مذکور شد چون شهید از وی نخواست که عرض حال او را بسلطان نماید و بدون واسطه او امر موقوفه و تدریس مدرسه نوریه بعلبک را پادشاه

بوی مفوض نمود قاضی معروف تخم کینه او را در دل چون سنگش کاشت و در پی فرصت وقت بود تا شاخ امیدش برومند گردید و به آمال خود رسید .
و وجه دیگر آن است که مرحوم شیخ علی عبدالعالی در بای تخت ایران نزد دومین پادشاه صفوی شاه طهماسب اول بمسند عزت مکین بود و شاه نهایت ملاطفت با وی مینمود حتی آنکه بتمام حکام و عمال فرامین صدور یافت که خود را از جانب شیخ مأمور بدانند و اخذ خراج نمایند .

و نظر باینکه گفته اند الناس علی دین ملوکهم جناب شیخ بر ملا نسبت بخلفا و صحابه با وفا سخنان بی احترامانه میفرمود و در طعن ایشان کتابها منتشر نمود اسباب رنجش امرا و علمای آل عثمان شد و علمای امامیه که در جبل عامل و شامات و مکه معظمه و سایر بلاد روم بودند همگی بجناب شیخ نوشتند که شما در آن مملکت فارغ البال و مرفه الحال ریاست مینمایید و از حال کثیر الاختلال ما بیخبر مانده اید و فرمایشات شما علی رؤس الاشهاد و انتشار کتابهای ناصواب سبب گرفتاری تمام ماها در این ملک گردیده و آنچه از این مقوله نوشتند گوش نمودند تا رسید بجمعی آنچه رسید و دنباله این کوه آتش فشان بتاراج و قتل و غارت اهالی ایران از لشکر افغان کشید چنانچه درین زمان عقلا هر چه میگویند که وضع حالیه و مقتضیات علمیه آنست که دشمنان قوی پنجه اسلامیان را که چون طوفان و سیل روان ما را احاطه نموده اند بکلمه طیبه محمدیه (ص) سد اتفاق را محکم نمایند و بسخنان اهل نفاق که جهل خود را بصورت علم جلوه میدهند و ریاست خود را در انسداد باب علم پنداشته اند گوش ننمایند البته بجائی نمیرسد و برخلاف قول رسول و ابناء بتول همج رعاع را که اتباع هر ناعق اند بدان رویه مذمومه تحریص و ترغیب مینمایند و افسوس نمیخورند بر برادران دینی خود که دو سال قبل قریب پنجهزار نفر از آنها بحکم امیر عبدالرحمن خان افغان کشته گشتند .

و اما سبب باطنی شهادت آنجناب نزد اولوالالباب آنستکه مولانا فرموده :
آنکه مردن پیش چشمش تهلکه است نهی لا تلقوا بگیری او بدست
و آنکه مردن پیش او شد فتح باب سارعوا آید مر او را در خطاب
هر که یوسف دید جان کردش فدا هر که گر گش دید برگشت ازهدی
و عجب آنست که از شیخ زین الدین ثانی منقول است که در بعضی از تصانیف خود گفته است ان من القآت الجایزة المستحسنة الی التهلکه فعل من یعرض نفسه للقتل فی سبیل الله اذا رای ان فی قتله بسبب ذلك عزة للاسلام با وجود این فتوی بر شیخ شهید جد خود انکار داشته است .

و از باب تبرک برخی از کلمات حکمت آیات آنجناب را که در کتاب منیه المرید فرموده در این مقام ترجمه مینماید که مسکی النخام شود ترجمه آن بزرگوار .

قال قدس سره بعض محققین گفته اند که علما سه گروه میباشند :

یکی آنست که دانا باشد بذات و صفات الهی و دانا نباشد باوامر و نواهی او و این چنین کس بنده ایست که مستولی شده است معرفت و شناسائی الهی در او و گردیده است مستغرق دریای مشاهده نور جلال و کبریائی حضرت عزت و فراغتی ندارد از معرفت و مشاهده تا بداند احکام شریعت را مگر بقدریکه او را ضرور است .

دوم کسی که دانا باشد با احکام و اوامر و نواهی و معرفت بذات و صفات الهی او را حاصل نباشد و این کس معرفت حلال و حرام و دقائق احکام را دارد ولیکن این شخص عارف با سرار جلال الوهیت نباشد .

و سوم عالمیست که عارف بذات و صفات و احکام حضرت الهی گردیده و این چنین کس متمکن است بر حد مشترك میان عالم معقولات که غیبش گویند و عالم محسوسات که عالم شهادت گویند .

و او يك مرتبه با خداست از جهت دوستی که مراوراست .

ويك مرتبه با خلق است بواسطه شفقت و رحمت که با ایشان دارد پس چون رجوع کند از خدمت پروردگار خود سوی خلق میگردد با ایشان مثل یکی از ایشان بروجیه که گویا نمی شناسد خدا را و چون خلوت کند با پروردگار خود در حالی که مشغول بذکر و خدمت او باشد پس گویا نمی شناسد خلق را و این طریق پیغمبران مرسل و صدیقان است و از این سه طائفه اراده نموده است حضرت رسول اکرم (ص) بقول خودش آنجا که فرموده سائل العلماء و خالط الحكماء و جالس الکبراء .

پس مراد از قول او که فرموده سؤال نمایند از علماء علمائی میباشند که دانا به اوامر و نواهی حق باشند و عالم بذات و صفات الهی نیستند پس امر فرموده بسؤال نمودن از ایشان نزد احتیاج بطلب فتوی .

و مراد از حکما آنانند که عالمنذ بذات و صفات الهی و نمی دانند احکام شرع را کماهی پس امر فرمود به آمیخته شدن با ایشان از برای اجر آخرت و مراد از کبراء کسانی باشند که دانا هستند بذات و صفات الهی و اوامر و نواهی پس امر فرموده است بهم نشینی با ایشان زیرا که با مجالست آنان خیر دنیا و آخرت است .

و از برای هر يك از این سه طایفه نشان و علامت است .

پس از برای عالم بامر الله که عالم بالله نیست يك نشانش آنست که زبانش متذکر

است نه دلش

دیگر آنکه ترس او از خلق است نه از حق .

و نشان سوم آنست که حیا از مردم در ظاهر مینماید و حیانی نمی نماید در سر از عالم السر .

و اما نشان عالم بالله یکی آنست که ذکر کند اما ذکر او بقلب است نه بزبان .

و دیگر آنکه خوف از حق دارد ولی ترسش ترس امید باشد نه ترس عصیان .
و سوم آنکه حیا نماید و حیای او از چیزی باشد که خطور کند در دلش نه حیای از
مردم در ظاهر .

و اما نشان عالم بالله و بامر الله شش علامت . است سه آنها مذکور شد در عالم
بالله و سه دیگر یکی آنکه متمکن باشد بر حد مشترك میان عالم غیب و شهادت و یکی
آنکه تعلیم نماید بخلاق احکام حق را و دیگر آنکه هر دو فرقه یعنی عالم بالله و عالم
بامر الله محتاج بوی باشند و او بی نیاز از هر دو باشد .

پس مثل عالم بهر دو مثل آفتاب است که زیاد شود نه کم .
و مثل عالم بالله مثل ماه تاب است که گاهی بدر و گاهی هلال گردد .
و مثل عالم بامر الله مثل چراغ است که خود می سوزد و دیگران را روشنائی میدهد .
راقم گوید در اصل اول تحقیق علم و آداب عالم و نشان او بوضوح پیوست فلیلاخط .
و در آخر کتاب منیه بعد از ذکر مراتب علوم می فرماید ما هذا لفظه فاذا فرغ من
ذلك و اراد الترقی و تکمیل النفس فلیطالع کتب الحکمة من الطبیعی و الریاضی و الحکمة
العلمیة المشتملة علی تهذیب الاخلاق فی النفس و ما خرج عنها من ضرورات دار الفناء ثم ینتقل
بعده الی العلوم الحقیقیة فانها الباب هذه العلوم و نتیجة کل معلوم و بها یصل الی درجۃ
المقرین و یحصل علی مقاصد الواصلین اوصلنا الله و ایاکم الی ذلك الجناب انه کریم و هاب .
و از جمله علمای اعلام و فقهاء عظام که علم تصوف را برافراشته و
ترجمه محمد ابی در صحت طریق ولایت مرتضوی کتب و رسائل نگاشته شیخ محمد
جمهور الاحسائی بن علی بن ابراهیم بن ابی جمهور احسائیست .

و ترجمه آن جناب چنانکه در مجالس المؤمنین قاضی مذکور است مولد شریفش احساو
فنون کمالات او بیرون از حد . تحصیل علوم متداوله نزد علمای دیار خود نموده و باندک توفیقی
قصب السبق از ایشان ر بوده و بعد از آن بولایت عراق رسیده و در خدمت علمای آن محال خصوصاً
شیخ فاضل صاحب کمال شرف الدین حسن بن عبدالکریم فتال که مجاور مشهد غروی و خادم
آستان ملائک پاسبان مرتضوی بوده مدتی مدید جزو کشیده و پس از آن در سال هشتصد و
هفتاد و هفت بعزم طواف بیت الله الحرام و زیارت روضه سیدالانام و مشاهدائمه بقیع از راه شام
توجه نموده در اثنای راه مدت یکماه در خدمت شیخ الاسلام علی بن هلال جزایری در کربک
نوح اقامت گزیده و در آن یکماه گاه و بی گاه از خدمت آن برگزیده اله استفاده فرمود
و بعد از فراغ از مراسم حج و زیارت بدیار خود معاودت فرموده و در آنجا اندک روزی بوده
باز بر براق فراق سوار شده بقصد مشاهد عراق بیغداد آمده بعد از فوز بسعادت تقبیل
آن عتبات عالیات بیال همت طیران نموده بزبارت مشهد امام الانس و الجان بخراسان توجه
نمود و در اثنای راه رساله موسومه بزاد المسافرین را در اصول دین نوشته .

ودر مشهد مقدس رضوی (ع) بصحبت سید نقیب حسیب نسیب میر محسن بن محمد رضوی قمی رسیده و در شهر سنه ثمان و سبعین و ثمانمائیه بالتماس سید بزرگوار شرحی بر آن رساله نوشته و آنرا کشف البراهین نام نهاده و چون خبر قدوم فیض لزوم شیخ در صفحات خاورستان منتشر گردید جمعی از علمای هرات برای مناظره با وی حاضر شدند از آن جمله است فاضل هروی و مناظره با وی را آن جناب در رساله تألیف فرموده و در سه مجلس و الحق مطالعه آن رساله اسباب زیادتى بصیرت است .

و در امل الامل ترجمه آن جناب را در دو جا عنوان نموده یکی بعنوان شیخ محمد بن ابی جمهور احسائی و می گوید عالمی فاضل بوده و از مصنفات خود او است کتاب غوالی اللثالی، کتاب احادیث الفقهیه، کتاب معین المعین، شرح الباب الحادی عشر کتاب زاد المسافرین فی اصول الدین و له مناظرات مع المخالفین کمنظره الهروی و غیرها و رساله فی العمل باخبار اصحابنا و غیر ذلك .

و یکجا بعنوان محمد بن علی بن ابراهیم بن ابی جمهور احسائی آورده و میگوید این اصح است و در آنجا می گوید فاضل محدث بروی عن الشیخ علی بن هلال الجزایری عن ابن فهد و روی عنه فی کرک نوح ذکره صاحب مجالس المؤمنین انتهى .

و در لؤلؤة البهرین ذکر آن جناب را نموده ما هذا الفظه و عن السید حسین بن سید حیدر المفتی المتقدم عن الشیخ نورالدین محمد بن حبیب الله عن السید مهدی عن ابيه الحسیب السید محسن الرضوی عن شیخ محمد بن الحسن بن ابی جمهور الاحسائی عن شیخه و استاده السید شمس الدین محمد بن السید کمال الدین الموسوی الحسینی عن والده المذكور عن الشیخ فخرالدین احمد الشهیر بالسبعی الاحسائی عن الشیخ محمود المشهور بابن امیر الحاج العاملی عن شیخه الشیخ حسن المشهور بابن العشرة عن شیخه الشہید الثانی الی آخر ماسیجیہ عن طرق شیخنا الشہید .

والشیخ محمد بن ابی جمهور المذكور کان فاضلاً مجتهداً متکلماً له کتاب غوالی اللثالی فیہ جملة من الاحادیث الا انه خلط الفث منه بالسمن و اکثر فیہ من احادیث العامة و لذا ان بعض مشایخنالم يعتمد علیہ وله کتاب شرح زاد المسافرین و کتاب المجلی علی مذاق الصوفیة وله شرح الباب الحادی عشر کان عندی فذهب فیما ذهب من کتابی و رساله فی العمل باخبارنا و مناظره الملاء الهروی و من مشایخه الشیخ علی بن هلال الجزایری .

و میرزا محمد اخباری نیشابوری در رجال خود بدو عنوان ترجمه آن جناب را ذکر کرده یک مرتبه بابن نحو محمد بن الحسن بن علی بن حسام الدین بن ابراهیم بن الحسن بن ابراهیم بن ابی جمهور الاحسائی و در حق وی گفته است که متکلم و فقیه و صوفی است و از برای او کتابهای چند است از آن جمله کتاب مجلی است و در آن کتاب جمع کرده است کلام و تصوف را و دیگر کتاب غوالی اللثالی و رساله مناظره با فاضل هروی است در مشهد

رضوی و روایت از جماعتی مینماید و از او بسیاری روایت نموده اند یکی سید محسن الرضوی.
ویک مرتبه باین نحو او را عنوان نموده است: محمد بن علی بن ابراهیم بن ابی جمهور
الاحسانی و وصف ویرا چنین نموده متکلم فقیه محدث عارف رمی بالتصوف تا به آخر آنچه
گفته است.

و در اول کتاب کشف البراهین در شرح زادالمسافرین شمه بی از حال خود را بیان
نموده و ترجمه اش اینست: و بعد پس بدرستی که شناسائی باری از جمله واجبات است بر جمیع
امم زیرا که لازم است سپاس او بر هر عاقل و خردمندی و از برای معرفت الله انبیاء و مرسلین
و جمیع پیغمبران برانگیخته شدند تا به آنجا که میگوید پس چون که نوبت بما رسید ما هم پیروی
اقوال و افعال ایشان نمودیم و نوشتیم در این باب آنچه میسر و مقدور بود و چون مقدر
فرموده بود خداوند برای ما زیارت و حج بیت الله را در سال هشتصد و هفتاد و هفت بعد از
وصول بمقصود و فراغت از اعمال و آداب قصد زیارت ائمه اطهار نموده و بصوب عراق عطف
عنان کرده بعد از تقبیل آستان عرش نشان ایشان از برای زیارت امام هشتم از عراق
بخراسان رو نموده و در بین راه مشغول بنوشتن کتابی شدم با آنچه متعلق است بمعرفه الله
تعالی برای بعضی برادران که همسفر و مشارک در تعب بودند و بواسطه بعضی عوائق ناتمام
بماند و چون بارض اقدس مشرف شدم و تلثیم عتبه علیه نمودم در اتمام آنچه در راه موفق
نشده انجام دادم و بعد از ختام کتاب با براهین نامش را زادالمسافرین نهادم در اصول دین
و اگر چه حجمش کمست ولی فوایدش بسیار است.

و از اتفاقات در آن ارض مقدس مصاحبت و ملاقات با سید سند نقیب شریف حسیب
نسب تاج الاسلام و شرف المسلمین العلوی الحسینی الرضوی محسن بن السید شریف
محمد بن محمد بن السید مجد الملة والدین علی بن سید رضی الدین محمد بن حسین بن فادشاه
الرضوی الحافظ القمی حاصل گردید آن بزرگوار خواهر نمود که شرحی بر آن کتاب
بنویسم که کاشف نقاب و رافع حجاب آن باشد و چون اصرار و تکرار در آن مسؤل از
حد گذرانید اجابت فرموده آنچه حاضر ذهن بود با وجود اشتغال باحوال زمان برشته
تحریر در آوردم و نامش را کشف البراهین لشرح زاد المسافرین نهادم تا به آخر آنچه
فرمود.

و نیز به آن جناب منسوب است کتاب مجلی در منازل عرفانیه و سیر آن و کتاب شر اللثالی
چنانچه در مقدمات کتاب بحار الانوار فرموده و بعضی گفته اند این کتاب همان کتاب اللثالی
الغزیزیه است که مخصوص باحادیث فقهیه فروعیه است و کتاب الاقطاب بر طرز و طور کتاب
قواعد شهید است و اندکی موجزتر از او و کتاب شرح الفیه شهید و کتابی بزرگ در
مقتل و آن مشتمل است بر اخبار غریبه بسیار.
و در کتاب مجلی در فصل ولایت حدیث خرقه و بعضی از طرق مشایخ را ذکر نموده

وما بتمامه در احوال معروف ترجمه آن حدیث را مینمائیم .

واما کلمه احسا که نام شهر آن بزرگوار است چون بعضی لحضا بلام و صاد میخوانند و مینویسند ترجمه آنرا در اینجا مناسب دیدیم از کلمات اهل فن ذکر نمائیم .

قال فی المراد عند باب الهمزة والحاء الاحساء بالفتح والمد جمع حسی بکسر الحاء و سکون السین وهو الماء تنشفه الارض من الرمل فاذا صار الى صلابه امسکته فيحفر العرب عنه الرمل فتستخرجه وهي كثيرة بالبادية وهي علم على مدينة بالبحرين اول من عمرها و حصنها وجعلها قسبة هجر ابوطاهر القرمطی وهي مشهورة .

وقال فی باب الهاء والجیم هجر بفتح اوله وثانيه مدينة هي قاعدة البحرين .

وربما قيل الهجر بالالف واللام وقيل ناحية البحرين كلها هجر قال وهو الصواب .

و قال فی باب الباء والحاء البحرين اسم جامع لبلاد علی ساحل البحرين بالبصرة و عمان من جزيرة العرب و عمان آخرها ومدينتها هجر و بينها و بین البصرة خمسة عشر يوما و بينها و بین عمان مسيرة شهر .

و در مجلس اول مجالس المؤمنین نقل از معجم البلدان نموده که بحرین نام جمیع بلاد است که بر ساحل دریای هند میان بصره و عمان واقع شده و بعضی گویند که بحرین قسبه هجر است و بعضی بر عکس گفته اند و بعضی هر کدام را قسبه بر سر خود داشته اند و در آنجا چشمها و آب بسیار است و بلادی بغایت وسیع است و بلاد مشهورة بحرین خط و قطیف واره و هجر و هنور و زرارة و حاوه و جواتا و ثابو و دارین و عایه .

و صاحب تقویم البلدان میگوید هجر اسم یشتمل علی جمیع البحرين کالشام و العراق و لیس هو مدينة بعینها .

و از کتابهای دیگر نیز چنین معلوم میشود که هجر اسم همه مملکت بحرین است و قسبه او احساء است و در جام جم مذکور است قطیف بزرگترین ولایت احساء است و ولایت احساء با اسم قسبه آنجا که احساء است مشهور است و این ولایت را بجهت مجاورت و نزدیکی جزیره بحرین قدماء بحرین نیز میخوانند .

و در بستان السیاحه میگوید که لحساء اصلش احساء با همزه مفتوحه و الف ممدوده است ولی لحسا باللام مفتوحه و حسا بحذف همزه و لام نیز گفته اند چنانکه منسوب باورا لحساوی و حساوی هر دو میگویند و در طرف مغرب فارس اتفاق افتاده و میان او و فارس دریا فاصل .

و از جمله فقهاء اعلام و محققین عظام که تصدیق و تصحیح پیروان

طریق صوفیه صفوت نشانرا مدار عقاید دینیہ قرار داده السید الفاضل

الکامل العلامة القاضی نور الله بن السید شریف بن السید جمال الدین بن

نور الله بن شمس الدین محمد شاه الحسینی المرعشی الشوشتری

در ترجمه سید افاضل

قاضی نور الله

شوشتری است

قدس سره الجعفری است .

در امل الامل میگوید فاضل عالم علامه محدث و کان معاصر الشیخنا البهائی و قتل فی الهند بسبب تألیف احقاق الحق .

و در کتاب صحیفه الصفا مذکور است نورالله الحسینی المرعشی که قاضی بود در شهر لاهور از ممالک هند از جمله محدثین و متکلمین و محققین میباشد و فاضلی یگانه و عالمی علامه بوده و برای یاری مذهب کتبی تألیف نمود و در زمان دولت سلطان جهانگیر پسر جلال الدین محمد اکبر تیموری آنجناب را بتهمت رفض در اکبر آباد هند بقتل رسانیدند و مزار فیض آثارش آنجا معروف و مشهور و زیارت گاه نزدیک و دور است .

و از کتب مصنفه او است کتاب العشرة الكاملة در ده باب از مسائل مشکله یکی در تفسیر آیه خیط دوم در حدیث ستفتراق امتی علی ثلاثة و سبعین فرقه و مراد از فرقه ناجیه سیم در بودن کلم بکسر لام جنس نه جمع چهارم آنکه الف و لام در الحمد از برای جنس است نه استغراق پنجم در معنی اصول فقه در حال علمیت و اضافه ششم در حرمت نماز جمعه زمان غیبت هفتم در منطق هشتم در الهی نهم در طبیعی دهم در ریاضی بر عبارت تحریر .

و نیز از کتب او است کتاب عقاید امامیه و تعلیقات بر تفسیر قاضی بیضاوی و رساله بی در تحقیقات آیه غار در سال هزار از هجرت نوشته و کتاب مجالس المؤمنین و کتاب احقاق الحق در رد بر کتاب ابطال الباطل که فضل بن روزبهان اصفهانی در رد بر کتاب نهج الحق علامه قدس سره نوشته است و کتاب صوارم المهرقه در جواب صواعق المحرقة ابن حجر و کتاب مصائب النواصب و رساله فی نجاسة الماء القلیل بالملاقات و حاشیه بر شرح مختصر عضدی و مجموعه مثل الکشکول .

و در مرآة المحققین مذکور است که قاضی شرحی برشش دفتر مشنوی مولوی معنوی نوشته و از کتاب روضات الجنات در ضمن ترجمه شیخ ابراهیم قطیفی چنین مستفاد میشود که سید نعمة الله حلی و سید شریف الدین والد ماجد قاضی سید نورالله از تلامذه شیخ ابراهیم بن حسن الوراق بوده اند .

و دیگر آنکه قاضی را پسری بوده نام پدر خود را که شریف الدین بود بوی نهاده و از شاگردان بزرگوار شیخ ابراهیم قطیفی است در منقول و معقول و در اجازه بی که بوی داده ثنای بلیغ او را نموده از آنجمله در آن اجازه میگوید اوقاتیکه سید شریف الدین نزد من اشتغال بتحصیل داشت من از افادات او بیشتر مستفید بودم تا اوازمین و تاریخ این اجازه نامه یازدهم ماه جمادی الاولی سال نهصد و چهل و چهار است و در آن اجازه تحقیقات مفیده در عام درایت و رجال بسیار است .

راقم گوید بسیار مستبعد است که پسر قاضی از شیخ ابراهیم قطیفی مجاز باشد زیرا که شیخ ابراهیم معاصر محقق کرکی است و وی چنانچه در احوال شهید ثانی معلوم شد سال نهصد و چهل مرحوم شده و قاضی نورالله معاصر شیخ بهائی هست و او در سال هزار و سی و

يك ياسی فوت شده و از قراین معلوم میشود تا آن حدود قاضی شهید نشده بوده و ممکن است که پدر قاضی صاحب آن اجازه بوده است و چون اسم جد و پسر زاده یکیست موجب اشتباه شده والله اعلم .

و کیفیت شهادت آنجناب چنانکه بعضی نوشته اند آنست که در معبر
در کیفیت شهادت سید
 و بر سر راه او بعضی نواصب کمین کرده چون فرصت یافتند او را
نوالله شوستری و
 گرفتند و برهنه نمودند و با شاخه های درخت پر خار اینقدر بر بدن
تعمیه وی بشهید ثالث
 آن سید ابرار زدند که اعضای او از هم جدا شد و جان بجان آفرین
 تسلیم نمود و باین جهت بر آنجناب اطلاق شهید ثالث مینمایند چنانکه شهاب الدین عبدالله
 پسر مولانا محمود بن سعید شوستری را که از افاضل فقهاء خراسان بود در اوایل شاه عباس
 ماضی در فتنه عبدالله خان از بك و قتل و غارت مشهود گرفتار و بیخارا بردند و در آنجا کشتند
 و بعد جسد او را به آتش سوزانیدند و لهذا او را نیز شهید ثالث گفته اند .

و از شیخ حسین بن عبدالصمد والد ماجد شیخنا البهائی نقل شده که باصطلاح ایشان
 محمد بن المکی العاملی شهید اول موصوف است و شیخ علی بن عبدالعالی شهید ثانی و
 شیخ زین الدین العاملی شهید ثالث و باین بیان باید گفت که شهید رابع مولا عبدالله
 شوستریست و شهید خامس قاضی نورالله شوستریست .

راقم گوید جمعی از سادات و علماء عالی درجات بجز شهادت بواسطه مذهب نایل
 شدند و از آنها جز شهید اول و ثانی در السنه و کتب مصنفه بوصف اول و ثانی متعارف
 نیست و گویا از خواص این دو بوده و سایرین را مطلقاً شهید مینویسند دیگر بقید ثالث و
 رابع معهود نیست و الا بتقدیر و تقریر شیخ حسین بن عبدالصمد لازم است که صاحب
 روضة الواعظین را شهید اول گویند و محمد بن مکی شهید اول را ثانی و هلم جرأ و
 همچنین در سایر القاب مانند محقق اول و ثانی و صدوق .

و اما وجه انتساب قاضی و سایر این سادات بمرعشی میگویند بواسطه جد آنهاست
 که ملقب بمرعش است چنانکه در مجلس پنجم نسب ضیاء الدین نورالله الحسینی المرعشی
 را که شمرده میگوید علی بن حمزة بن علی المرعش بن عبدالله تا آنجا که بسید سجاد
 علیه السلام میرسد .

و نیز در جلد چهاردهم از مجلس هشتم میفرماید سلسله نسب سادات مرعشیه را تا
 بآنجا که سید حسن بن سید علی المرعش بن سید عبدالله تا بسید سجاد علیه السلام میرساند
 و مرعش در لغة عرب کبوتر بلند پرواز را گویند چنانکه در صحاح جوهریست و المرعش
 جنس من الحمام و هی التي تخلق و بعضهم یضم میمه و باین مناسبت است که شهر مرعش را
 مرعش گفته اند چونکه در بلندی اتفاق افتاده و در دامن کوه .

در مرصداطلاع میگوید مرعش بفتح میم و سکون راء و فتح عین مهملقین و شین

معجمه شهرست در ثغور شام و بلاد روم و هارون الرشید او را احداث نموده و از برای اودو سورا است و در وسط آن قلعه ایست که او را حصن مروانی گویند چونکه مروان حمار بنا نموده و از برای آن باروئیست که او را هارونیه نامند .

و جوهری در صحاح گفته و مرعش بلد فی الثغور من کور الجزیره .
و در بستان السیاحه مذکور است مرعش شهرست دلکش از شهرهای شام و از چند قنسرین و بلده ایست بغایت دلنشین آنکه گفته از جزیره موصل معض غلط است .
و دیگری نوشته نام قلعه ایست میان ارمنیه و دیار بکر این هم از جهتی غلط محض

است و اما آنکه قریب بولایت ارمنیه است صحیح .
و اما کلمات آن جناب در بزرگواری اصحاب رستگاری بیرون از شمار است همانا عنوان مجلس ششم مجالس وی برای طالب رشاد کافست را قم در ابتدای مطلب سوم ذکر نموده به آنجا مراجعه نمایند .

و جناب سید بزرگوار از مشایخ سلسله نوربخشیه در شمار است و در سلسله نوربخشیه مذکور گردد بعونه و توفیقه .

ترجمه مولانا العلامة
واصول مجتهدین است و نظماً و نثراً بالعریبه و الفارسیه تعریض
شیخنا البهائی قدس سره و ترغیب بدان طریقه مرتضویه فرموده بلکه از مشایخ سلسله علیه

است چنانچه در شجره نعمة اللهیه مذکور گردد الا امام العلامة و مولانا الفهامة اعلم المدققین
و شیخ مشایخ المحدثین فقیه الاسلام و المسلمین رئیس الحكماء و المتکلمین تاج العارفین
و منهاج الواصلین شیخنا بهاء الملة و الحق و الدین محمد بن العلامة الشیخ عزالدین
حسین بن عبدالصمد بن محمد الحارثی الهمدانی العاملی الجبعی

میلاد شریف آن خلاصه امجاد چنانچه در لؤلؤه میگوید بعلبک روز پنجمشنبه هفدهم
ماه محرم سال نهصد و پنجاه سه بوده .

و در امل الامل از کتاب سلافة العصر فی محاسن اعیان العصر مرحوم میرزا سیدعلی
خان مذکور است که پدر بزرگوارش چون از بعلبک بصوب مملکت ایران توجه نمود
شیخ طفل بود و در دامن خود او را تربیت فرمود و بعد رشد در آن دیار رسید و در خدمت
پدر ارجمند و فضیلائی دانشمند تحصیل فنون عقلیه و نقلیه مینمود و چون تکمیل یافت بمنصب
نبیل شیخ الاسلامی نایل گردید و تفویض امور شرعیه بوی محول بود و چون روزگاری
بر آن حال گذرانید بعد از آن مناصب اعراض و از مراتب اعتباریه اعراض صرف نظر
فرموده و در عروة الوثقای فقر چنگ زده و بطالب جواهر حقایق انسانی قدم زده آهنگ حجاز
نمود و پس از طواف خانه و زیارت مدینه مدت سی سال به سیاحت مشغول بود و پیوسته با
ارباب فضل و کمال و اصحاب وجد و حال از هر شهر و دیار مجتمع و فیض باب می بود .

چون قلم پر کار یکپا در شریعت استوار بای دیگر سیر هفتاد و دو ملت مینمود
 وبعد از يك قرن که سیر آفاقی و انفسی را پایان آورد عود بیلاد ایران فرمود و در
 آنجا متوطن شد و باران رحمت فضلش عالم گیر گردید و به تصنیف و تألیف اشتغال ورزید الی
 آخر ما قال وسید بزرگوار عزالدین حسین بن سید حیدر کرکی عاملی که از اجله تلامذه
 شیخ است در بعضی اجازات خود شمه حال استاد اهل رشاد را بیان نموده مضمونش آنکه
 شیخ ما طالب ثراه افضل اهل زمان خود بوده بلکه در معرفت بعض علوم متفرد و وحید است
 که نه از اهل زمان او و نه پیش از او گمان نمیکنم از علماء فریقین کشف آنرا نموده باشند
 و بسیار میل بتصوف داشت و در مباحثه منصف بود و من مدت چهل سال در حضر و سفر به
 خدمتش مشرف بودم و آنجناب بامن محبت و صداقتی بی اندازه میفرمود و هنگامیکه در
 خدمت ایشان برای زیارت ائمه عراق (ع) مسافرت نمودم در بغداد و کاظمین و عسکرین
 و حابر حسینی و نجف اشرف نزد ایشان خواندم بسیاری احادیث را و اجازه داد مرا در آن
 اماکن جمیع کتب حدیث و فقه و تفسیر و غیر آنها را و همچنین در سفری که نواب اعلیٰ یعنی
 شاه عباس صفوی رحمه الله بقصد زیارت حضرت رضا از اصفهان پیاده و پای برهنه میرفت و شیخ در
 موکب شاه بود مشرف بودم و در آن آستان ملایک پاسبان نزد شیخ خواندم تفسیر سوره
 فاتحه را از تفسیر خودش که مسما است بعروة الوثقی و دو شرحی که نوشته است بر دعای
 صباح و دعای هلال از صحیفه سجادیه (ع) بعد از آن در خدمت وی رفتم بهرات که سابقاً
 جناب او و پدر بزرگوارش در آنجا شیخ الاسلام بودند و از آنجا مراجعت بمشهد مقدس
 نمودیم و بطرف اصفهان متوجه شدیم و از جمله چیزیکه در عنفوان جوانی خدمت شیخ درس
 خواندم الفیه ابن مالک بود در علم نحو بعد از آن رسایل متعدده از تصانیف والد ماجدش
 و مختصر النافع و پاره‌یی از کتاب شرایع الاسلام و کتاب ارشاد الالذهان و قدری از کتاب
 قواعد الاحکام با جماعتی از مؤمنین و خواندم نزدش رساله اثنی عشریات ثلاث را که از
 تصنیفات او بود و شرح چهل حدیث که نیز از مصنفات آنجنابست و این شرح چهل حدیث
 بامداد و التماس من بود و نهایت نیکوئی و غایت جودت دارد مثل او یافت نمیشود و خواندم
 خدمتش مجلدات اول از کتاب تهذیب الاخبار و همچنین مجلد اول از کتاب کافی ثقة الاسلام
 محمد بن یعقوب کلینی و همچنین مجلد اول از کتاب من لایحضره الفقیه و بیشتر کتاب استبصار
 مگر کمتری از آخر آن قرائه و سماعاً و خلاصه الاقوال فی معرفة الرجال و درایه والد او
 و درایه که از مؤلفات اوست و او را مانند مقدمه‌یی از برای کتاب جبل المتین قرار داده و خواندم
 خدمتش کتاب جبل المتین را آنچه تصنیف فرموده بود از وی و چهل حدیث شهید را و
 حدیث مسلسل بالقمنی الخبز والجبن و یک لقمه از آن بمن مرحمت فرمود و خواندم نزد وی
 رساله تهذیب البیان و فوائد الصمدیه را که هر دو از مصنفات اوست در نحو .

و وفات آنجناب در اصفهان شهر شوال سال هزار و سی و واقع شد هنگام مراجعت ما

از زیارت بیت الله و نقل نمودند او را بمشهد رضا (ع) در آنجا در خانه خودش که نزدیک حضرت میباشد دفن کردند و قبره هناك مشهور بزوره الخاصة والعامه .

بعد از آن شروع نموده در ذکر اسمهای کتب مصنفه آن بزرگوار
اسامی کتب شیخ است کتاب خلاصه الحساب ، کتاب جبل المتین فی احکام احکام الدین در این کتاب جمع نموده است احادیث صحاح و حسان و موثق را و شرح نموده است آنچه از این اخبار محتاج بیان و تفسیر است و رفع تنافی آنچه بین آن احادیث است بر حسب ظاهر یک مجلد است و تا کتاب طهارت و صلوة بیشتر ننوشته و کتاب مشرق الشمسین و اکسیر السعادتین درین کتاب ذکر احادیث صحاح و حسان است لا غیر و اشاره نموده بسوی بعض بیانات و تفسیر آیات که مناسب این احادیث است از آنچه استنباط احکام شرعیه از آنها میشود به نحو ایجاز و اختصار .

و کتاب فوائد الصمدیه و تهذیب البیان هر دو در علم نحو است .
 و کتاب زبده در اصول فقه و شرح دعای صباح و شرح دعای رؤیت هلال از صحیفه سجادیه .

و رساله بی دراستحباب سوره و وجوب آن در رد بعضی از معاصرین .

و اثنا عشریات خمس در طهارت و صلوة و زکوة و صوم و حج .

و کتاب جامع عباسی تا آخر حج بزبان فارسی .

و رساله در قصر نماز در اماکن اربعه و شرح بر اثنا عشریه شیخ حسن پسر شهید ثانی

قدس روحهما و حواشی بر کتاب مختلف الشیعه .

کتاب مفتاح الفلاح در عمل روز و شب .

و کتاب کشکول در فنون متفرقه و حواشی بر قواعد شیخ شهید و کتاب شرح اربعین حدیثا

و رساله در مباحث کرو کتاب سوانح سفر حجاز و حواشی بر تفسیر بیضاوی ناتمام و بهترین

حواشی است که بر او نوشته اند و کتاب تشریح الافلاک و حواشی آن و کتاب در اسطرلاب

کبیر بالعریبه و کتاب در اسطرلاب بزبان فارسی و غیر از اینها تألیف دارد .

و شیخ از پدر عالیقدرش روایت مینماید قرائة و سماعاً و اجازة در هر چیز که اجازه در

وی مدخلیت دارد از جمیع علوم عقلیه و نقلیه سیما کتب حدیث و تفسیر و فقه از طرق فریقین

و پدرش از شهید ثانی طاب ثراه و در کتاب امل الامل بعد از ترجمه نام نامی و ذکر اسم

گرامی حضرت شیخ الاسلامی باین کلمات وصف او را نموده حاله فی الفقه والعلم والفضل

والتحقیق والتدقیق و جلالة القدر و عظم الشأن و حسن التصنيف و رشاقة العبارة و جمع المحاسن

اظهر من ان ینذکر و فضائله اکثر من ان تحصر و کان ماهراً متبحراً کاملاً شاعراً ادیباً منشياً

عذیم النظر فی زمانه فی الفقه والحديث والمعانی والبیان والریاضی و غیرها بعد از آن

شروع در ذکر نامهای کتب آنجناب نمود و چون جمله از اسم آن کتب آنفاً مذکور شد آنچه

اضافه گفته است درامل ذکر مینماید تا تکرار نباشد .

کتاب عروة الوثقی در تفسیر قرآن جز تفسیر سورة حمد دیده نشده .

حاشیه بر شرح عضدی بر مختصر الاصول و لغز الزبده رسالة فی الموارث و رسالة فی الدراية و رسالة فی ذبايح اهل الکتاب و کتاب المخللة کتاب و بحر الحساب و کتاب توضیح المقاصد فیما اتفق فی ایام السنة و حاشیه فقهیه ناتمام است و جواب مسائل شیخ صالح جزایری بیست و دو مسئله و جواب مسائل ثلاثه و جواب مسائل مدنیات و شرح الفرائض النصیریه للمحقق الطوسی ناتمام است و رساله در نسبت اعظم جبال نسبت بقطر کره ارض و تفسیر مسما بعین الحیوة و شرح صحیفه مسمی بحقائق الصالحین و حاشیه بر مطول ناتمام است و رساله القبله و حواشی کشف و حاشیه خلاصه در رجال و رساله در اینکه انوار تمام کواکب از آفتاب است و رساله در حل اشکال فلك عطارد و قمر و رساله در احکام سجود بجهت تلاوت و شرح شرح الرومی علی الملخص و حواشی زبده و حواشی شرح تذکره و غیر از آنچه مذکور شد از رسائل و جواب مسائل .

بعد از آن میگوید و از برای شیخ شعر بسیار نیکو است در عربی و فارسی و پسر من محمد رضا جمع نموده دیوان لطیف خو بیست و مرحوم سید مصطفی تفریشی در کتاب نقد الرجال ذکر آن حمیده خصال را نموده فقال جلیل القدر عظیم المنزله رفیع الشأن کثیر الحفظ ما رأیت بکثرة علومه و وفور فضله و علو رتبته فی کل فنون الاسلام کمن له فن واحد له کتب نفیسة جیده انتهى .

و مرحوم سید نعمة الله جزایری شوشتری در کتاب مقامات بنحو تعرض و قدح آورده که مرحوم سید مرتضی علم الهدی روزی سواره بطرفی میگذاشت و چون بقبر ابی اسحق صابی رسید پیاده شد از جهت تعظیم و توقیر علم او و حال آنکه این مرد بردین صابئه مرده بود و این تعظیم و تکریم معلوم نیست محذور نباشد قال الله تعالی

در طعن سید جزایری
بر سید مرتضی
علم الهدی و
شیخ بهائی

یو ادون من حاد الله و از این قبیل مسامحه بر شیخ بهاء الدین محمد بسیار نمود چنانکه بسیاری از صوفیه اغویا و ملاحده اشقیاء را در جمله مؤلفات و منظومات خود تعظیم و تجلیل نموده و از این جهت است که هر طایفه از طوائف مسلمانان شیخ بهائی را بخودشان منسوب مینمایند چنانکه شیخ عمر از علماء بصره میگفت که بهاء الدین محمد از اهل سنت و جماعت است مگر اینکه از سلطان رافضیه تقیه مینموده و همچنین ملاحده و صوفیه و عشاق هر یک را شنیدم که میگفتند او از ما است و از این جهت است که شیخ ما ابقاه الله یعنی آخوند ملا محمد باقر مجلسی رحمه الله عیب بر شیخ میگرفت با مثال این بیانات و صاحب لواؤه میگوید شیخ بهائی در دار السلطنة اصفهان رئیس و شیخ الاسلام بود و در نزد شاه عباس منزلات بلند داشت و کتاب جامع عباسی را برای وی تصنیف نمود و آنجناب را طعن زده اند بجهت تصوف چنانچه

دیده میشود از بعضی کلمات و اشعار او و حق در جواب آنستکه گفته شود چنانکه سید جزایری گفته که شیخ معاشرت مینمود با هر فرقه و ملتی بمقتضای طریقه و دین و ملت ایشان چنانچه در این قصیده که در مدح قائم گفته است همین مطلب را صریح بنظم در آورده قال قدس سره :

وانی امرؤ لا بدرك الدهر غایتی ولا تصل الا بدی الی سیر اغواری
اخالط ابناء الزمان بمقتضی عقولهم کیلا يفوهوا بانکاری
واظهر انی مثلهم تستفزنی صروف الليالی باختلاء و امرار
راقم گوید آنچه جواب از طعن در تصوف شیخ گفته اثبات تصوف ویرا نموده چنانکه ظاهر است مضمون این اشعار و مأخوذ از مثنوی معنوی مولوی است :

من بهر جمعیتی نالان شدم جفت بد حالان و خوش حالان شدم
هر کسی از ظن خود شد یار من وز درون من نجست اسرار من
و مولانا عرفی شیرازی گفته است :

چنان بانیک و بد سر کن که بعد از مردنت عرفی

مسلمات بزمزم شوید و هندو بسوزاند

و حضرت مولی الموالی (ع) در مقام اندرز به نور دیده خود فرموده حسین اذا كنت فی بلدة غریباً فعاشر بآدابها .

وفی نهج البلاغة قال علیه السلام خالطوا الناس مخالطة ان تتم معها بکوا علیکم و ان عشتم حنوا الیکم .

و نیز در لؤلؤه میگوید و طعن زده است بر شیخ بزرگوار بعض مشایخ معاصرین مابعدی شیخ محدث عبدالله بن صالح البحرانی باینکه از برای شیخ بعض اعتقادات ضعیفه بوده است مثل اینکه گفته است که هر گاه مکلف بذل جهد نمود در تحصیل دلیل پس بحثی براو نیست هر گاه مخطی در اعتقاد باشد و مغلد در آتش نیست اگرچه مخالف اهل حق باشد و این قول و اعتقاد که شیخ بر آن بوده باطل است قطعاً زیرا که بنا بر این لازم میآید که علمای اهل ضلال و رؤسای کفار مغلد نباشند در آتش بعد از آن صاحب لؤلؤه میگوید درین سخن شیخ صالح که بر بهائی اعتراض نموده نظر است زیرا که ممکن است اینکه بگوید مسلم نداریم علماء ضلال بذل جهد در طلب حق نموده باشند تا بآخر آنچه گفته است.

و از جمله حکایاتی که شیخ بزرگوار در حواشی خود بر فقیه مرقوم **حکایت خنزیریکه بر دندان او نقش جلاله بود** فرموده بمناسبت مسأله نجاست اجزاء حیوان نجس العین مثل خوک بیابانی که مشهور بر آنند آنچه از اجزاء وی که روح در آن حلول نموده مثل مو و پشم نیز نجس است و سید مرتضی علم الهدی

قائل بطهارت مالا تحل فیة الحیوة میباشد .

میفرماید شاه زمان ما یعنی شاه عباس اول خلدالله ملکه و اجری فی بحارالتأیید فلکه روزی در شکارگاه بخوک بسیار بزرگی که طولانی بود دندانهای وی واز دهانش بیرون بود برخورد و بشمشیر او را ضربتی زد که دو پاره گشت بعد از آن فرمود که دندانهای او را بکشند و بحضور بیاورند و قتیکه ملاحظه نمودند دیدند لفظ جلاله بخط واضحی بر آن مکتوب بود بقلم قدرت از برای ما و شاه و هر کس که در شکارگاه بود از لشکریان نهایت تعجب حاصل گردید پس چون شاه ادام الله نصره بمن نشان داد و فرمود که چگونه جمع میشود با آنکه خنزیر نجس است من بحضورش عرض کردم که سید مرتضی قائل بطهارت مالا تحله الحیوة من نجس العین است و این مؤید کلام او است طاب ثراه و دندان از چیزهاییست که روح در آن حلول نموده است. یکی از اطباء حضور در محضر اشرف حاضر بود گفت شیخ الرئیس در قانون تصریح نموده باینکه بعضی از استخوانها از برای اوحیات میباشد و دندان از آن جمله است من در جواب او گفتم کلام ابن سینا نزد ما رواجی ندارد بعد از آنچه علمای ما نقل ازائمه ما نموده اند از اینکه دندان هم مثل ناخن و مو و شاخ مالا تحله الحیوة است پس آن شخص طبیب سر جنبانید و کردن گردانید و اظهار اشمزاز نمود از گفته من از جهت تعظیم وی مرا ابن سینا را .

پس برای کسر سورت استعظام او گفتم به آن طبیب که مرا درین مقام بحثی است با ابن سینا که گریز و مخلص ندارد و او آنستکه خود ابن سینا در این کلامی که تو از وی نقل نمودی مناقض کلام خود است بواسطه اینکه در بحث امراض دندان از قانون میگوید بدانکه دندان بتحقیق از جمله استخوانها نیست که از برای آن حس است و در بحث تشریح دندان میگوید از برای استخوانها حس نیست البته مگردندان .

بیان نقض و اثبات تناقض آنکه عبارت اول نص است در اینکه از برای بعض استخوانهای غیر از دندان هم حس است و این عبارت موجب جزئیة است و در عبارت دوم میگوید هیچ استخوانی حس ندارد مگر دندان و این سالبه کلیه است و این دو عبارت عین تناقض است .

پس آن شخص طبیب سر خود را بزیر افکند و گفت باید عبارت قانون را دو باره ببینم گفتم هزار مرتبه دیگر ببین .

راقم گوید مقصود شیخ در محضر سلطان و جواب از وی بنحو اجمال است که فرموده شاه عباس را جوابی فی الجملة داده باشد والا اصل سخن شاه عباس وارد نیست زیرا که لفظ جلاله و آیات قرآن و امثال ذلك بر حسب تشریع و تکلیف آنست که دست بی وضو یا نجس ملاقات ننماید و اما تکوینیات را تکلیف نیست یعنی این نحو از تکلیف .

و سخن مرحوم سید مرتضی و بعضی که قائل بطهارت مالا تحل فی الحیوة از حیوان نجس العین شده اند جواب از این نمیشود زیرا که باز هم لعاب دهن خنزیر و رطوبت زبان

او متصل و ملتقی است با اسم جلاله مگر آنکه فرض شود که دندان خوک بسیار بلند بوده که از دهان آن بحدی بیرون آمده که لعاب دهان و رطوبت زبان با و نمیرسیده .
و عجب است از اشکال نمودن شاه عباس و حال آنکه معروف بذوق است خداوند
میفرماید **و نحن اقرب الیه من جبل الوریث** آیا حقیقت او سبحانه بالاتر است که با و متصل
است یا نقش الف و لام و ها که حاکی از او است .

دل هر ذره را که بشکافی آفتابیش در میان بینی
یا من تجلی فی کل شیء و فیئنی اللهم انی اسئلك برحمتك التی وسعت کل شیء و بنور
وجهك الذی اضاء له کل شیء .

و اما بیان مسأله اسنان و عظام و مالا تحل فیة الحیوة باید بمظان آنها رجوع نمود و
از مقصود دور می شویم .

و از جمله حکایات که در محضر شاه عباس میان شیخ و میر محمد باقر بن میر شمس الدین
محمد الحسینی الاسترآبادی الشهیر بداماد واقع شده آنست که روزی شاه عباس اول سوار
شده بود برای تفرج و نظر بعلقه بی که باسید و شیخ داشت آن دو بزرگوار را در موکب
خود امر بسواری فرمود و سید عظیم الجثه و متبدن بود و شیخ نحیف و ضعیف و لاغر اندام
بود اسب سید عقب مانده و اسب شیخ پیش از همه رفته در جولان و بازی بود شاه نزد سید
آمد و فرمود نظر نما بسوی شیخ که در پیش رو میرود و با اسب خود بازی میکند و در میان
مردم باوقار و سکینه حرکت نمیکند مثل جناب شما . سید فرمود ای پادشاه بدرستی که اسب
شیخ از شدت شعف و خرسندی که مثل جناب شیخ بر او سوار است عنان طاقت از دست
داده در وجد و سماع است . پس از شنیدن این سخن از سید بنزد شیخ آمد و فرمود یا شیخ
نگاهی به پشت سر انداز و ببین که سنگینی بدن سید اسب را در تعب انداخته و شیخ عالم
باید مثل شما مرتاض و خفیف الجثه باشد . شیخ جواب داد که ای پادشاه اینکه دیده میشود
که اسب بمشقت تمام حرکت مینماید از جهت حمل وی است علم را که کوه با همه توانائی
و صلابت ناتوان و است در تحملش بار علم را عاجز و زبون .

چون پادشاه این نحو الفت و صفای خاطر از آن دو بزرگوار مشاهده نمود که کمتری
میان دو عالم معاصر دیده میشود از اسب پیاده شد و سجده شکر بجای آورد و صورت بخاک
نهاد و خدایرا از این نعمت که بوی ارزانی فرموده بود ستایش نمود .

و از کسانی که ترجمه آنجناب را ذکر نموده مولانا محمد تقی مجلسی است که از
افاضل تلامذه شیخ است و احوال آنجناب بزودی مذکور گردد خلاصه مولانا در شرح عربی
خود که بر کتاب من لا یحضره الفقیه نوشته در اول آنجا ذکر مشایخ خود را که مینماید
بعد از تصریح باسم شیخ و مدح جماعتی از پدران و بودن او از اولاد حارث همدانی میگوید
وهو شیخنا و استادنا و من استفدنا منه بل کان الوالد المعظم کان شیخ الطایفة فی زمانه

جليل القدر عظيم الشأن كثير الحفظ ما رأيت بكثرة علومه و وفور فضله و علوم مرتبته احدا الى ان قال ومات في شوال سنة ١٠٣٠ ثلثين بعد الاف الهجرية في اصبهان ونقل الى المشهد الرضوى ودفن في داره جنب الروضة المقدسة والان يزار هناك و كان عمره بضعاً وثمانين سنة اما واحداً او اثنين فاني سئلت عن عمره رضى الله عنه فقال ثمانون او انقص بواحدة ثم توفي بعده بسنتين وسمع قبل وفاته بستة اشهر صوتاً من قبر بابا ركن الدين رضى الله عنه و كنت قريباً منه فنظر الينا فقال سمعتم ذلك الصوت فقلنا لا فاشتغل بالبكاء والتضرع والتوجه الى الآخرة و بعد المبالغة العظيمة قال انه اخبرت باستعداد الموت و بعد ذلك بستة اشهر تقريباً توفي رحمه الله وتشرفت بالصلوة عليه مع جميع الطلبة والفضلاء وكثير من الناس يقربون من خمسين الفاً انتهى .

وقال بعضهم في تاريخ وفات الشيخ بالنظم :

بدر العراقين خفى ضوئه ونير الشام و شمس الحجاز
اردت تاريخاً فلم اهد له فاهمت قل الشيخ فاز
وهذا ينقص مما ذكر انفاً بسنة

و آنچه بفارسی گفته اند تمام است :

بی سرو پا گشت شرع و افسر فضل او فتاد .

و از تلامذه آنجناب علاوه بر اشخاصیکه ضمناً مذکور شد یکی
فاضل جواد بغدادی است و بر کتب استاد خود شروح مفیده دارد
مثل شرح خلاصة الحساب .

ذکر معارف

تلامذ آنجناب

و دیگری سید ماجد بحرانیست .

و مولانا محمد محسن مشهور بفیض کاشانیست چنانکه در اول وافی خود اشاره نموده .

و سید رفیع الدین محمد بن حیدر الحسینی نائینی است .

و مولانا شریف الدین محمد روی دشتی است .

و مولانا خلیل قزوینی است .

و مولانا محمد باقر سبزوار است .

و مولانا محمد صالح مازندرانی است .

والشیخ زین الدین بن الشیخ محمد بن الشیخ حسن بن الشهید الثاني .

و مولی ابوالحسن علی المشهور بالمولی حسینعلی بن مولانا عبدالله الشوشتری .

شیخ روایة مولانا محمد تقی المجلسی .

والشیخ محمد بن علی العاملی كما قال فی کتاب الامل قره هو علی الشیخ البهائی .

و دیگری نظام الدین صاحب کتاب نظام الاقوال فی احوال الرجال و بعضی بر آن

رفته اند که نظام بن حسین ساوجی که بیست باب جامع عباسی را بعد از وفات شیخ تمام نموده

بامر شاه عباس اول همان نظام الدین صاحب رجال است .

و از جمله تلامذه شیخ است مولا مظفر الدین علی و رساله مخصوصه در احوال شیخ نوشته و دیگری شیخ محمود بن حسام الدین جزائریست که شیخ فخر الدین طریحی نجفی صاحب کتاب مجمع البحرین از وی روایت مینماید .

و دیگر شیخ زین الدین علی بن سلیمان بن درویش بن خاتم القدیمی البحرانی است و غیر از آنچه مذکور شد اشخاص بسیار بوده اند که بطول می انجامد ذکر هر یک .

و شیخ بزرگوار را در مدح ائمه ابرار قصاید بیشمار است و از

آن جمله قصیده رائیه دارند موسومه بوسیلة الفوز والامان فی مدح

صاحب الزمان (ع) مطلع آن این است .

سری البرق من نحد فجدد تذكاری

عهداً بخروی والعذیب و ذی قار

و شیخ احمد بن علی الشهیر بالمینی شرحی لطیف بر آن نوشته و

ترجمه جناب ناظم را در اول شرح متعرض گردیده و چون مشتمل بر بسیار مطالب است بعین عباراته والفاظه نقل مینماید بعد از تمجیدات و توقیرات از ناظم میگوید :

وليعلم ان هذه القصيدة في مدح ناظمها للمهدي الموعود به في الاحاديث انه يخرج

في آخر الزمان فيملاء الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً وسماء صاحب الزمان لانه

اذا اظهر ظهوراً تاماً ملك الدنيا بحذافيرها ولا يبقى لاحد تقص ولا ابرام الى نزول

عيسى عليه السلام وهو من اشراط الساعة العظام والامارات القريبة التي يعقبها قيام الساعة و

اسمه محمد علي المشهور وقيل احمد وابوه عبدالله فقد ورد بل صح عنه صلى الله عليه وآله

وسلم انه قال (ص) يواطى اسمه اسمي واسم ابيه اسم ابي وقد وردت احاديث كثيرة تدل

على خروجه آخر الزمان وانه من عترة رسول الله (ص) قال السيد محمد البرزنجي المدني في

كتابه الاشاعة ان احاديث المهدي بلغت حد التواتر المعنوي فلا معنى لانكارها و من ثم ورد

من كذب بالدجال فقد كفرو من كذب بالمهدي فقد كفر رواه ابو بكر الاسكاف في فوائد

الاخبار و ابو القاسم السهيلي في شرح السيرة انتهى .

و قد ورد في بعض الاحاديث انه يملك الدنيا باجمعها شرقها وغربها كما ملكها سليمان

و ذوالقرنين وينزل عيسى عليه السلام في مدة المهدي (ع) و يقتدى عيسى به في صلوة واحد

وهي صلوة الصبح ببيت المقدس والذي عليه اهل السنة ان مولده وخروجه يكون في آخر الزمان

و يبايعه الناس وهو ابن اربعين اودونها و مولده المدينة و مبايعته بمكة بين الركن

والمقام و ذهب الامامية و منهم الناظم الى انه محمد بن الحسن العسكري احد الائمة الاثنى

عشر باصطلاحهم الذين اثبتوا لهم العصمة في اعتقادهم وانه مختف بسر داب بسر من رأى

الى ان يأتي او ان ظهوره ويتأولون الحديث السابق الذي فيه يواطى اي يوافق اسمه

ذكر قصيدة مسماة

بوسیلة الفوز

والامان فی مدح

صاحب الزمان و

کلام شارح آن

اسمى واسم ابيه اسم ابى بتأويلات فاسدة منها ان ابى تصحيف من الرواة وانما الصواب فيه اسم ابيه اسم ابنى يعنى الحسن رضى الله عنه ليطابق معتقدهم الفاسد انه محمد بن الحسن العسكري وهذا باطل ايضاً بان محمد بن الحسن المذكور توفي في حياة والده واخذ ميراث والده عمه الجعفر و وفاة الحسن العسكري لسبع خلون من ذى الحجة سنة اثنتين و ثمانين و ثلثمائة كما ذكره ابن خلكان .

و هذه القصيدة قالها ناظمها رحمه الله متخلصاً الى مديح المهدي المذكور يعرضه و يعثه على الخروج على زعم الشيعة انه موجود في زمنه و ان يطلع عليه بعض خواص شيعته وربما كان يطمع في وصول مدحته اليه وهذا من التخييلات الفاسدة والادهام الفارغة اجازنا الله تعالى منها ولندكر ترجمة الناظم تيمناً للفائدة فنقول هو محمد بن حسين بن عبد الصمد الملقب ببهاء الدين الحارثي العاملي الهمداني صاحب التصانيف والتحقيقات وهو احق من كل حقيق بذكر اخباره و نشر مزاياه و اتحاف العالم بفضائله و بدائعه و كان امة مستقلة في الاخذ باطراف العلوم والتضلع من دقائق الفنون و ما اظن ان الزمان سمح بمثله ولا جاد بنده و بالجملة فلم تتشرف الاسماع باعجب من اخباره .

وقد ذكره الشهاب في كتابيه وبالغ في الثناء عليه .

وذكره السيد بن معصوم و قال ولد يعلبك عند غروب الشمس يوم الاربعاء لثلاثة بقين من ذى الحجة سنة ثلاث وخمسين وتسعمائة و انتقل به ابوه الى بلاد المعجم واخذ عن والده وغيره من الجهابذ كالعلامة عبد الله اليزدي حتى اذعن له كل مناظر ومنابد فلما اشتد كاهله وصفت له من العلم مناهله ولى بها مشيخة الاسلام ثم رغب في الفقر والسياسة و استهب من مهاب التوفيق رياحه فترك المناصب ومال لما هو لحاله مناسب فحج بيت الله الحرام وزار النبي (ع) ثم اخذ في السياحة فساح ثلثين سنة واجتمع في اثناء ذلك بكثير من اهل الفضل ثم عاد و قطن بارض المعجم وهناك همى غيث فضله وانسجم فالف و صنف و قرط المسامع و شنف و قصدته علماء تلك الامصار و اتفقت على فضله اسماعهم والابصار و غالت تلك الدولة في قيمته واستمطرت غيث الفضل من ديمته فوضعت على مفرقاتها تاجاً و اطلعت في مشرقها سراجاً و هاجاً و تبسمت به دولة سلطانها شاه عباس و استنارت بشموس رأيه عند اعتكار حنادس الباس فكان لا يفارقه سفيراً و لاحضراً ولا يعدل عنه سماعاً ولا نظراً لاخلق لو مزج بها البحر لذهب طعماً و آراء لو كحلت بها الجفون لم يلف اعمى و شيم هي في المكارم غررو اوضح و كرم بارق جوده لشائمه لامع و ضاح تنفجر ينابيع السماح من نواله و يضحك ربيع الافضال من بكاء عيون اماله و كانت له دار مشيدة البناء رحبة الفناء يلجأ اليها الايتام والارامل و يغدو عليها الراجي والامل فكم مهدبها وضع و كم طفل بهارضع و هو يقوم بنفقتهم بكرة و عشباً و يوسعهم من جاهه جناباً مفضياً مع تمسك من التقى بالعروة الوثقى و ايثار للاخرة على الدنيا والاخرة خير و ابقى ولم يزل انفاً من الا نحيش الى السلطان راغباً في الغربة عن الاوطان

يؤمل العود الى السياحة ويرجو الاقلاع عن تلك الساحة فلم يقدر له حتى وافاه حمامه وترنم على افنان الجنان حمامه وقد اطل ابو المعالي الطالوي في الثناء عليه .

و كذلك البديعي و نص عبارة الطالوي في حقه ولد بقزوين فانظره مع قول ابن معصوم ببعلبك و اخذ من علماء تلك الدائرة خرج من بلده وتنقلت به الاسفار الى ان وصل الى اصبهان فوصل خبره الى سلطانها شاه عباس فطلبه لرأسته العلماء فولها و عظم قدره و ارتفع شأنه الا انه لم يكن على مذهب الشاه في زندقته لانتشار صيته في سداد رأيه الا انه غالى في حب آل البيت .

و الف المؤلفات الجائلة منها التفسير المسمى بعروة الوثقى والصراط المستقيم و التفسير المسمى بعين الحيوة والتفسير المسمى بالحبل المتين في مزايا القرآن المبين و مشرق الشمس و شرح الاربعين و الجامع العباسي فارسي و مفتاح الفلاح والزبدة في الاصول والتهديب في النحو والمخلص في الهيئة والرسالة الهلالية والاثني عشريات و خلاصة الحساب والمخلاة و تشریح الافلاك والرسالة الاسطرلابية و حواشي الكشف و حواشي البيضاوي و حاشية على خلاصة الرجال و دراية الحديث والفوائد الصمدية في علم العربي و غير ذلك من الرسائل المختصرة والفوائد المحررة قال ثم خرج سائحاً فجاب البلاد و دخل مصر و الف بها كتاباً سماه الكشكول جمع فيه كل نادرة من علوم شتى قلت و قد رأيت و طالعت مرتين مرة بالروم ومرة بمكة ونقلت منه اشياء غريبة .

و كان يجمع مدة اقامته بمصر بالاستاد محمد بن ابي الحسن البكري و كان الاستاد يبالي في تعظيمه فقال له مرة يا مولانا انما درويش فقير كيف تعظمني هذا التعظيم قال شمت منك رائحة الفضل و امتدح الاستاد بقصيدته المشهورة التي مطلعها

يا مصر سقبالك من جنة
قطوفها يانعة دانية

ثم قدم القدس و حكى الرضي بن ابي اللطف المقدسي قال ورد علينا من مصر رجل من مهاجرة فتنزل من بيت المقدس بفناء الحرم عليه سماء الصلاح وقد اتسم بلباس السياح و قد تجنب الناس و انس بالوحشة دون الايناس و كان يألف من الحرم فناء المسجد الاقصى و لم يسند احد مدة الاقامة اليه نقصاً فالقي في روعه انه من كبار العلماء الاعاظم فما زلت لخاطره اتقرب ولا لما يرضيه اتجنب فاذا هو ممن يرحل اليه للاخذ منه و تشد له الرحال للرواية عنه يسمى بهاء الدين محمد الهمداني الهارثي فسأله عند ذلك القراءة في بعض العلوم فقال يشترط ان يكون ذلك مكتوماً و قرأت عليه شيئاً من الهيئة والهندسة ثم صار الى الشام قاصداً بلاد المعجم قلت و قد خفي عني امره و استعجم قلت و لما ورد دمشق نزل بمحلة الخراب عند بعض تجارها الكبار و اجتمع به الحافظ الحسين الكر بلائي القزويني والتبريزي نزبل دمشق صاحب الروضات الذي صنفه في مزارات تبريز فاستنشدته شيئاً من شعره .

و كثيراً ما سمعت انه يطلب الاجتماع بالحسن البوريني فاحضره له التاجر الذي كان

عنده بدعوة وتأنق في الضيافة ودعا غالب فضلاء محلته .

فلما حضر البوريني المجلس رأى فيه صاحب الترجمة بهيئة السباح وهو في صدر المجلس والجماعة محدقون به وهم متأدبون غاية التأدب فعجب البوريني وكان لا يعرفه ولم يسمع به فلم يعبا به ونجاه عن مجلسه وجلس غير ملتفت اليه و شرع على عادته في بث دقائقه و معارفه الى ان صلوا العشاء ثم جلسوا فابتدر البهائي في نقل بعض المناسبات واخذ في الابحاث فاورد بحثاً في التفسير عويصاً فتكلم عليه بعبارة سهلة فهمها الجماعة كلهم .

ثم دقق في التعبير حتى لم يبق يفهم ما يقول الا البوريني ثم اغمض في العبارة فبقى الجماعة كلهم والبوريني معهم صموتاً جموداً لا يدرون ما يقول غير انهم يسمعون تراكيب و اعتراضات واجوبة تأخذ بالالباب .

فعندها نهض البوريني واقفاً على قدميه فقال ان كان و لا بد فانت البهاء الحارثي اذلا احد في هذه المثابة الا ذلك واعتنقا واخذوا بعد ذلك في ايراد انفس ما يحفظان .
و سئل البهاء من البوريني كتمان امره و افتراقا تلك الليلة ثم لم يقم البهاء فاقلم الى حلب .

وذكر الشيخ ابو الوفاء العرضي في ترجمته قال قدم مستخفياً في زمن السلطان مراد بن سليم مغيراً صورته بصورة رجل درويش فحضر درس الوالد الشيخ عمرو وهو لا يظهر انه طالب علم حتى فرغ من الدرس فسأله عن اداة تفضيل الصديق على المرتضى فذكر حديث ما طلعت الشمس ولا غربت على احد بعد النبيين افضل من ابي بكر واحاديث مثل ذلك كثيرة فرد عليه ثم اخذ يذكر اشياء كثيرة تقتضي تفضيل المرتضى فشتت الوالد وقال له رافضي شيعي فسه وسكت .

ثم ان صاحب الترجمة امر بعض تجار العجم ان يصنع وليمة ويجمع فيها بين الوالد وبينه فاتخذ التاجر وليمة و دعاها ما فاخبره ان هذا هو الملا بهاء الدين عالم بلاد العجم فقال للوالد شتمتمونا فقال ما علمت انك الملا بهاء الدين ولكن ايراد مثل هذا الكلام بحضور العوام لا يليق ثم قال انا سني احب الصحابة ولكن كيف افعل سلطاننا شيعي ويقتل العالم السني .

ولما سمع بقدومه اهل جبل بني عاملة تواردوا عليه افواجاً فخاف ان يظهر امره فخرج من حلب وسياق كلام العرضي يقتضي ان دخوله الى حلب كان بقصد الحج انتهى .
و كانت وفاته لا تثنى عشرة خلون من شوال سنة احدى وثلاثين والى باصبهان ونقل قبل دفته الى طوس فدفن بها في داره قريباً من الحضرة الرضوية .

وحكى بعض الثقات انه قصد قبيل وفاته زيارة القبور في جمع من الاخلاء الاكابر فما استقر بهم الجلوس حتى قال لمن معه اني سمعت شيئاً فهل منكم من سمعه فانكر واسأله استغربوا ما قاله وسألوه عما سمع فاوهم وعفى في جوابه وابهم ثم رجع الى داره فاغلق

بابه ولم يلبث ان اهاب به داعي الردى فاجابه والحادثنى نسبه الى حرث همدان قبيلة وجده هو الذي خاطبه امير المؤمنين ابو الحسن على بن ابي طالب رضى الله عنه بقوله يا حار همدان ويا حارث تارة بالترخيم واخرى بالتميم وقصته على التفصيل مذكورة فى كتاب الامالى لابن بابويه انتهى من تاريخ السيد محمد الامين بن محب الدين الدمشقى ملخصاً.

ثم شرع فى شرح القصيدة الى ان وصل بهذا البيت :

اليك البهائى الحقير يزفها كفاية مناسه القد معطار

قال البهائى منسوب الى الجزء الاول من بهاء الدين لان قياس النسب فى مثله مالم يتعرف الجزء الاول بالثانى ان ينسب الى الجزء الاول كما فى امرؤ القيس فيقال فى المنسوب اليه امرئى .

والناظم اتى هنا بالنسب على غير وجهه لان بهاء الدين لقب

اشكال الشارح على

له لالا بويه والشئى لا يصح ان يكون منسوباً الى نفسه فلا يصح

الناظم و جواب

ان يقال فيمن اسمه ابوبكر بكري مالم يكن ابوه واحداً سلافه مسمى

الراقم عنه

بابي بكر فلعل احداً سلافه كان ملقباً ببهاء الدين ايضاً .

ومعنى البيت ان ناظم هذه القصيدة بهاء الدين يهديها اليك حال كونها كحسنة غنيت

بحسنتها عن الزينة متبخترة لا عجايبها بحسنتها كثيرة العطر يعبق منها روائح الطيب .

قال الراقم اقول لا يخفى ان البهائى تخلصه قدس روحه كالسنائى وليس المراد منه

النسبة الى شطر الاول من اسمه حتى يرد عليه انه لا يصبح ان يكون الشئ منسوباً الى نفسه .

ومن ذكر ترجمة شيخنا البهائى المولانا العالم العارف المؤيد الجامع البارع المسدد

الحاجى محمد مؤمن بن الحاجى محمد قاسم بن الحاجى محمد ناصر بن الحاجى محمد الشيرازى

المنشأ والمولد والجزائرى الاصل والمحمد كان من اعظم فضلاء زمان المجلسى له كتب مصنفه و

ارقام مؤلفة فى شرح منازل السائرين و ذكر مقامات العارفين و السالكين منها كتابه

الموسوم بخزانة الخيال و ذكر فيه جماعة من العلماة الاقطاب و انعقد لجناب الشيخ بابا

بالخصوص والقاباً كالنصوص فمن جملتها ما هو عين عبارته بهاء الحق و ضياؤه و عز الدين و

ملائه و افق المجد و سمائه و نجم الشرف و سنائه و شمس الكمال و بدره و روض الجمال و

زهرة و بحر الفضل و ساحله و برالبر و مراحل و واحد الدهر و وحيدة و عماد العصر و عميده و

علم العلم و علامته و راية الفضل و علامته و منشأ الفصاحة و مولدها و مصدر البلاغة و موردها

و جامع فضل و مجمعها و منبع الفواضل و مرجعها و مشرق الافادة و مشرعها و مطلع الافاضة و

مقطعها و سلطان العلماء و تاج قمتهم و برهان الفقهاء و تمة ائمتهم و خاتم المجتهدين و زبديتهم

و قدوة المحدثين و عمدتهم و صدر المدرسين و اسوتهم و كعبة الطالبين و قبلتهم مشهور جميع

الافاق و شيخ الشيوخ على الاطلاق كهف الاسلام و المسلمين مروج احكام الدين العالم

العامل الكامل الاوحد بهاء الملة و الحق و الدين محمد بن الشيخ حسين بن عبد الصمد

الحارثی الهمدانی عاملی عامله الله بلطفه الخفی والجلی الی اخر ما قال .

ترجمه مولانا محمد

محمد مؤمن الخراسانی السبزواری متکلم حکیم وفاضل علیم

باقر السبزواری

وفقیه اصولی بعد از فوت پدر عالی قدرش از سبزواری بصوب

قدس روحه

اصفهان حرکت نمود و در آنجا سکونت فرمود و در خدمت

مشایخ بزرگ که از آنجمله بهاء الدین محمد عاملی و میر محمد باقر داماد قدس روحهما

است و از سید حسین بن حیدر عاملی نیز روایت دارد بتکمیل معقول و منقول پرداخت و در

عهد شاه عباس ثانی صفوی منصب امامت جمعه و جماعت و شیخ الاسلامی بوی مفوض گردید

و سید سند و وزیر معتمد علاء الدولة والدین حسین بن میرزا رفیع الدین حسینی

الملقب بسلطان العلماء و خلیفه سلطان که حواشی بر شرح لمعه و معالم او از مشاهیر

مؤلفات وی است جناب محقق سبزواری را بر امثال و اقران اعلی مرتبه میدانست .

و بافیض کاشانی کمال مرابطه و مؤالفه داشتند و طریقه موازات متصوفانه سلوک را

می پیمودند و با شیخ علی عاملی مناقرات و مناقشات در میانه بود چنانچه در ترجمه کسانی

که در ردصوفیه صاحب کتابند شمه بی از سخنان شیخ علی در حق سبزواری مذکور گردید .

و از مصنفات آنجناب است ذخیره المعاد فی شرح الارشاد تا آخر کتاب حج قریب

بهشتاد هزار بیت می شود .

و دیگر کتاب کفایة الفقه است قریب سی هزار بیت است و در حقیقت تنمۀ کتاب ذخیره

می باشد .

و دیگر دو رساله یکی بهربی و دیگری بفارسی در عینیت نماز جمعه .

و دیگر رساله فارسی دارند برای مقلدین نامش خلاصیه است چونکه اشاره بخلافات

اصحاب نموده اند .

و دیگر رساله بی در تحریر غنا و در آن رساله تفصیل قائلند و دیگر رساله بی در غسل .

و دیگر رساله بی در تحدید نهار شرعی .

و دیگر کتابی در ادعیه و آداب و اعواذ و احراز و اعمال سنه نامش مفاتیح النجاة

است با اشاره شاه عباس ثانی نوشته و دیگری شرح بر زبدة الاصول دارند و دیگر رساله بی

بفارسی در آداب ملوک نوشته اند نامش روضة الانوار است و دیگر رساله فارسی در

صوم و صلوة .

و از مشاهیر کبار تلامذه او است شوهر همشیره او محقق خوانساری آقا حسین شارح

دروس و مولی محمدالشهیر بسراب وفات آنجناب در سال هزار و نود اتفاق افتاده .

و بعضی شعرا تاریخ او را چنین رقم زده اند :

شد شریعت بیسرو افتاد از پا اجتهاد .

و نعل شریفش را از اصفهان به آستان قدس نشان و روضه رضوان رضوی حمل نمودند و بمالك رضوانش سپردند و مزار فیض آثارش در آنجا معروف و یکی از خانواده آن مرحوم چندی قبل تعمیر و تجدید بنا نمود .

ترجمه مولانا محمد
تقی مجلسی
علیه الرحمة
و از جمله علما که تصوفش این من الامس و اظهر من الشمس است زبدة
الفقهاء والمحدثین واسوة العرفاء والمحققین المولانا الولی محمد
تقی بن مقصود علی الاصفهانی المشتهر بالمجلسی است میلاد مبارکش
در اصفهان سال هزار و سه بوده و نسبت شریفش از طرف پدر
بحافظ ابونعیم اصفهانی منتهی میشود و حافظ مذکور کتابی مسمی بحلیه اصحاب الصفة
بترتیب حروف معجم در احوال اصحاب صفة دارد .

و از طرف مادر بمولا درویش محمد بن الحسن النطنزی میرسد .
و از تلامذه شیخ بهاء الدین وملا عبدالله شوشتریست و اولاد ذکور آنجناب یکی
محمد باقر و دیگری عزیزالله و دیگری عبدالله و بنات صالحات فاضلات نیز داشته اند یکی
زوجه مولانا محمد صالح مازندرانی است که والده آقا هادی مترجم کلام الله و دیگری
مادر مرحوم آقا محمد باقر بهبهانی است که زوجه محمد اکمل است و دیگری زوجه
فاضل محدث مولانا محمد علی استرآبادیست .

و از اعقاب صاحب عنوان است العالم العارف الكامل میرزا محمد تقی بن میرزا محمد
کاظم بن مولانا عزیزالله بن مولا محمد تقی بن مقصود علی .
و در امل الامل میگوید مولانا الاجل محمد تقی بن المجلسی کان فاضلاً عالماً محققاً
متبحراً زاهداً عالماً ثقة متکماً فقیهاً له کتب منها شرح الصحیفه و حدیقه المتقین فارسیه
و شرح من لا یحضره الفقیه فارسی و آخر عربی و رساله فی الرضاع و غیر ذلك و هو
من المعاصرین انتهى .

و نیز از مؤلفات او است رساله در رد بر ملا محمد طاهر قمی چنانکه ترجمه او شد و
کتاب الرجال و شرح زیارت جامعه جزو شرح زیارات من لا یحضره است و شرح حدیث همام
فی صفات المؤمن و شرح صحیفه کامله چنانچه ذکر شد بعربی و فارسی ولی ناتمام است و
کتاب حدیقه المتقین لاجل عمل المقلدین تا آخر مباحث صیام و نیز رساله بی درج جزو حدیقه
نیست و فی اصحابنا من یجوز العمل به فی جمیع الزمان لاجل رعایته الاحتیاط فی الفتوی و
نیز کتابی دارند در ذکر خوابهای عجیبه خود چنانچه بعضی از آنها مذکور خواهد شد .
و در تعبیر رؤیا چون یوسف صدیق است چنانچه فرزند وی در مجلد سماء و العالم
بحار در طی مباحث رؤیا و حقیقت آن تا بمقام اضغاث واحلام که ناشی از اغذیه رذیه و اخلاط
است میگوید روزی مردی بخدمت پدرم آمد در کمال هم و غم و عرض نمود که در شب
گذشته خواب دیدم شیری سفید رنگ در گردن اوماری سیاه پیچیده بمن حمله آوردند و

خیال کشتن مرا دارند والد فرمود شاید در شب گذشته کشك ورب انار خورده‌ی گفت بلی فرمودند باکی نیست آن دو غذا بر تو زور آورشدند .

وصاحب حدائق المقرین که شاگرد مولانا محمد باقر مجلسی است میگوید آنجناب در علوم فقه و تفسیر و حدیث و رجال سرآمد اهل زمان بود و در زهد و عبادت و پرهیزکاری و ورع و ترك دنیا تالی استاد خود شیخ بهائیسست و در مدت عمر اشتغال بر ریاضت و مجاهده و تهذیب اخلاق و عبادت و ترویج احادیث و سعی در قضاء حوائج مؤمنین و هدایت خلق بطریق مستقیم داشت و بسبب صحبت او جمعی کثیر ارشاد و هدایت یافتند .

و در بعضی از مؤلفات خود نقل میفرماید که سفری زیارت عتبات عالیات برای من حاصل گردید چون بنجف اشرف مشرف شدم زمستان رسید عزم نمودم که مدت سرما در آنجا توقف نمایم و مالی که کرایه کرده بودم رد کردم چون شب شد در عالم واقعه و خیال دیدم حضرت امیر (ع) کمال مهربانی و ملاطفت را نسبت بمن می فرماید و فرمود بعد از این در اینجا توقف منما و برگرد بولایت خود باصفهان که وجود تو در آنجا نفع و نیکوتر است و چون نهایت اشتیاق در تشرف بخدمت آن حضرت داشتم مبالغه بسیار نمودم که رخصت توقف حاصل نمایم اجازت و رخصت ندادند و فرمودند شاه عباس درین سال فوت میشود و بجای او شاه صفی جلوس مینماید و در بلاد شما فتنه سختی روی خواهد نمود و خداوند تبارك و تعالی اراده نموده که تو در آن نائره در اصفهان باشی و بذل جهد نمائی از برای راهنمایی خلق و تو اراده نموده‌ی که بیایی بسوی باب خدا بنهایی و حضرت باری مقدر فرموده آنکه بیایند بسوی باب او از برکت راهنمایی توهفتاد هزار نفر پس برگرد بسوی آنها که لابد منه است از برای تو باز گشت پس من بعد از این واقعه باصفهان معاودت نمودم و از برای بعض خواص مصاحبان خود حکایت کردم و آن دوست عرض واقعه را بخدمت شاه صفی معروض داشت و چندان وقتی نگذشت که خبر رسید که شاه عباس در سفر مازندران مرحوم شد و شاه صفی بر اورنگ سلطنت بجای وی جلوس نمود و استاد ما مولانا محمد باقر مجلسی قدس سره از پدر خود کرامات عدیده و امور عجیبه و منامات غریبه و مرائی صادق بسیار نقل میفرمود .

و بالجمله احوال آن جناب عجیب و غریب است و از جانب خداوند مؤید و مسدد بود و بیشتر علماء اعلام از تلامذه او هستند مثل آقا حسین خوانساری و استاد ما مولانا محمد باقر خلف الصدق او بلکه سایر فضلاء اعیان که بودند پیش از این طبقه از شاگردهای او بودند و از خدمتش علم فقه و حدیث و تفسیر تعلیم گرفتند و اجازه در روایت تحصیل نمودند و در سال هزار و هفتاد بجوار رحمت الهی فایض گردید .

و بعضی در ماده تاریخ وی گفته اند :

افسر شرع او فتاد و بیسر و پا گشت فضل

و این مصراع مقلوب همان است که در تاریخ شیخ بهائی نقل شد .
و بعضی چنین گفته اند :

مسجد و منبر از صفا افتاد .

و بعضی چنین انشاد نموده اند :

صاحب علم رفت از عالم .

تا باینجا ترجمه عبارت حدائق المقربین تمام شد و مزار فیض آثار آن قدوه ابرار در اصفهان نزد باب قبلی مسجد جامع عتیق است و مرقد شریفش مقام استجاب دعاات و ملجاء خلایق است و در آن بقعه فرزندان صاحب بحار و دامادش مولی صالح مازندرانی و جمعی از خانواده اش غنوده اند .

و صاحب لؤلؤة البحرین در طی ترجمه ولد آن جناب و شماره مشایخ او میگوید
ومنهم والده محمد تقی بن مقصود علی و کان فاضلاً مجدداً ورعاً ثقةً ونسب الی التصوف کما
اشتهر بین جملة ممن یقول بهذا القول الا ان ابنه المتقدم ذکره قد نزهه عن ذلك فی بعض
رسائله وظنی انها رسالة الاعتقادات او شرح رسالة والده فی المقادیر فقال و ایاک ان
تظن بالوالد انه من الصوفیة وانما کان یظهر انه منهم لاجل التوصل الی ردهم من اعتقاداتهم
الباطله الی آخر ما قال .

در تأویل تصوف

مجلسی بتکلم

و مرحوم آقا محمد علی کرمانشاهانی در رساله خیراتیه که مقصود از تألیف آن رد بر صوفیه است میفرماید و حال مفضل محقق ماهر آخوند ملا محمد باقر مجلسی در آخر کتاب عقایدش باین مضمون فرموده که بپرهیزید از آنکه گمان بدکنی در شأن والد علامه یعنی جد امجد فاضل متقی آخوند ملا محمد تقی مجلسی اینکه اواز جمله صوفیه بوده یا آنکه اعتقاد بخوبی مسائل و مذاهب ایشان داشته حاشا که چنین باشد و چگونه چنین میبود و حال آنکه او آشناترین اهل عصر خود بود باخبار اهل بیت اطهار و عالمترین ایشان بود بآنها بلکه مسلکش زهد و ورع و تقوی بود و در ابتداء امر اسم تصوف را بر خود نهاد تا صوفیان به او رغبت کنند و از او وحشت نمایند و باین وسیله آنها را هدایت کنند و از اقوال فاسده و اعمال مبتدعه برگرداند و باین تقریب جمع کثیر از ایشان را هدایت نمود بمجادلات حسنه و چون در آخر عمر دید که این مصلحت چندان فایده ندارد و بکار نمی آید و بلند شد علمهای ضلالت و طغیان و غالب شدند لشکرهای شیطان دانست که ایشان صریحاً دشمنان خدایند تبری نمود از ایشان و اظهار کفر ایشان فرمود و من دانایترم باعتقاد پدرم و خطوط او در این باب نزد من بسیار است تمام شد کلام آخوند تا اینجا عبارت خیراتیه بود .

در تحقیق تصوف راقم گوید اولاً محقق بهبهانی پدر آقا محمد علی که همشیره

مجلسی بدون تعسف زاده مولانا محمد باقر مجلسی است در تعلیقات رجالیه در ضمن

ترجمه احمد بن محمد بن نوح میفرماید و نسب ابن طاوس والخواجه

نصیرالدین وابن فهدو الشهید و شیخنا البهائی وجدی العلامة محمد تقی المجلسی و غیرهم

من الاجله الى التصوف و غیر خفی ان ضرر تصوف انما هو فساد الاعتقاد من القول بالحوال

او الوحدة فی الوجود او الاتحاد او فساد الاعمال کلاعمال المخالفة للشرع التي یرتکبها کثیر

من المتصوفه فی مقام الرياضة او العبادة و غیر خفی علی مطلقین علی احوال هؤلاء الاجلة

انهم منزهون عن کلا الفسادین قطعاً وبالجملة اکثر الاجله ليسوا بخالصین عن امثال ما

اشرنا اليه .

و ثانیاً مرحوم مجلسی در شرح من لا یحضره الفقیه چندان از مقامات و مراتب تصوف

و مقامات خود بیان فرموده که دیگر جای شبهه نیست و برای تبصره بعضی را نقل مینماید .

قال قدس روحه فی شرحه علی الفقیه عند نقله عن السدی عن ابیجعفر (ع) انه قال

ما اخلص عبدا لایمان بالله اربعین یوما او قال ما اجمل عبد ذکرا لله اربعین یوما الا زهده الله

فی الدنیا و بصره دائماً و دوائها و اثبت الحکمة فی قلبه و انطق بها لسانه ثم تلا ان الذین

اتخذوا العجل سینالهم غضب من ربهم و ذلّة فی الحیوة الدنیا و كذلك تجزی المفترین فقال

والظاهر ان الغرض من ذکر هذه الایة انه لا یحصل هذه الکلمات لغير المؤمن ولا ینفع

مجاهدة هؤلاء العامة و ان اجتهدوا غایة جهدهم و کل من وصل الیها فبهیة الائمة

المعصومین وصل .

و هذا هو سر الصوفیه كما ذکره العطار فی باب مظهر العجائب انی کنت فی الطفولة

مع ابی ذاهباً الى الشیخ نجم الدین الکبری فلقننی اولاً اسمی الائمة ثم الذکر و قال هذا

التلقین عن شیخی عن شیخه الى امیر المومنین (ع) عن رسول الله (ص) عن جبرئیل عن الله

تبارک و تعالی فلا تظهر هذا السر الا الى من جرّبه من المریده انتهى .

و در مجلد اخیر شرح مذکور حکایتی از خود نموده است که ترجمه اش بفارسی اینست

که آنچه من یافتم در ازمینه ریاضات اینکه مشغول بودم بمطالعه تفاسیر تا اینکه دیدم در

شبی میانه خواب و بیداری جناب سید المرسلین (ص) را پس گفتم در نفس خود تدبر نما در

کمالات و اخلاق او هر گاه زیاده تدبر مینمودم ظاهر میشد از برای من عظمت انوار او

بمرتبه ای که پر کرد میانه زمین و آسمان را پس بیدار شدم و ملهم شدم باینکه قرآن خلق سید انبیاء

(ص) میباشد پس سزاوار است اینکه تدبر در او نمایم و هر چه زیاده میشد تدبر من در آیه واحده

میبود که زیاده میشد حقایق تا اینکه وارد شد بر من از علوم لایتناهی دفعه واحده پس در

هر آیه که بودم تدبر میکردم در او ظاهر میشد مثل این و ممکن نیست تصدیق باین معنی

پیش از وقوع زیرا که او مستمع عادیست ولیکن غرض من از ذکر نمودن آن ارشاد اخوان فی الله میباشد و قانون ریاضت صمت و سکوت از غیر ضروریات بلکه از غیر ذکر الله و ترک نمودن مستلذات از مطاعم و مشارب و ملابس و مناکح و منازل و امثال اینها و کناره نمودن از غیر اولیاء الله و ترک نمودن خواب بسیار و دوام ذکر با مراقبه و تجربه نموده اند قوم ذکر یاحی یا قیوم یا من لا اله الا انت و من تجربه نموده ام نیز لیکن اکثر ذکر من یا الله بود باخراج غیر خدای تعالی از قلب متوجه بجناب الهی تعالی و عمده این شرایط ذکر با مراقبه است و بواقی مثل ذکر نیست و مداومت بدین تحویک اربعین سبب از برای اینکه بگشاید خدا بر قلب او انوار حکمت و معرفت و محبت را پس ترقی مینماید بمقام فناء فی الله و بقاء بالله چنانچه مقدم شد اخبار متواتره در این مطاب و چونکه این طریق اقرب طرق بقرب خدا میباشد معارضه نفس و شیاطین ظاهره و باطنه در او بسیار شدید زیرا که هر گاه مشغول شوند همگی مردم بطلب نمودن علوم شیاطین با او معارضه مینمایند چه غالب در طلب کردن علوم حب مال و جاه و عزت است نزد خلاق پس امداد میکند آنها را شیاطین اما هر گاه بوده باشد غرض از طاب علم رضای خدایتعالی حاصل میشود معارضات پس مادام که حاصل نشده است سزاوار است اینکه تدبیر نماید که در مهلت دادن شیاطین غرضی هست .

و من مدت چهل سال است که مشغول بهدایت مردم و اتفاق نیفتاده است که دیده باشم احدی باین طریق سلوک و عبادت نموده باشد نیست این مگر از جهت عزت و نفاست او و در هدایات عامه و نشر علوم دینی هدایت نموده ام زیاده از صد هزار نفس را .

و اتفاق افتاده که در ایام ریاضت بخدمت جناب پیغمبر (ص) رسیدم و سؤال نمودم از او اقرب طرق بسوی خدای سبحانه فرمودند که آنچه زیست که تو میدانی و انسان بمجرد قول دروغ گوئی که میگوید میدانم کیمیا را مصروف میسازد اموال و اوقات خود را در او و با اینکه میداند که اگر راست گو بود احتیاج باظهار نداشت بلکه ظاهر نمیساخت هر چند که مقتول میشد به اشد عذاب و با وجود این صرف مینماید اموال خود را با احتمال او آنچه را من میگویم عین آیات خدا و اخبار رسید مرسلین و ائمه مهتدین هادین است و تصدیق نموده است او را حکمای ظاهری مثل ابوعلی سینا در اشارات خود در نمط تاسع پس با کی نیست اینکه مصروف سازی اوقات خود را چهل روز در عبادات با اینکه مکلف میباشی در جمیع عمر خودت باین لکن با تضرع و ابتهال باشد بجناب او در حصول این مطلب نه بقصد امتحان بلکه بقصد عبادت نمودن از برای خدایتعالی چنانچه فرموده است جناب پیغمبر اکرم (ص) من اخلص لله اربعین صباحاً فتح الله بنا یبع الحکمة من قلبه علی لسانه والحمد لله الذی هدانا لهذا و ما كنا لنهتدی لولا ان هدینا الله و روایت کرده شده است از سید ساجدین (ع) بانزده مناجات سزاوار است سالک را که مداومت نماید به آنها و مشهور است میانه مردم تا بر تبه که کم است اینکه بوده کسی صاحب خط و یافت نشود نزد او مجموع اینها

بعض تأیید جناب الهی و توسل بسید المرسلین و ائمه طاهرين میباشد .

و نیز در همین شرح مستطاب در ابتدای شرح زیارت جامعه کبیره فرموده است که دیدم تقریر نمودن امام علی بن موسی الرضا علیه السلام را باین زیارت و تحسین نمودن او مرا باین زیارت و چونکه توفیق داد مرا خدایتعالی از جهت زیارت امیر المؤمنین (ع) و شروع نمودم در حوالی روضه مقدسه در مجاهدات و گشود خدایتعالی بر من یرکت مولای ما ابواب مکاشفات که متحمل نمیتواند شد او را عقول ضعیفه دیدم در این عالم و اگر بخواهی بگویم میانه نوم و یقظه زمانی که بودم در رواق عمران نشسته اینکه در سر من - رأی میباشم و دیدم مشهد آن دو امام را در نهایت ارتفاع و زینت و دیدم بر قبر ایشان لباس سبزی از لباسهای بهشت زیرا که ندیده بودم مثل او در دنیا و دیدم مولای خود و مولای سایر خلق را صاحب عصر و زمان (ع) نشسته و پشت او بر قبر و روی او مقابل در روضه .

پس چونکه او را دیدم شروع نمودم در قرائت این زیارت بصداى مرتفعی مثل مداحها چونکه تمام نمودم فرمود آنجناب که خوب است زیارت تو عرض نمودم مولای من روح من فدای تو باد زیارت جد تو میباشد و اشاره بقبر نمودم فرمودند بلی داخل شو چونکه داخل شدم ایستادم نزدیک بدر پس فرمود پیش بیا عرض کردم مولای من میترسم که کافر شوم بترك ادب فرمود با کی نیست هر گاه بوده باشد باذن ما .

پس پیش رفتم اندکی و بودم ترسان و با رعشه پس فرمود پیش بیا تا آنکه گردیدم نزدیک باو فرمودند بنشین عرض کردم میترسم از مولای خود فرمود مترس پس چونکه نشستم نشستن عبد ذلیل در حضور مولای جلیل فرمود استراحت نما و بنشین مربع زیرا که تعب کشیده یی و پیاده و پابرهنه بوده یی .

و حاصل اینکه واقع شد از آنحضرت نسبت بعبد خود الطاف عظیمه و مکالمات لطیفه که ممکن نیست شمردن آنها و فراموش شده اکثر آنها پس بیدار شدم از این رؤیا و هم رسید در همان روز اسباب زیارت سر من رأی بعد از آنکه مدتی بود که راه ها مسدود بود در مدت طویله بجهت حصول موانع عظیمه و آنها مرتفع شد بفضل خدا و میسر شد زیارت عسکرین (ع) با پیادگی و پابرهنگی چنانچه فرموده بود حضرت صاحب العصر (ع) و بودم شب در روضه مقدسه و زیارت مینمودم مکرر باین زیارت و ظاهر شد برای من در روضه کرامات عجیبه بلکه معجزات غریبه که طول بهم میرساند ذکر آنها .

و نیز در شرح فارسی آن کتاب مستطاب در باب نیت نماز که در حدیث حسن کالصحیح از حضرت صادق (ع) منقول است که عبادت کنندگان را عبادت بر سه قسم است :

طایفه بی عبادت الهی میکنند از ترس عذاب و این عبادت بمنزله عبادت بندگان است که از ترس آقا خدمت میکنند .

و طایفه بی عبادت الهی را میکنند بواسطه ثواب و این عبادت بمنزله خدمت مزدوران است .

و جمعی عبادت الهی را میکنند از جهت محبت الهی و این عبادت آزادان است و این عبادت بهترین عبادتهاست .

و بطریق متکثره از یونس بن ظبیان منقول است که حضرت صادق (ع) فرمودند که مردان عبادت الهی را بر سه وجه میکنند :

طایفه یی از جهت رغبت در ثواب او میکنند و این عبادت حریصان و طامعان است .
و جماعتی عبادت میکنند از جهت خوف عذاب و عقاب و این عبادت غلامان و کنیزان است .

ولیکن من عبادت او میکنم بمحض دوستی او و این عبادت بزرگواران است و این راه راه ایمنی است چنانکه حق سبحانه و تعالی در شأن ایشان فرموده است که ایشان از فزع روز قیامت ایمنانند .

و دیگر فرموده است که اگر شما حق تعالی را دوست میدارید متابعت من کنید یعنی از جهت دوستی او تا حق سبحانه شما را دوست دارد و گناهان شما را بیامرزد پس کسیکه خدا را دوست دارد خداوند عالمیان او را دوست دارد و هر که را خدا دوست دارد از جمله ایمنان است از عذاب او .

و در اخبار بسیار از حضرت امیر المؤمنین (ع) وارد است که در مناجات خود چنین مناجات میکرده است خداوند ترا از جهت بهشت عبادت نکرده ام و از ترس دوزخ بندگی نکرده ام بلکه از جهت محبت عبادت کرده ام و در اخبار بسیار چنین است که آن حضرت بعد از هر دو فرمودند که ترا سزاوار عبادت یافتم عبادت ترا نمودم و جدتک اهل العبادة فعبدتک .
و دو قسم اول هم علی الظاهر صحیح باشد ولیکن کامل نباشد و هیچ شک نیست در اینکه چنین عبادات سبب قرب نمیشود و قرب الهی عبارت است از ارتباط بنده بجناب او و این نیز چند معنی دارد یکی آنکه بنده را ارتباط از مطلب دنیوی یا اخروی باشد و این نیز سابق بر میگردد .

و دیگر آنکه چون لذتی بالاتر از این نمیباشد که بنده انیس و جلیس خداوند باشد از این جهت عبادت میکند و این نیز معلول است چون مراد نفس مطلوب است و همچنین اگر عبادت الهی را از جهت دوستی حق سبحانه کند که اصل محبت الهی سبب محبوبیت الهی است و این نیز لذتش باضعاف مضاعف از آن بالاتر است اما اگر عبادت از جهت حصول محبت یا محبوبیت باشد از آن جهة حق سبحانه دوست میدارد این را وظاهراً عبادت معصومین باشد .
و مرتبه دیگر آنست که عظمت الهی را دانسته و میداند که چنین خداوند را بندگی کردن سزاوار است چنانکه در کلمات حضرت امیر (ع) و دعاهاى آنحضرت بسیار واقع شده است من عبادت تو می کنم چون تو سزاوار عبادتی ولیکن عبادت حباً لله و اهله له مرتبه نیست که هر کس تواند چنین عبادت کردن بلکه تا عاشق نشود بیا عارف نشود

بنحوی که سابقاً گذشت که من عرف الله وعظمته منع فاه من الکلام بمرتبه اخلاص فایز نمی گردد و ترجمه این حدیث آنستکه هر کس خدا را شناخت وعظمت الهی در دل او جلوه گر شد منع میکند زبان خود را از مالا یعنی چون همیشه خداوند با عظمت حاضر و ناظر است در حضور چنین خداوند کجا رواست که یاد غیر او در خاطر گذرانند یا بر زبان جاری شود و همچنین شکم خود را باز میدارد از خوردنهایا و همیشه خود را در تعب میدارد بروزه روز و عبادت شب بلکه تعب نیست در آن مرتبه بلکه نهایت لذت دارد و نه از جهت لذت نفس میکند بلکه محبت الهی همه لذات جسمانی و روحانی او را محو کرده است و سوخته است وفانی فی الله شده است .

و چون مبتدی را ممتنع است این نیت کردن بلکه نیت اختیاری نیست مطلقاً و مقدمات آن اختیاری است زیرا که نیت معنی است که داعی بر فعل است و هر حالتی که دارد آن حالت او را بر فعل و ا میدارد پس اگر خوف عذاب بر او غالب باشد نمیتواند نیت ثواب کردن و بر عکس و هم چنین اگر قبول خلائق منظور نفس او باشد و در برابر ایشان عبادت می کند اگر هزار سعی کند که نیت را از جهت خوف الهی بجا آورد نمیتواند بلی بر زبان میتواند گذرانیدن و در خاطر میتوان آوردن اما اینها نیت نیست پس اگر مبتدی خواهد که نیتش صحیح باشد می باید که ترك مألوفات و مستلذات جسمانی بکند و خود را بعبادت و طاعات و اوراد و اذکار بدارد با مراقبه همیشه خود را منظور خداوند داند .

و جمعی از ارباب قلوب تلقین مریدان می کرده اند این ذکر را که الله حاضری و ناظری و بفارسی معنیش این است که خدا حاضر است مرا یعنی علم او احاطه کرده است مرا و همیشه نظر تربیت بسوی من دارد چون رب العالمین است .

و بر مبتدی خصوص عوام بسیار مشکل است که ایشان تصور نکنند خدا را بصورتی و مکانی بلکه همینکه متوجه ذکر و فکر میشود قوت و اهما همان ساعت خدا میسازد و صورتی از جهة او قرار می دهد و مکانی جهت او مقرر می سازد در عرش یا تصور میکنند که از قبیل هوا احاطه کرده است با و و هر چه تصور کند حق سبحانه نه چنان است حتی آن که اگر تصور کند لامکان یا چنین تصور کند که جای خاص ندارد و گاهی در آسمان است و گاهی در زمین است غلط است تصور نفس ناطقه که عین اوست نمی تواند کردن چگونه تصور خداوند خود می تواند کردن و با این حال همیشه بند کر الهی مشغول باشد و از اهل دنیا عزلتی اختیار کند که نفس او با ایشان الفت نگیرد چنانکه محققان گفته اند که :

صمت وجوع و سهر و عزلت و ذکر بدوام نا تمامان جهان را بکند کار تمام

و هر گاه مدتی مداومت بر اینها بقانون شرع مبین کند بموجب فرموده الهی که الذین

جاهدوا فینا الدینهم سبلنا

چنانکه ترجمه اش اینست که آن جماعتیکه مجاهده می کنند بانفس وهوا و شیطان هرآینه البته هدایت خواهیم کرد ایشان را براههای قرب خود و حصول این معنی از قبیل تمتعات نیست بسهولت حاصل می توان کرد .

اما ترك مألوفات مشکل است مگر جمعی را که حق سبحانه هدایت کند بلکه خود ایشان را براه خود ببرد پس چون حق سبحانه و تعالی فرموده است که بنده من تقرب می جوید بنوافل تا بر تبه یی که محبوب من می شود .

و آیه یحبهم و یحبونه و احادیث بسیار دلالت می کند که چون محبوب الهی شدند خاصیت محبت اقتضا می کند که ایشان را عاشق کند و کسی که بگوید عشق الهی محال است زیرا که عشق تعلق بصورت خوب می گیرد و حق سبحانه را صورت نیست پس چگونه عشق ممکن باشد .

جوابش این است که اکثر مردم عاشق دنیا اند و دنیا صورتی ندارد چنانچه حق تعالی فرموده است که زین للناس حب الشهوات الایة یعنی شیطان زینت می دهد از جهت آدمیان دوستی شهوتها را از زنان و فرزندان ذکور و قنطره های نقره و طلا یعنی کیسه های پر زر .

و خلاف بسیاری هست در معنای قنطار و همه باین بر می گردد که بسیار دوست می دارد و دیگر اسب های با زینت و چهار پایان و مزارع و امثال اینها از زینت های زندگانی دنیا و هیچ شك نیست که اکثر مردمان عاشق زر بسیارند و عاشق صورت زر نیستند و عاشقند که در زیر زمین باشند نبینند .

و همچنین جمعی از شیعیان عاشق حضرت امیر می شوند و هیچکس عاشق صورت آن حضرت نمی شود بلکه جمعی فی نفسه محبت دارند و بعضی باعتبار کمالات آن حضرت و بعضی جهت افعال آن حضرت که نسبت باو خواهد فرمود از شفاعت و حضور در وقت مردن و حشر و نشر و خلاص گردانیدن از آتش و رسانیدن به بهشت

و اما آنچه حق سبحانه فرموده است فاذا اجمته کنت سمعه الذی یسمع به در معنای او وجوه بسیار گفته اند :

یک وجه آنست که چون سالك بر ریاضت و مجاهدات نفس خود را که بمنزل آئینه جهان نما است و زنگهای تعلقات در آن آئینه نشسته آنرا سیاه گردانیده ریاضات با آداب و قوانین آن زنگها را زدود آئینه روشن میشود و بسبب ذکر بسیار او را بجناب اقدس الهی ربطی بهم می رسد پس منعکس میشود در آن آئینه انوار الهی و بسبب آن روح شنوا و بینا میشود و به آن شنوایی میفهمد مخاطبات الهی را که در قرآن و احادیث مذکور است و به آن بینایی مطالعه می کند در کتاب الهی که عالم آفاق و انفس است و می ریزد بر دل او انوار حقایق و معارف الهی و زبانش به او گویا میشود و بقوت الهی میکند هر چه

را می کند .

مجملا آیات واحادیث در این باب زیاده از حد حصر است و در هر جا اشعاری بیعضی از آنها میشود و آنکه در احادیث صحیحیه وارد شده است که حق سبحانه و تعالی تمام میکند فرائض را بنوافل آنچه این شکسته را بخاطر می رسد والله يعلم اینست که چون ظاهر است که غرض الهی از جمیع تکالیف قرب بندگانش بجناب اقدس او و سبب آنکه جمع کثیر همیشه عبادت می کنند و اصلا ایشان را قرب حاصل نمی شود آنستکه طبیعت بشری بهانه جوست همینکه شنیدند که در نماز حضور قلب در کار نیست چون فقها آنرا شمرده اند از جمله واجبات بلکه اکثر در تحت مستحبات نیز ذکر نکرده اند آنرا عذر خود کرده اند و آیات واحادیث متواتره راهیچ نظر نکرده اند که حق تعالی فرموده است **فدا فلاح المؤمنون الذینهم فی صلواتهم خاشعون** که ترجمه اش اینست که رستگاری یافتند مؤمنان که در نماز خود خاشعند و خشوع بدون حضور قلب محال است .

حضرت سید المرسلین (ص) فرموده که نمازی نیست بی حضور قلب در احادیث صحیحیه و حسنه وارد شده است که نماز آن مقدار مقبول است که دل با خدا باشد اگر در ثلث نماز با خدا هست همان ثلث را حساب می کنند اگر عشر عشر و چون اکثر بنی آدم باشغال دنیوی گرفتارند و بسیار مشکل است که از اول نماز تا آخر نماز بیاد حق توانند بود بلکه تجربه کرده ایم که اگر در مقام مراقبه باشد و این غم داشته باشد شاید ثلثی از نماز با یاد الهی تواند بود بنابراین حضرت سید المرسلین (ص) دو برابر فرائض نوافل را مقرر فرموده که در آنجا اگر نیز سعی نماید ثلثی بایاد خدا باشد که آن بمقدار دو ثلثی است که از نماز بی حضور قلب بوده است به تفضل الهی نمازی تمام میشود ولیکن اکثر عالمیان در فریضه متوجه حق سبحانه نمی شوند در نافله چه احتمال دارد که متوجه شوند بنابراین این در مرتبه اول مانده اند و اصلا غم خود ندارند که اگر در سابق تقصیری شده باشد بعد از این نکنند شاید که تلافی مافات بشود ولیکن با خود قرار داده اند که نماز همین است و قرائت را درست باید کرد و اگر العیاذ بالله قرائت را درست کرده باشند همگی در اظهار آن می کوشند و بسیار باشد که جمعی در آن نکوشیده باشند و در حضور قلب کوشیده باشند و بر تقدیری که تقصیر در آن کرده باشند دوست دوست خود را عذاب نخواهد کرد بلکه هر دو می باید که جمیع شرایط ظاهری باشد یا باطنی .

و نیز در ترجمه این دعا روایت شده است از حضرت امام محمد باقر که در تعقیب هر نماز باید خوانده شود و دعا اینست اللهم اهدنی من عندك وافض علی من فضلك وانشر علی من رحمتك وانزل علی من برکاتك .

گفته است که خداوند اهدایت کن مرا از نزد خود به هدایات خاصه که بداری مرا به آن راهی که محبوب ترین راهها است نزد تو و فایض گردان بر من از فضل خود از انوار

مکاشفات و مشاهدات هر چند قابلیت آنرا ندارم و پهن گردان بر من از رحمت خود که هر عضوی از اعضای من صرف شود در راهی که محبوب تست که تا شکر آن بجا آورده شود از رحمتهای خاصه تو و نازل گردان بر من از رحمت خود که هر عضوی از اعضای من از برکات نعمتهای دنیوی تا آنکه بخاطر جمع متوجه جناب قدس تو توانم شد مرتبه اول مرتبه محبت است و دوم مرتبه معرفت و سیم لوازم آن از واردات قدسیه و چهارم فناء فی الله و بقاء الله با سیم مرتبه فنا است و چهارم بقاء مجلا این دعا شامل جمیع کمالات و خیرات است و جامعترین دعاهاست و اعظم وسائل قرب است هر گاه از روی حضور قلب و تضرع و زاری خوانده شود و از جهت این دعا عددی مقرر نساخته اند و ظاهرش آنست که یکمرتبه کافیست و اظهر اینست که بقدر قوت و قدرت مقرر فرموده باشند و آنچه مقرر است نزد ارباب دعا از مشایخ عدد جمل را اعتبار میکنند و آن چهار هزار و هشتصد است تقریباً و پنج هزار مرتبه در شبانه روزی بزودی میرساند بجمیع مطالب خلاصه آنکه آن جناب در شرح عربی و فارسی من لایحضره الفقیه و شرح فهرست رجال او چندان مطالب حقیقت تصوف را ذکر فرموده که مجال انکار برای احدی نیست و هر کس شرح عربی را بدقت و نظر بصیرت مطالعه نماید بفواید عظیمه فایز میگردد و در این مقام بذکر یکی از منامات آن جناب که بمنزله وحی است ختم می نمایم .

در شرح عربی من لایحضر نزد ترجمه شیخ خود بهاء الدین عاملی قدس روحه که ترجمه اش اینست می فرماید بعد از تمجید شیخ خود و شماره بعضی کتب مصنفه او این که این شرح نیز از فواید شیخ است زیرا که در خواب خدمت شیخ رسیدم بمن فرمود چرا مشغول نمیشوی بشرح احادیث اهل بیت معصومین جواب گفتم اهل اینکار شما هستید و شأن شما میباشد فرمود زمان ما گذشت و مشغول شو باین امر و ترك نما مباحثات را يك سال تا اینکه تمام شود این شرح و بعد از این خواب در خاطر من بود این مطلب و چون امر عظیمی بود جرأت نکردم اقدام نمایم تا آنکه مرا مرضی سخت عارض شد وصیت نمودم و بدعا و تضرع بحق مشغول گردیدم و مسألت نمودم از پروردگار که مرا بیا مرزد و روح مرا بگیرد و در این حال مرا پینکی و خوابی در ربود در آن عالم دیدم دو سید جوانان بهشت (ع) پیش روی من نشسته اند و سید سجاده (ع) بالای سر من است و اظهار داشتند که آمده ایم برای شفا دادن تو و سید سجاده می فرماید طلب مرگ مکن که بدرستی که وجود تو انفع است و از این پینکی به هوش آمدم و درد من زایل شده بود و عرق صحت سایل گردید .

پس از آن باز مرا خواب ربود دیدم جناب خاتم النبیین (ص) در اطاق من ایستاده اند خواستم پای مبارکش ببوسم نگذاشت پس شروع نمودم در خواندن مدایح او باین مضامین بدرستی که تو آن چنان بزرگواری که بجهت وجود تو آفرید خداوند کونین را و تو را متخلق باخلاق کمالیه گردانید و تو را بعلوم خود و قادر بقدرت خود فرمود و

بسیار از این مدایح معروض داشتم آنجناب تبسم مینمود و میفرمود چنین است بعد از آن عرض کردم ای فرستاده خدا راهنمایی بنما مرا بنزد يك ترين راهها بخدا . رسول اکرم (ص) فرمود تو میدانی آنرا عرض کردم بچه چیز سزاوار است عمل نمایم و مراد من اشتغال به ریاضات بود از برای وصول بحق یا بآنچه امر فرماید پیغمبر اکرم (ص) فرمود اعمال بما کنت تعمل بجا بیار آنچه را که بجا میآوردی و در این گفتگو بودم که رسول خدا فرمود علی وفاطمه (ع) بیادت تو آمده اند پس مرا گریه مشتاقانه عارض شد گفتم من سگی از ایشان میباشم چه مقامی دارم تا آنکه شما و ایشان بیادت من بیایید پس دیوار اطاق شکافته شد و آن دو بزرگوار ظاهر شدند و از دهشت بیدار شدم و بسیار گریه نمودم باز مرا خواب گرفت و شنیدم که گفتند سید پیامبران (ص) فرستاده است برای تو از میوه های بهشتی و کباب آن و گذاردند نزد من چند ظرف طلا که در آنها کباب بود و در اطراف من جمعی کثیر نشسته بودند يك لقمه از آن کباب که میخوردیم بجای آن نیز کبابی حاصل میشد و بتمام کسانی که نزد من بودند از آن کباب میدادم و میگفتم برای شماها میگفتم که سبدهای کباب بهشتی از طلاست و حالا دیدید و به آنها گفتم که طعام بهشت در هر لقمه طعمهای بسیار دارد که شبیه طعمهای غذاهای دنیا نیست و این کباب از این قبیل است و نیز میگفتم به آنها که گفته بودم شما که میوه های بهشت هر چه چیده بشود در جای او دیگری فوراً حاصل میگردد و هر چه کباب به آنها میدادم و خورده میشد تمامی نداشت .

و بعد از آن شروع بخوردن میوه نمودیم و آن میوه بقدر خربوزه خیلی بزرگ بود ورق ورق میکردیم و در هر ورقی طعم الی غیر النهایه بود و هر ورقی برمیداشتند بجای او ورقی یافت میشد پس چون از این خواب بیدار شدم تعبیر نمودم این را بعلم و ملهم شدم که مشغول بشرح احادیث بشوم و شروع در شرح این کتاب نمودم و چون طلاب نزد من مشغول بدرس بودند گاهی دغدغه مینمودم که بکلی درس گفتن برای آنها را ترك نمایم لیکن در اوقات تعطیلات توفیق رفیق شد از جانب نعم الرفیق و حساب کردم همان یکسالی که شیخ بهائی فرموده بود پایان رسید .

و ثالثاً در جواب جناب مولانا محمد باقر و فاضل آقا محمد علی که فرزند و نواده آنجنابند آنکه اگر از آن تصوفی که در حدیقه میگوید و شما در خیراتیه و عین الحیوة معنی نموده اید میخواهید بدروجد خود را بری سازید انصافاً قدحی از این بالاتر نمیشود که در حق مولانا نموده اید زیرا که حاصلش آن میشود که پدرما قائل بحلول و اتحاد و تناسخ نبوده و فاعل زنا و لواطه و رقص و شرب خمر و بنگ و چرس نگردیده و تارك نماز و منکر روزه نشده .

و اگر مقصودتان تصوفیست که در اخبار و کلمات ابرار مدحش رسیده و ذکر آنهاست در اول مطلب و از آن جمله شیخ شهید در کتاب وقف دروس فرموده که الصوفیة هم المشتغلون

بالعبادة المعرضون عن الدنيا وخود مولانا در جمله تألیفش مبین داشته و خود شما در اول زاد المعاد فرموده اید خروش صوفیان صفوت نشان بزمزمه دعای خلود دولت ابد تو امان با عند لیبان اغصان سدره المنتهی همداستان از مولانا سلب نمائید کمال ذم است که گفته اید و عاق بدرهستید .

ولی تحقیق در این باب چنانکه بعضی اولوالالباب نموده آن است که مرحوم مولانا محمد باقر و من یخذوخذوه بمقتضای وضع زمانه هر وقتی چیزی فرموده در زاد المعاد چنین گفته اند که معلوم شد .

و در کتاب عین الحیوة بمناسبت ذکر و معانی آن قدحی المیغ نموده اند .
و در جواب سؤال بیانی دیگر و تفصیلی در این مسأله جواب داده اند که ضد عین الحیوة است و معنی صوفی ابن الوقت باشد از حالات ایشان لامع است و ما عبارت جواب و سؤال را بالفاظه ذکر می نمائیم تا روشن گردد که مرحوم مولانا محمد باقر مجلسی مطلقاً منکر تصوف نبوده اند بلکه تصویب این طریقه را فرموده .

قال روح الله روحه چنین گوید احقر عباد الله الغنی محمد باقر بن محمد تقی حشرهما الله مع موالیهما الطاهرین که این دو کلمه است در جواب سؤال مرد عزیزی که از این فقیر نموده بود حق تعالی آن برادر ایمانی و خلیل روحانی و طالب دقایق معانی را از وسوس

نقل کلام مولانا محمد

باقر مجلسی در مدح

تصوف

شیطانی و تسویلات نفسانی در امان خود بدارد چون در نامه گرامی مندرج ساخته بود که در این زمان غیبت شیعیان را در مسائل دینی و مسالك یقینی اشتباه بسیار عارض می شود و اظهار فرموده که بر این داعی در این مراتب باعتبار کثرت تتبع اخبار ائمه اطهار و ثوقی دارند بر آن برادر ایمانی پوشیده نماید که هر که در راه دین خود را از اغراض نفسانی خالی گرداند و طالب حق شود البته حق تعالی بمقتضای والذین جاهدوا فینا لندیهم او را براه راست هدایت نماید و بحمد الله شما را باخبار اهل بیت رسالت و آثار ایشان آشنا گردانیده از کلام هدایت نظام ایشان آنچه حق است در این مسائل استخراج نماید .

و چون مبالغه فرموده بودید در سه مسأله که امهات مسائل اسلامیة است طریق حق امامیه را این شکسته تحریر نماید لهذا بجهت اطاعت امر و رعایت حقوق ایمانی بذکر آنها مجعلاً مصدع میگرد و تفصیل آنها را حواله بکتاب مبسوطه مینماید .

اما مسأله اولی یعنی طریقه حکما و حقیقت بطلان آنرا باید دانست که حق تعالی اگر مردم را در عقول خود مستقل میدانست انبیا و رسل برای ایشان نمیفرستاد و همه را حواله به عقول ایشان مینمود و چون چنین نکرده و ما را باطاعت انبیا و اوصیا مأمور گردانیده و فرموده است ما اتیکم الرسول فخذوه و ما نهیکم عنه فانتهوا پس در زمان حضرت رسول رجوع نماید بآنحضرت و چون آنحضرت را ارتحال بعالم بقا پیش آمد فرمود که انی تارک

فیکم الثقلین کتاب الله وعترتی اهل بیتی وما را حواله بکتاب خدا و اهل بیت خود نمود و فرمود که کتاب با اهل بیت من است و معنی کتاب را ایشان میدانند پس ما را رجوع بایشان باید کرد در جمیع امور دین از اصول و فروع و چون معصوم غایب شد فرمود که رجوع کنید در امور مشکله که بر شما مشتبّه شود به آثار ما و روایان احادیث ما پس در امور بعقل مستقل خود بودن و قرآن و احادیث متواتره را بشبهات ضعیف حکماء تأویل کردن و دست از کتاب برداشتن عین خطا است .

اما مسأله دوم که طریقه مجتهدین و اخباریین را سؤال فرموده اند از جواب سؤال سابق جواب این مسأله نیز قدری معلوم میشود و مسلک حقیر در این باب وسط است افراط و تفریط در جمیع امور مذموم است و بنده مسلک جماعتی را که گمانهای بدیهه فقهای امامیه میبرند و ایشان را بقلت تدین متهم می دانند خطامی دانم و ایشان اکابر دین بوده اند مساعی ایشان را مشکور و زلات ایشان را مغفور می دانم و هم چنین مسلک گروهی که ایشان را پیشوا قرار میدهند و مخالف ایشان را در هیچ امر جایز نمی دانند و مقلد ایشان می شوند درست نمی دانم و عمل با اصول عقلیه که از کتاب و سنت مستنبط نباشد درست نمی دانم و لکن اصول و قواعد کلیه که از عمومات کتاب و سنت معلوم شود با عدم معارضه نص بخصوص اینها را متبع می دانم و تفصیل این امور در مجلد آخر بحار الانوار مذکور است .

فاما مسأله سوم که از حقیقت طریق فقها و صوفیه سؤال کرده بودند باید دانست که راه دین یکیست حقتعالی یک پیغمبر فرستاده و یک شریعت مقرر ساخته و لکن مردم در مراتب عمل و تقوی مختلف می باشند و جمعی از مسلمانان را که عمل بظواهر شرع شریف نبوی کنند و بسنن و مستحبات عمل کنند و ترک مکروهات و شبهات کنند و متوجه لذایذ دنیا نگردند و پیوسته اوقات خود را صرف طاعات و عبادات کنند و اذا کثر خلق که معاشرت ایشان موجب تلف عمر است کناره جویند ایشان را مؤمن زاهد متقی می گویند و مسمی بصوفیه نیز ساخته اند زیرا در پوشش خود از نهایت قناعت به پشم کننده که خشنتر و ارزانترین جامه است قناعت می کرده اند و این جماعت زبده مردمند و لکن چون در هر سلسله جمعی داخل میشود که آنها را ضایع می کنند و در هر فرقه از سنی و شیعه و زیدی و صاحب مذاهب باطله می باشند تمیز میان آنها باید کرد چنانکه علماء که اشرف مردمند میان ایشان بدترین خلق میباشند .

و یکی از علماء شیطان است و یکی ابوحنیفه و هم چنین میان صوفیه

سنی و شیعه و ملحد می باشد و چنانچه سلسله شیعه در میان این امت

از سلسله های دیگر ممتاز بوده اند و هم چنین سلسله صوفیه شیعه

از غیر ایشان ممتاز بوده اند و چنانچه در عصرهای ائمه طاهرین صوفیه

اهل سنت معارض ائمه بوده اند در زمان غیبت امام صوفیه اهل سنت معارض و معاند صوفیه

اهل حق بوده اند و بر این معنی شواهد بسیار است .

فرمایش مجلسی در

نقل آنکه شیطان یکی

از علماء است

اول آنکه ملاجی که نفحات را نوشته و باعتقاد خود جمیع مشایخ صوفیه را ذکر کرده است. حضرت سلطان العارفین و برهان الواصلین شیخ صفی الدین اردبیلی نورالله برهانه را که از آفتاب مشهورتر بوده و در علم و فضل و حال و مقام و کرامات از همه پیش بوده ذکر نکرده است

و از مشایخ نقشبندیه و غیر ایشان جمعی را ذکر کرده است که بغیر او زبکان نادان دیگری نام ایشان را ننشیده .

و همچنین سید بزرگوار علی بن طاوس که صاحب کرامات و مقامات بوده و شیخ ابن فهد حلی که در زهد و ورع و کمال مشهور آفاق بوده و کتب او در دقائق اسرار صوفیه مشهور است و امثال ایشان از صوفیه امامیه از برای تعصب و مخالفت طریقه ایشان را ذکر نکرده .

دوم آنکه صوفیه شیعه همیشه علم و عمل را با یکریگر جمع می کرده اند و در زمان های تقیه مردم را بر ریاضات و مجاهدات از اغراض باطله صاف می کرده اند و بحلیه علم و عمل ایشان را محلی می کرده اند و بعد از آن دین حق ائمه اثنا عشر بایشان القا می کردند و صوفیه که تابع طریق اهل سنت اند مردم را منع از تعلم علم می کنند زیرا که می دانند با وجود عام کسی دیگر را بهتر از علی علیه السلام نمی دانند پس باید جاهل باشند که این قسم امر باطل را قبول کنند .

چنانچه حضرت شیخ صفی الدین رضوان الله علیه چندین هزار کس را باین طریقه مستقیمه بدین حق تشیع در آورده و از برکت اولاد امجاد آن بزرگوار ادام الله برکاتهم عالم بنور ایمان منور شده و علم شیخ رضی الله عنه بحدی بود که فضیلت عصر در هر امر مشکلی که ایشان را پیش می آمد پناه بعلم کامل او که از اجداد میراث داشت می بردند .

چنانچه از والد خود شنیدم که از شیخ بهاء الدین محمد علیه الرحمة روایت می کرد که روزی حضرت شیخ در مسجد دارالارشاد اردبیل مشغول مباحثه علوم دینی بودند و جمعی دیگر از علمای آن عصر باز در آن مسجد مشغول درس بودند یکی از آن علمادراثنای درس به آن حدیث رسید که اهل سنت روایت کرده اند که حضرت رسالت پناه (ص) در نماز عصر سهو کرد و چون دو رکعت نماز کرد سلام گفت یکی از صحابه گفت یا رسول الله آیا نماز را خدا کوتاه کرده یا شما فراموش کردید حضرت فرمود که هیچک . پس شاگردان اعتراض کردند که چون تواند بود که حضرت رسول اکرم (ص) دروغ بگوید استاد ایشان در جواب عاجز شد . نزد عالم دگر رفتند او نیز از روی عجز ساکت شد و از چند عالم دیگر پرسیدند و از هیچیک جواب شافی نشنیدند تا آن که بخدمت شیخ رضوان الله علیه آمدند و گفتند که آیا راوی این حدیث را دروغ نقل کرده یا حضرت پیغمبر (ص) دروغ گفته است . شیخ نخواست که تکذیب روایت ایشان کند فرمود که هیچیک

نبوده و لکن چون نماز معراج مؤمن است و چون نماز به آخر می رسد مؤمن کامل بمقام حضور می رسد و مناسب حضور آنستکه سلام بکند و برای این سلام در آخر نماز مقرر شده است و در آن روز سیر حضرت صلی الله علیه و اله وسلم در مراتب قرب الهی تندتر از روزهای دیگر بود زود بمقام قرب وصل ذوالجلال رسید و باین سبب در تشهد اول سلام گفت پس نه پیغمبر دروغ گفت نه راویان. پس آن گروه آن جواب را پسندیدند و از حسن جواب شیخ متعجب گردیدند و فورعلم و کمال آن مقرب ملک متعال برایشان ظاهر شد .

سیم اولاد امجاد آن جناب که طریقه مستقیمه او را می دانسته اند پیوسته تعظیم و تکریم علمای دین می کردند و بنای امور دین و دوات را برگرفته ایشان می گذاشتند و صوفیان صافی طویتر که به هدایت ایشان ارشاد می یافتند امر می کردند که بشرایع دین عمل کنند و از علما اخذ نمایند چنانچه سلطان سلاطین و مروج دین مبین شاه اسمعیل حشره الله مع آبائه الطاهرین خاتم المجتهدین شیخ علی بن عبدالعال را از جبل عامل طلبیده او را اعزاز و اکرام بسیار نمود و پیوسته از مسائل دینی به او رجوع می فرمودند و بعد از آن جناب پیوسته این طریق مسلوك بود .

چهارم آنکه طریقه صوفیان عظام که حامیان دین مبین بودند در ذکرو فکر و ریاضت و ارشاد مباین است با طریقه صوفیان که به مشایخ منسوبند و چرخ زدن و سماع کردن و برجستن و شعرهای عاشقانه خواندن در میان ایشان نمی باشد و بغیر تهلیل و توحید حق تعالی و توسل بانوار مقدسه ائمه طاهرین و حمایت حامیان و شیعیان امیرالمؤمنین چیزی در میان ایشان نیست و اینها همه موافق شریعت مقدسه است و لهذا نواب خاقان خلدآشیان اخلده الله بحبوحه الجنان در فرمان ارشادی که برای صوفیان این دودمان نوشته اند و به اطراف فرستاده اند فرمودند که جمیع اوامر که در شرع متین و دین مبین ائمه طاهرین وارد شده است در آن درج نمایند و حضرت شیخ در مقالات در چندین جا مریدان خود را مبالغه می فرماید در متابعت شریعت مقدسه و زبان بستن از امریکه مخالف ظاهر شرع باشد و نواب قدسی جناب شاه اسماعیل بخانقاه های مشایخ اهل سنت میر رسیدند خراب می کردند و حبله و مکرهای ایشانرا بر مردم ظاهر می گردانیدند و از جمله آنها در محله ما بقعه یی بود که مزار ابواسحق بوده است و در سقف بقعه چراغی افروخته بودند که پیوسته روشن بود در کتابه آن نوشته بودند :

چراغی را که ایزد بر فروزد هر آنکس پف کند ریشش بسوزد

آن معدن اسرار ربانی چون آن حالت را مشاهده نمودند که مبنی بر حبله است مردی را فرستاد که پف کند پف کرد و چراغ را خاموش کرد و ریشش نسوخت پس فرمود که آن عمارت را خراب کردند ظاهر شد که راهی از سقف عمارت بخانه متولی ساخته بودند و از آن راه فتیله و روغن بچراغ میرسانیده اند و ایضاً بسیاری از علما این طریقه

مرضیه صوفیه حق را داشتند و اطوار و اخلاق ایشان مباین این جماعت بود مانند شیخ بهاء الدین محمد رضوان الله علیه که کتب آن مشحون است بتحقیقات صوفیه و والد مرحوم حقیر از او تعلم ذکر نموده بود و هر سال يك اربعین بعمل می آورد و جمع کثیری از تابعان شریعت مقدسه موافق قانون شریعت ریاضت می داشتند و فقیر نیز مکرر اربعینات بسر آوردم و در احادیث معتبره وارد شده که هر که چهل صباح اعمال خود را برای خدا خالص کند حق تعالی چشمه های حکمت از دل او بزبان او جاری می گرداند پس از این شواهد و دلایل که ذکر آنها موجب طول کلام است باید که بر شما ظاهر باشد که این سلسله عالی را که مروجان دین مبین و هادیان مسالک یقینند با سایر سلسله های صوفیه که سالک مسالک اهل ضلالت ربطی نیست و ایشان برای ترویج امر خود باین سلسله عالی خود را منسوب می گردانند.

و باید دانست که آنها که تصوف را عموماً نفی می کنند از بی بصیرتی ایشان است که فرق نکرده اند میان صوفیه حقه شیعه و صوفیه اهل سنت .
و چون اطوار و عقاید ناشایست از آنها دیده و شنیده اند گمان می کنند که همه چنینند و غافل شده اند از آنکه طریقه خواص شیعیان اهل بیت همیشه ریاضت و مجاهده و ذکر خدا و ترک دنیا و انزوای از اشرار خلق بوده و طریق صوفیه حق طریق ایشان است و سالها است که شیعه بیرکت آثار و انوار ایشان در مهد امان و رفاهیتند و علانیه بترویج دین مبین و نشر آثار ائمه طاهرین و دفع اعدای ایشان مشغولند و از زمان حضرت رسالت (ص) تا ابتدای ظهور این دولت عالی هرگز فرقه محقه امامیه را چنین دولتی میسر نشده بود که علانیه بشرایع دین امامیه عمل کنند و بر منابر و منارات اعداء دین را لعنت کنند و از شر مخالفان دین ایمن باشند مجمل باید دانست که در همه امور افراط و تفریط خوب نیست و طریقه حق وسط است چنانچه حق تعالی فرموده است **كَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا** و اگر در آنچه گفتیم تفکر نمائید در هر باب حق بر شما ظاهر می شود والله یهدی من یشاء الی صراط مستقیم الحمد لله اولاً و آخراً و صلی الله علی محمد و آله الطاهرین .

ولادت مرحوم مولانا محمد باقر مجلسی در سال هزاروسی و هفت بوده و از غرایب آنکه مطابق است با این کلمات (جامع کتاب مولانا محمد باقر بحار الانوار) وفاتش در شب بیست و هفتم ماه رمضان المبارک سال مجلسی هزار و یکصد و ده بوده و این تاریخ را بفارسی نظم نموده اند

وبهترین تواریخی است که دیگران گفته اند .

تاریخ وفات باقر اعلم شد

ماه رمضان که بیست و هفتش کم شد

وبعضی چنین گفته اند : (مقتدای جهان زبا افتاد) (عالم علم رفت از عالم) (رونق

از دین برفت) (باقر علم شد روان بجنان)

عمر شریفش هفتاد و سه سال بوده در زمان پدر سی و سه سال و بعد از فوت پدر چهل سال زندگانی نموده و بیست و چهار سال قبل از فتنه افغان ارتحال نموده زیرا که محاصره افغان اصفهان را سال يك هزار و يك صد و سی و چهار بوده .

و قتل شاه سلطان حسین صفوی در حبس به امر اشرف افغان نو کر محمود سال هزار و صد و چهل اتفاق افتاده و وفات فاضل هندی اصفهانی شارح شرح لمعه بنحو مزج و دیگر کتب فقهیه در سال یک هزار و یکصد و سی و هفت بوده . مزارش تخت پولاد اصفهان و ملا اسمعیل بن محمد حسین بن محمد رضا بن علاء الدین محمد المازندرانی و الساکن باصفهان بمحله خواجه و از این جهت او را خواجهائی میگویند ادراک فتنه افغان نموده و اوایل نادرشاهی هم بوده در سال هزار و یکصد و هفتاد و سه مرحوم شده تاریخش (خانه علم منهدم گردید) .

مزارش تخت پولاد نزدیک فاضل هندی است میگویند در رد صوفیه رساله ای به فارسی نوشته اند راقم ندیده است و بسیار غریب است جماعتی از صوفیه شاگرد او هستند مانند مولا محمد مهدی نراقی، آقا محمد بیدآبادی، مولانا محراب گیلانی و شاید متشبهین و متدلسین را مقصود داشته است .

از جمله کسانی که با مولانا محمد باقر مجلسی معاصر بوده و در اسم خود واسم پدر متشرك اند مولانا محمد باقر بن محمد تقی اللاهیجی و بعضی کتب مجلسی را نسبت به وی داده اند مثل کتاب تذکره الائمة و کتاب اختیارات صغیر و کبیر و کتاب صراط النجاة .

و میر محمد صالح بن میر عبدالواسع الحسینی داماد مجلسی در کتاب حدائق المقربین که من جمله سی نفر از علما را ذکر کرده اول صاحب کافیه محمد بن یعقوب کلینی و متمم سی پدر پدر زوجة خود است که مجلسی باشد و مجلدات بحار را شمرده اند از آنچه تمام و ناقص است و سایر مؤلفات او را والله یهدی من یشاء الی صراط مستقیم . رجعنا الی ما کنافیه چون مقصود از این بیانات جواب مؤلف حدیقة الشیعه و اضراب او است که ببعضی اخبار متوسل شده اند در قدح صوفیه و چنانچه مذکور شد شیخ حر عاملی در رساله رد صوفیه مدعی است که قریب هزار خبر در رد عموم و خصوص آنها جمع نموده ام حال بنحو انصاف سؤال مینمایم آیا سید بن طاوس و شهیدین و این اشخاص بزرگ که ترجمه آنها شد این اخبار را ندیده بودند عزیز من تعریف شهید را در وقف دروس ملاحظه نما در حق صوفیه چه فرموده فهم اخبار شرط است نه حفظ اخبار مصداق کمثل الحمار یحمل اسفارا مباش .

و بالجمله اگر مقصود در رد کسانیست که سزاوارند و دزدان طریقتند بنحو کلی چرا میگوئیم؟ آنفا گذشت که مجلسی فرمود که شیطان هم یکی از علماست و اگر مقصود از این مطالب اکتساب شهرتست که بگویند فلان آقا متدین است و مقدس لهذا عن مردم را بهترین

وسيله دانسته مانند برادر حاتم و فلانكس لعنتى اين وجهى دارد و خوب فكرىست آخراين
بيچاره طالب رياستى است بى زحمت تحصيل علم .

رجوع بنقل عبارت
قال فى حديقه الشيعة پس چنانكه اين مقام وعده کرده بىك باب كه
در آن چند كلمه در ذكر بعضى از مذاهب و اندكى از عقايد ايشان
حديقه الشيعة
باشد اقتصار مى نمايد و آن اين است :

باب در ذكر مذاهب صوفيه بدان كه مذاهب صوفيه بسيار است بعضى گفته اند كه از
جمله چهار مذهب اصل است و باقى فرع است و آن چهار مذهب : اول مذهب حلولىه است -
دوم مذهب اتحاديه است - سيم مذهب واصليه است - چهارم مذهب عشاقيه است .
و بعضى گفته اند كه اصول مذهب ايشان شش است : تلقينيه و ذراقيه را بر آن چهار
افزوده اند .

و بعضى گفته اند كه هفت است و وحدتیه را بر آن شش افزوده اند .
و بعضى گفته اند اصل دو بوده است . پس جمعى از متأخرين صوفيه مذهب ديگر
اختراع نموده اند و آن را نيز اصل ساخته اند و آن قائل بودن بوحدة وجود است .
پس بنا بر اين قول اين جماعت سه مذهب اصل مذاهب صوفيه خواهند بود و بغير از
آنچه مذکور شد قول هاى ديگر هست اما حق اين است كه از جمله مذاهب صوفيه دو مذهب
اصل است و باقى فرع .

و آن دو يكي قائل بودن است بحلول و دوم قائل بودن باتحاد است .
وسيد مرتضى رازى اگر چه در كتاب تبصرة العوام مذاهب صوفيه را اصلا و فرعاً
زياده از شش قسم نشمرده اما در كتاب فصول التامه كه بعد از آن بعرى تصنيف كرده
قائل به آن شده كه اصل مذاهب صوفيه از دو مذهب بيشتر نيست و بسيارى از فروع آن
دو مذهب را در آن كتاب ذكر كرده .

پس بدانكه اين باب مشتمل بر دو فصل است :

فصل اول در بيان مذاهب صوفيه . پيشتر مذکور شد كه يكي از آن دواصل مذهب
حلولىه است و ايشان گويند خدايتعالى در ما حلول كرده است و همچنين در ابدان جميع
عارفين و بطلان اين مذهب ظاهر است و هر عاقل را علم قطعى حاصل است كه حلول
كننده محتاج است بمحل بديهه و عقل حاكم است كه هر چه محتاج است بغير ممكن است
پس خدايتعالى اگر حلول كند در غير لازم مى آيد كه ممكن باشد نه واجب نعوذ بالله من
هذه الاعتقاد .

دوم مذهب اتحاديه است باين معنى كه مى گويند ما با خدا يكي شده ايم و همچنين
خدايتعالى با همه عارفان يكي مى شود و عقل بطلان اين مذهب قاضى است .
راقم گويد اولاً آنچه نسبت داده اند كه فرقه حلولىه و اتحاديه و واصليه و تناسخيه

و امثال ایشان از فرقه صوفیه اند غلط محض و محض غلط است چه طایفه صوفیه محقه ایشان را انکار نموده اند و طریق قدح و مذمت آنها را پیموده اند و در کتب خود نظاماً و ثراً ابطال مذاهب ایشان را ذکر کرده اند.

چنانچه مولانا محمود شبستری قدس سره که از اکابر صوفیه است در کتاب گلشن راز فرموده :

نظم

<p>کسی کو عقل دور اندیش دارد ز دور اندیشی عقل فضولی حلول و اتحاد این جا محال است دو چشم فلسفی چون بود احول ز ناینائی اندر راه تشبیه تناسخ زان سبب شد کفر و باطل چو اکه بی نصیب از هر کمال است کلامی کو ندارد ذوق توحید رمد دارد دو چشم اهل ظاهر عدم کی راه یابد اندرین باب عدم چپود که با حق واصل آید اگر جانت شود زین معنی آگاه منزه ذاتش از چند وجه و چون</p>	<p>بسی سر گشتگی در پیش دارد یکی شد فلسفی دیگر حلولی که در وحدت دوئی عین ضلالت ز وحدت دیدن حق شد معطل ز يك چشمیست ادراکات تنزیه که آن از تنگ چشمی گشته حاصل کسی کورا طریق اعتزال است بتاریکی در است از عین تقلید که از ظاهر نبیند جز مظاهر چه نسبت خاک را با رب ارباب و زو سیر و سلوکی حاصل آید بگوئی در زمان استغفرالله تعالی شانه عما یقولون</p>
---	---

و ثانیاً علامه حلی نورالله مرقدہ در کتاب نهج الحق می فرماید
مبحث پنجم در این است که جناب باری متحد نمی شود با غیر چه ضرورت
حاکم است ببطلان اتحاد چرا که تعقل کرده نمی شود گردیدن

نقل کلام علامه حلی
در نهج الحق

دو شیء واحد و مخالفت نموده اند جماعتی از صوفیه جمهور عامه پس حکم نموده اند
باین که خدای تعالی متحد می شود با بندگان عرفاً تا آنکه بعضی گفته اند خدای تعالی نفس
وجود است و کل موجودات او است و این عین کفر و زندقه است حمد می کنم خدا را که
تفضیل داد ما را بر سایر ناس بسبب متابعت نمودن ما اهل بیت را نه صاحبان هواهای فاسد
و آرای کاسده را.

فاضل روزبهان در کتاب ابطال الباطل که مقصود او در آن کتاب رد کلام علامه علیه الرحمه
است بعد از آنچه ما نقل نمودیم میگوید دلیلی که مشهود است از حکما در ابطال مطلق اتحاد
چه اتحاد در ذات باشد و خواه اتحاد در صفت یا اتحاد در ذات و صفت باشد اینست که هر گاه
دو چیز یکی شدند یا هر دو موجود هستند یا یکی موجود است و آن دیگری موجود نیست

یا آنکه هیچیک موجود نیستند بلکه ثالث بهم رسیده است. هر گاه هر دو موجود باشند اتحاد نخواهد بود بلکه دوتا باشند نه یکی و اگر یکی موجود باشد دون دیگری باز اتحاد نشده است چرا که اتحاد موجود با معدوم صحیح و معقول نیست و اگر هیچ کدام موجود نباشند باز اتحاد نخواهد بود بلکه آن دوتا بر طرف شده و ثالثی بهم رسیده است پس اتحاد مطلقاً محالست.

مذهب اشاعره آنستکه خدای تعالی متحد نمی شود با غیر او از جهت امتناع متحد شدن دو چیز و اما آنچه نسبت داده است بصوفیه از قول به اتحاد پس اگر اراده نموده است محققین از صوفیه را مثل ابویزید بسطامی و سهل بن عبدالله شوشتری و ابوالقاسم جنید بغدادی و شیخ سهروردی این نسبت باطل و افتراء محض است خاشا که ایشان باین نحو باشند بلکه تصریح نموده اند همگی ایشان در عقاید خودشان ببطالان اتحاد چه او منافی عقل و شرعست بلکه ایشان اهل توحید محضند و حقیقت اسلام ناشی است از اقوال ایشان و ظاهر است از اعمال و عقاید ایشان و ایشان می باشند از اهل توحید و تمجید و فی الحقیقه ایشان می باشند فرقه ناجیه و از برای ایشان مصطلحاتی می باشد که قاصر است از فهم او غیر ایشان مثلاً در کلام ایشان لفظ بقا هست کسی که عارف بمراد ایشان نباشد حمل می نماید کلمات ایشان را بر حلول و اتحاد و اما آنچه نقل نموده از ایشان اینکه می گویند خدا نفس وجود است این مسأله دقیقی میباشد که نمی رسد فهم امثال او به او. مجملات اینک ایشان می گویند که نیست موجودی مگر جناب اقدس الهی و اراده می نمایند که وجود حقیقی از برای او است چه او از ذات او است نه از غیر او پس موجود حقیقی او است و هر چه جز او موجود باشد وجود او از او است و آنچه فی حد ذاته نه موجود است و نه معدوم چه او ممکن است و ممکن نیست او بوجود و عدم مساویست پس وجود هر شیء از خداست پس او موجود است بوجود ظلی از ظلال وجود حقیقی پس موجود حقیقی او است و این عین توحید و کمال تفرید است و کسی نسبت دهد ایشان را با فهمیدن او این عقیده را او کافر است چه تکفیر نموده است مسلمی را بجهت اسلام او

و سید بزرگوار قاضی نورالله در احقاق الحق می فرماید بعد از آنچه از فاضل روزبهان نقل شد آنکه روزبهان تردید نمود در کلام علامه که اگر اراده نموده است محققین از صوفیه را مثل ابویزید بسطامی و مذکور ساخت عدیلش را و او اینست که مراد

نقل کلام قاضی

نورالله در احقاق

الحق

علامه غیر محققین از صوفیه است و ظاهر است که تشیع علامه مخصوص به ایشانست و ایشان می باشند اشخاصیکه معتقد علامه آنست که از صوفیه عامه اند نه مثل ابویزید بسطامی و جنید و اشباه ایشان چه ایشان از شیعه خالص مخلص می باشند چنانچه ما تحقیق تشیع ایشان را در کتاب مجالس المؤمنین ثابت کردیم.

و بالجمله از فرقه متصوفه عامه جماعتی می باشند که قائلند به اتحاد و حلول چنانچه

ذکر کرده است او را علامه .

و تصریح به این شده است در مواقف و شرح او چه گفته است که مخالف در این دو اصل یعنی عدم اتحاد و حلول سه طایفه است :

اول نصاری و ضبط نموده است مذهب ایشان را .

سیم بعض متصوفه است و کلام ایشان میان حلول و اتحاد است پس ظاهر شد که نیست منشاء آنچه ذکر نموده است علامه مگر عدم اطلاع بر مصطلحات صوفیه حقه چگونه می شود و حال آنکه تحقیق نموده است در مصنفات خود موافقاً مر غیر خود را از متألّهین اینکه وجود حقیقت الله تعالی است و وجود ممکنات بسبب انتساب ایشانست به او پس قول ما که زید موجود است بمنزله قول ما ماء شمس است .

و اما آنچه ذکر نموده است روزبهان در تحقیق وحدت وجود از اینکه نسبت وجود و عدم بممکن مساویست پس اواز چیزهائی می باشد که اهل ظاهر از متکلمین قائلند به او و لازم نمی آید از این کلام آنچه تفریع نموده است روزبهان از برای اینکه نبوده باشد از برای ممکن وجود حقیقه والا لازم می آید اینکه بوده باشد نیز امری که استفاده نموده است شیئی را از غیر که متصف نباشد حقیقه به این شیئی پس لازم می آید اینکه نبوده باشد ناربتی که حاصل است در اجزاء دخانیه شهابیه که صاعد است بکرة نار حقیقه از جهت استواء این اجزاء بسوی وجود دخانیه و عدم او .

نقل عبارت نهج الحق و نیز علامه حلی رحمه الله در نهج الحق می فرماید که بحث ششم در اینست که حلول نمی نماید خدای تعالی در غیر زیرا که معلوم است علامه

که چیزی که در چیزی حلول کند محتاج بمحلش می باشد و بدیهی است که خدای تعالی محتاج نیست و هر محتاج به غیر ممکن است پس اگر خدا در چیزی حلول کند ممکن خواهد بود و صوفیه از اهل سنت به این قائل شده اند و تجویز کرده اند برخدا که در بدن عارفان حلول کند بین این مشایخ را که تبرک می جویند بقبر های ایشان که چگونه است اعتقاد ایشان در باب خداوند خود و گاهی حلول بر خدا تجویز می کنند و گاهی خدا را به اتحاد نسبت می کنند و عبادت ایشان رقص کردنست و دست برهم زدن و غنا و خوانندگی کردن و خدا عیب کرده بر کفار در این حال و اعمال که و ما کان صلواتهم عند البیت الا مکاء و تصدیه یعنی نبود نماز و دعای مشرکان نزد خانه مکه مگر صغیر زدن و دست برهم زدن و چه غفلت و گمراهی از این بالاتر می باشد که کسی تبرک جوید بجماعتی که عبادت کنند خدای را بعبادتتی که خدا کفار را به آن عیب کرده بلکه دیده ظاهر ایشان کور نیست دیده دل ایشان کور است و من دیدم جماعتی از صوفیه را در روضه امام حسین علیه السلام که ایشان نماز شام گزاردند بغیر بکنفر ایشان که او نماز نکرد و نشسته بود بعد از ساعتی آن جماعت نماز خفتن را

کردند و آن شخص نماز نکرد از یکی از ایشان پرسیدم که این شخص چرا نماز نکرد گفت او چه احتیاج به نماز دارد بخدا واصل شده است آیا جایز است کسی که بخدا واصل شده میانه خود و خدا حاجبی قرار دهد و نماز حاجب است میان بنده و خدایش. بنگر ای عاقل و تفکر نما در حال این جماعت که اعتقاد ایشان در باب خدا آنست که دانستی و عبادت ایشان آنست که گفتم و عذر ایشان را در ترك نمازشینیدی و با این اعتقادات و اعمال ایشان را از ابدال می دانند با اینکه جاهل ترین جهالند.

فاضل روزبهان میگوید بعد از آنچه نقل شد از کلام علامه میگوئیم مذهب اشاعره اینست که خدایتعالی جایز نیست اینکه حلول کند در غیری چه حلول حصول تبعیت است و او منافی وجوب ذاتیست.

وایضاً اگر مستغنی باشد از محل بذاته که حلول در او نخواهد کرد والا محتاج خواهد بود لذاته و حال اینکه لازم میآید اینکه محل او قدیم باشد پس لازم میآید دو محل یکی تعدد قدما و دیگری احتیاج واجب.

اما آنچه ذکر نموده است از اینکه صوفیه تجویز مینمایند بخدایتعالی حلول را پس ذکر کردیم در فصل سابق اینکه اگر اراده نموده است باین صوفیه محققین از مشایخ را که غلط است چه اعتقادات ایشان مشهور است و هر گاه کسی خواسته باشد مطلع شود بر حقایق عقاید ایشان مطالعه نماید کتبی را که تصنیف نموده اند از برای بیان اعتقادات مثل عقایدی که منسوبست بسهل بن عبدالله شوشتری و مثل اعتقادات شیخ مشهور بشیخ کبیر و مثل اعتقادات شیخ حارث حلّی و رساله قشیری و عقاید شیخ ضیاء الدین ابی نجیب سهروردی و مثل عوارف المعارف شیخ شهاب الدین ابی حفص عمر سهروردی تا آنکه ظاهر شود باو عقاید ایشان که مطابقست با کتاب و سنت و ببینند که ایشان بچه مرتبه مبالغه نموده اند در نفی حلول و اتحاد و آنچه نقل نموده از قول یکی از قلندریه فسقه که زیارت میکردند در مشهد مولای ما امام حسین (ع) در موسم زیارت او و نماز نکردن او و بگردانیده است او را مستند از جهت رد نمودن مشایخ کبار محققین را که محل تعجب است گویا نظر ننموده است بکتاب عوارف المعارف و رساله قشیری تا اینکه معلوم او شود که قوم بچه مرتبه سعی و اهتمام داشته اند در محافظت نماز و دقائق آداب و خشوع در عبادات و اعتقاد کند کمالات ایشان را و میگردداند قول قلندر فاسقی را تمسک در جرح و انکار ایشان و اینکار نهایت تعصب و بیرون رفتن است از قواعد اسلام. پناه میبرم بخدا از عقاید فاسده کاسده او.

قاضی نورالله بعد از آنچه نقل شد از کلام فاضل روزبهان میفرماید
نقل کلام قاضی نورالله
 میگوئیم ما بیان نمودیم سابق بر این اینکه جماعتی میباشند از صوفیه که قائل بحلول و گفتگوی علامه با آنها میباشد و دلالت

در احقاق الحق

میکند باین عقیده بعضی اشعار ایشان :

انا من اهوى و من اهوى انا نحن روحان حللنا بدنا
 در اینهم تشکیک نیست که بعضی از این فرقه بر قص و تغنی متوجه بوده اند مثل متأخرین
 از نقشبندیه بلی قدماء از صوفیه محقه بری و عاری از اینگونه اطوار میبوده اند و هر گاه
 ذکر نمایند بعضی از متأخرین از این فرقه از قدما آنچه دلالت کند بر مباح بودن این اطوار
 یا محض کذبست یا محمولست بر تقیه از ارباب حدیث و متصوفه از اهل سنت چه ایشان مبالغه
 داشته اند در حلیت غنا و امثال او و آنچه ذکر نموده است از اینکه علامه نقل نموده است
 قول واحدی از قلندریه را وارد میاید با و اینکه او اعرف است بحال کسیکه نقل نموده است
 از او ترك کردن نماز را و اینکه ایشان از اهل سنت میباشند خواه روز بهان او را قلندر یا
 صوفیه یا متصوفه بگویند یا نگویند من شنیده ام که ایشان نامیده اند خود را بواصلیه و مراد
 ایشان از این اسم اینست که ایشان رسیده اند بخدایتعالی یا شناخته اند او را حق شناسائی
 پس ساقط شده است از ایشان تکلیف و گفته است قائل ایشان کسیکه بمرتبه حقیقت رسیده
 ساقط میشود از او امر و احتجاج مینماید بقوله تعالی **و اعبد ربك حتى يأتيك اليقين و**
 تفسیر مینماید یقین را وصول بمرتبه شهود کونی و این عبارتست از حقیقت نزد ایشان و این
 عقیده زندقه و نفاق است و دروغ بستن بر خدا و رسول و نفس خودشان .

و شاید فاضل روزبهان توهم نموده است از قول علامه اینکه زیارت نمودند جناب
 مولای ما حسین علیه السلام را اینکه شیعه بوده اند و ندانسته است که زیارت ایشان از جهت
 ریا و مشاهده مردمیکه مجتمع شده اند در ایام موسم زیارت و چگونه زیارت مینماید
 حسین را با اعتقاد باستحباب او کسیکه قرارداده است از نفس خود ساقط شدن واجبات
 از او چه جا از مستحباب .

و در کتاب بستان السیاحه در حرف عین از شیخ حامد بن شیخ ثابت
 نقل عبارت شیخ
 نقل مینماید که علامه در نهج الحق انکار صوفی و سنی و حلولی را
 حامد بن شیخ ثابت
 نموده و حال آنکه سنی و حلولی هیچیک صوفی نیست پس مرحوم
 علامه انکار صوفی ننموده از این قید که صوفیه از اهل سنت فرموده ظاهر میشود که او نیز به
 تفصیل قائل باشد و بعضی از صوفیه که مقید باین قید نباشند نیکوداند و این منافی آنست که
 در کتب دیگر او ظاهر میشود زیرا که علامه را اعتقاد آنستکه صوفیه جمیعاً انتساب طریقت
 خود را بحضرت امیر المؤمنین علیه السلام میرسانند چنانچه در منهاج الکرامه که یکی از
 تألیفات او است در اثبات امامت و دیگر کتب او مذکور است هر گاه او را اعتقاد این باشد
 خالی از این نیست که انتساب ایشان بحضرت امیر المؤمنین و از آنجناب بدون واسطه به
 حضرت رسول صلی الله علیه و آله بترتیب الی آدم (ع) منتهی میشود یا آنکه بواسطه
 خلفاء ثلاثه مقدم بحضرت امیر المؤمنین علیه السلام میرسد پس اگر بدون واسطه میدانند
 ایشان سنی نخواهند بود زیرا که شیعه عبارتست از جماعتی که حضرت امیر المؤمنین (ع)

را بلا واسطه نایب و خلیفه حضرت رسول (ص) دانند و حال آنکه صوفیه چنینند پس صوفیه از اهل سنت گفتن او صحیح نیست و اگر بواسطه میدانند هیچیک از ایشان شیعه نخواهند بود زیرا که سنی عبارتست از جماعتی که حضرت امیر المؤمنین (ع) را بلا واسطه خلیفه حضرت رسول نمیدانند و حال آنکه صوفیه چنین نیستند بلکه شیعه حقیقی واقعی ایشانند.

پس قول علامه در کتاب نهج الحق با آنچه در دیگر کتب اوست مخالف و مغایر یکدیگر است و این منافی علم و دانش است.

و دیگر آنکه گفته من در روضه مبارکه جناب امام حسین علیه السلام دیدم معین بحکم قطع و جزم بلا اشتباه یکی از صوفیه را که رفیقان او نماز شام و عشا را کردند و آن يك نماز نکرد و از احوال او سؤال نمودند رفیقانش بطریقی که مذکور شد جواب گفتند این قول نیز از علامه و اهل دانش و دیانت صحیح و جایز نیست زیرا که علامه یا نماز در خارج روضه کرده و بعد از آن داخل شده یا نماز در روضه کرده او نیز در روضه بوده و نماز نکرده. پس اگر علامه در خارج روضه نماز کرده و آنکس پیشتر از او در روضه بوده ممکن است که علامه بعد از نماز آنکس داخل روضه شده باشد پس حکم قطعی به آنکه نماز نکرده خلاف شرع و تدین است زیرا که سوء ظن بمسلمین گناه عظیم است و معصیت بزرگ و در ثبوت اسلام آنکس همان بودن او در روضه پس است.

و اگر علامه نماز در روضه کرده در اول وقت داخل شده و آنکس نیز در اول وقت در روضه بوده ممکن است در اثناء نماز علامه آنکس نیز نماز کرده باشد و علامه بسبب حضور قاب و مشغول بودن او بنماز اطلاع بنماز آنکس بهم نرسانیده باشد پس در این صورت حکم قطعی بر ترك نماز آنکس نیز غیر جایز.

و اگر علامه و آنکس هر دو از اول وقت تا آخر وقت در روضه بوده اند و علامه نماز نکرده و آنکس نیز نماز نکرده بنا بر قول علامه مانعی که علامه را منع از نماز کرده ممکن است که آنکس را نیز همان مانع یا مانع دیگر نیز بوده باشد پس حکم قطعی بآنکه آنکس تارك نماز بوده نیز غیر جایز و دیگر آنکه میباید که علامه از اول وقت تا آخر پیوسته مترقب احوال آنکس که ظاهر الاسلام است بوده باشد و آن نیز غیر جایز زیرا که تفحص از جمله مناهای ثابته و از قرانست.

و دیگر قبول شهادت رفیقان آنکس بر او در ترك صلوة و اعتقاد او به عبادات از واصلان او نیز غیر جایز زیرا که احتمال میرود که رفیقان او با آنکس عداوت داشته باشند و باین احتمال قبول شهادت ایشان بر آنکس غیر جایز است عقلاً و شرعاً.

اما عقلاً اتفاق اهل خرد است باین قول که اذا حصل الاحتمال بطل الاستدلال.

و اما نقلاً بر ورود حدیث بدین مضمون که اذا وقع الاشتباه فی الحدود درء الحد.

و دیگر آنکه از علامه و دیانت او بغایت بعید است که از کلام واهی مرد بیابان گردی

که نه حسب او معلوم و نه پایه معرفت او ظاهر برای اثبات مطلب خود حجت کند و استشهد آورد و در کتاب خود ثبت نماید پس باید توجیه کرده شود وقوع این قول از علامه در کتاب نهج الحق با آنکه ممکن است اهل انکار صوفیه این فقرات را در کتاب علامه از برای اعتبار قول باطل خود داخل نموده باشند و بدین سبب ضغفاء العقول را از راه حق بیرون برند و در صدد انکار اهل الله در آورند و بکثرت تابعین خود بر اهل حق غالب آیند.

اگر این توجیه کرده نشود و این قول را از علامه دانند مفاسدی که بر این قول لازم میاید بموجبی که مذکور شد از قلت علم و عدم تدبیر و ارتکاب بچنین امر غیر مشروع برای علامه ثابت میشود پس لازم است بر هر کس که علامه را عالم و متدبیر داند این قول او را که دلالت بر مذمت صوفیه دارد از ونفی نماید و علامه را منکر صوفیه نداند تا اینکه این مفاسد در حق او ثابت نشود.

و قبل از این مذکور شد از احادیث و اقوال علما که لفظ واسم صوفی وضع و علم شده از برای مؤمنان کامل و ارباب یقین و فانیان فی الله و ایشان يك فرقه اند پس هر که مذمت و انکار نماید متسمون باین اسم را و عالم بوده باشد باینکه این اسم وضع از برای چگونه جماعتی بوده است یا عالم بصفات جماعت موضوع له اسم بوده یا عالم نبوده پس اگر عالم بوده که موضوع له این اسم اولیا و اتقیا و مؤمنان و کاملانند و مذمت و انکار ایشان نموده هر چند متصف باین صفات بوده باشند این منکر و مذمت کننده بدون تقیه کافر و مرتد از دین اسلام است.

و اگر گوید قصد من از صوفی نه جماعتی اند که متصفان باین اوصاف و موضوع له این اسم و لفظ اند بلکه من صوفی میگویم و مراد من زناده و ملاحده است این منکر و مذمت کننده هر چند از لفظ صوفی اراده زناده و ملاحده نموده باشد نیز ملحد است موافق حدیث که در اصول کافی کلینی از حضرت صادق علیه السلام روایت کرده که سؤال نمودند از آن حضرت که ادنی الحاد چیست حضرت فرمودند که ادنای الحاد آنست که کسی سنگریزه را هسته یا هسته را سنگ ریزه گوید یعنی استعمال لفظ را در غیر موضوع له نماید و اگر عالم بصفات جماعتی که موضوع له این اسم و لفظ اند نبوده و انکار و مذمت این فرقه نموده آنکس از اهل علم و عقل و تدبیر نخواهد بود و شخص غافل بر کلام چنین کس اعتقاد نخواهد فرمود.

قال فی حدیقة الشیعه و این فرقه یعنی اتحادیه حق تعالی را تشبیه میکنند به آتش و خود را به آهن و انگشت و می گویند چنانچه آهن و انگشت بسبب ملاقات و مصاحبت آتش می شود عارف نیز بواسطه قرب بخدا خدا میشود و این سخن محض کفر و زندقه است و هر که اندک عقل دارد میداند که از اینکه ممکن طبیعت ممکنی گیرد یا بصفت و رنگ ممکنی بر آید لازم نمی آید که ممکن واجب یا واجب ممکن شود و همچنین هر که از خرد نصیبی دارد میداند که ممکنات را به

واجب و واجب را بمکنات قیاس کردن معقول نیست و صاحب این اعتقاد مانند حلولی کافر است و بی دین و ملحد و زندق و لعین و بدانکه بنا بر اعتقاد این دو طایفه تعدد و تکثر آله لازم میآید زیرا که میتواند بود که در هر عصری هزار عارف و زیاده نیز باشد .

راقم گوید اولاً باید دانست که هر قومی را اصطلاحی است و هر فتنی را اهلی از خواندن کتاب سیبویه این بابویه نمیتوان بود و از شرح حاجبی و عضدی گفتن شفا و اشارات را فهم نتوان نمود و از دیدن قاموس اکبر ساوذاویوس و هندسه بطلمیوس روشن نگردد خذوا العلم من افواه الرجال مخصوص مطالب معقول از کتاب لغت چگونه ادراک میشود و در اول مطلب از نمط تاسع اشارات نقل شد که شیخ در مقامات العارفین فرموده فمن احب ان يتعرفها فليتد رج الى ان يصير من اهل المشاهدة دون المشافهة والواصلين الى العين دون السامعي الاثر .

و محقق طوسی در شرح این عبارت میگوید .

و اعلم ان العبارة عن هذه الدرجات غير ممكنة لان العبارات موضوعة للمعاني التي يتصورها اهل اللغات ثم يحفظونها ثم يتذكرونها ثم يتفهمونها تعليمياً وتعلماً اما التي لا يحصل اليها الا الغائب عن ذاته فضلاً عن قوى بدنه فليس يمكن ان يوضع لها الفاظ فضلاً ان يعبر عنها بعبارة و كما ان المعقولات لا يدرك بالالوهام والموهومات لا تدرك بالخيالات والمتخيلات لا تدرك بالحواس كذلك ما من شأنه ان يعاين بعين اليقين فلا يمكن ان يدرك بعلم اليقين فالواجب على من يريد ذلك ان يجتهد في الوصول اليه بالعيان دون ان يطلبه بالبرهان انتهى .

و چون از تعبیر معانی الفاظ قاصر است برای تقریب بعضی امثال ذکر مینماید قال الله تعالى وتلك الامثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون ولله المثل الاعلى .

و ثانیاً محقق طوسی قدس سره القدوسی در کتاب اوصاف الاشراف این مثل را ذکر نموده و ما بعبارته نقل مینمائیم میفرماید فصل چهارم در معرفت است قال الله تعالى شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة و اولوا العلم قائماً بالقسط باری معرفت شناخت باشد و اینجامراد از معرفت مرتبه بلندترین از مراتب خداشناسی است چه خداشناسی را مراتب بسیار است و مثل معرفت چنانست که آتش را بعضی چنان شناسند که شنیده باشند که موجودی هست که هرچه باورسد ناچیز میشود و اثر او در آنچه معاذی او شود و باشد ظاهر گردد و چنانچه از او بردارند هیچ نقصان در او پدید نیاید و هرچه از او جدا شود برضد طبع او باشد و آن موجود را آتش خوانند و در معرفت باری تعالی کسانی که باین مثبت باشند مقلدان خوانند کسانی که سخن بزرگان تصدیق کرده باشند در این باب بی وقوف بر حجتی و بعضی که بمرتبه بالای این جماعت باشند کسانی باشند که از آتش دود بایشان رسد دانند که این دود از چیزی میاید پس حکم کنند بوجدیکه دود اثر او است .

و در معرفت کسانی که باین مثبت باشند اهل نظر باشند که پیرهان قاطع دانند که

صانعی هست و آثار قدرت بر وجود او دلیل سازند .

و بالای این مرتبه کسانی باشند که از حرارت آتش بحکم مجاورت اثری احساس کنند و به آن منتفع شوند و در معرفت کسانی که باین مرتبه باشند مؤمنان بغیب باشند و صانع را من وراء حجاب شناسند .

و بالای این مرتبه کسانی باشند که از آتش منافع بسیار یابند مانند خبز و طبخ و انضاج و غیر آن و این جماعت بمثابه کسانی باشند که در معرفت لذت معرفت دریافته باشند و به آن مبتهج شده و تا اینجا مراتب اهل دانش باشد .

و بالای این مرتبه کسانی باشند که آتش مشاهده کنند و بتوسط نور آتش چشمهای ایشان مشاهده موجودات کند و این جماعت در معرفت بمثابه اهل بینش باشند و ایشان را عارفان خوانند و معرفت حقیقی ایشان را باشد .

و کسانی که در مراتب دیگر باشند بالای این مرتبه هم از حساب عارفان باشند و ایشان را اهل یقین خوانند و ذکر یقین بعد از این گفته شود و ایشان جماعتی باشند که معرفت ایشان از باب معارف باشد و ایشان را اهل حضور خوانند و انس و انبساط خاص با ایشان باشد و نهایت معرفت آنجا باشد که عارف منتفی شود مانند کسی که به آتش سوخته و ناچیز شود .

فصل پنجم در یقین

قال الله تعالى وبالآخرة هم يوقنون .

و در حدیث آمده است من اقل ما اوتيتم اليقين ومن اوتي حظه منه مالم يبالي بما انتقص من صلوته وصومه ويقين در عرف اعتقادی جازم مطابق ثابت باشد که زوالش ممکن نبود و آن بحقیقت مؤلف بود از علم بمعلوم و از علم بآنکه خلاف آن علم اول محال باشد . و یقین را مراتب است و در تنزیل علم الیقین و عین الیقین و حق الیقین آمده است .

و در مثل آتش که در باب معرفت گفته اند مشاهده هر چه در نظر آید بتوسط نور آتش علم الیقین و معاینه جرم آتش که مفیض نور است بر هر چه قابل اضائت باشد بمثابت عین الیقین و تأثیرش در آنچه باورسد تاهویت او محو کند و آتش صرف بماند حق الیقین انتهى .

حال باید گفت این سخن محض کفر و زندقه است و فیلسوف اعظم بیاید نزد مؤلف حدیقه عقاید خود را تصحیح نماید و تجرید العقاید را درس بخواند که واجب را بممکنات قیاس کردن معقول نیست .

و ثالثاً کسانی که اعتراض بقرآن مینمودند و بر رسول اکرم و عقل اول انك المجنون میگفتند مثل این ایرادات مینمودند که الله نور السموات والارض مثل نوره که شكاة فيها مصباح المصباح في زجاجة الایة قیاس واجب بممکن است و هارمیت اذرمیت ولكن الله رمی حلولست یا اتحاد در دعای عرفه الغیرك من الظهور تا بآخر وحدت موجود است و کفر و زندقه .

ای عزیز فهم کلام اخبار شرط است نه آنکه هر چه را نفهمی نامش ابراد بگذاری .

سنائی فرماید

عجب نبود گر از قرآن نصیبت نیست جز حرفی

که از خورشید جز گرمی نبیند چشم ناینا

و ختم می نمائیم شرح این مثل را باشعار مولانا که در مجلد دوم مثنوی می فرماید :

ای خنک زشتی که خوبش شد حریف وای گل رویی که جفتش شد خریف

نان مرده چون حریف جان شود زنده گردد نان و عین آن شود

هیزم مرده حریف نار شد تیرگی رفت و همه انوار شد

در نمکسار از خر مرده فتاد آن خری و مردگی یکسو نهاد

صبغة الله هست رنگ خم هو پیسها يك رنگ گردد اندر او

چون در آن خم او فتد گوئیش قم از طرب گوید منم خم لائلم

آن منم خم خود انا الحق گفتنی است رنگ آتش دارد الا اهلنی است

رنگ آهن محو رنگ آتش است ز آتشی می لافد و خامش و ش است

چون به سرخی گشت همچون زرکان پس انا النار است لافش بی زبان

شد ز رنگ و طبع آتش محتشم گوید او من آتشم من آتشم

آتشم من گر ترا شک است وطن آزمون کن دست را بر من بزن

آتشم من بر تو گر شد مشبه روی خود بر روی من يك دم به

آدمی چون نور دارد از خدا هست مسجود ملا يك ز اجتبا

نیز مسجود کسی کو چون ملك رسته باشد جانش از طغیان وشك

آتش چه آهن چه لب ببند ریش تشبیه و مشبه را بخند

قال فی حدیقة الشیعه صاحب کتاب بیان الادیان می گوید که اصل

حلول و اتحاد از جرنانیه که طائفه ای اند از صابئه و از ترسایان

برخاسته اند و غلات شیعه یعنی آنانکه بعضی از ائمه اثنی عشر را

خدا می دانند و غلات اهل سنت و جماعت یعنی صوفیه که مشایخ خود را اله میدانند حلول

و اتحاد را از ترسایان فرا گرفته اند و هیچ مذهبی از مذاهب ترسایان از آن دو مذهب

نزدیکتر نباشند و تا اینجا بیان کلام صاحب بیان الادیانست .

راقم گوید جرنانیون طائفه یی می باشند از مجوس ، منسوب هستند بمردی که نامش

جرنان بوده و چنانچه نصاری بقدمای ثلاثه قائل می باشند و ثنویه مجوس بقدمین معتقد

شده اند جرنانیون بقدمای خمسہ معترفند که دوتای آنها حی است و فاعل یکی باری و دیگری

نفس اعم از اینکه بشری باشد یا سماوی و یکی دیگر منفعل است و غیر حی و آن هیولاست

و دوتای دیگر اند که غیر حی اند و نه فاعل و نه منفعل اند و آن دهر و خلاء است .

در ذکر عقاید جرنانیه

و طوائف صابئه

در ملل و نحل شهرستانی مذکور است که جرنانیه جماعتی انداز صابنه و آنان قائلند که صانع و معبود واحد و کثیر است .

اما واحديه او باعتبار ذات و اول و اصل و ازست .

و اما کثرتش پس متعدد میشود باشخاص بچشم ظاهر در مرائی غیرو این اشخاص مدبرات هفت گانه است یعنی سیارات و اشخاص ارضیه خیریه عالمه فاضله و ظاهر می شود اول و متشخص می گردد به آن اشخاص و کثرت او باوحدتش منافی نیست و موجب بطلان وحدت ذاتیه او نمی شود و چون ابداع فرمود نفوس فلکیه و جمیع اجرام و کواکب را قرار داد آنها را مدبرات این عالم و ایشانند پدران و عناصر اند مادران و مرکبات که موالید ثلاث باشند از ازدواج اینان حاصل شده و آباء علویه صاحب حیوة و ناطق و مدر کنند و می رسانند آثار را بسوی عناصر و قبول می کند عناصر آن آثار را در ارحام خود پس موالید حاصل می گردد و از این فعل و انفعال و از موالید گاهی اتفاق می افتد که شخص مرکب از صفای خالص عناصر و اجرام علوی حاصل میشود و هیچ کدورتی ندارد و یک مزاج کامل الاستعدادی حاصل نموده پس تشخص حاصل میکند اله به آن شخص در عالم و گویا مراد این باشد که انسان کامل مظهر تام اله واقع می شود .

و نیز می گویند که طبیعت کل یعنی نوع تمام موالید در هر اقلیم از اقالیم مسکونه در رأس هر سی و شش هزار و چهار صد و بیست و پنج سال تجدید می شود و مراد دوری از فلك ثوابت از هر نوع و جنس از حیوان و انسان و نروماده از انسان و غیر انسان و این انواع باقی می باشند در این مدت و چون بانتهی رسد مدت این نوع منقطع میشود نسل آنها و توالدشان پس دور از سر گرفته می شود و قرن تازه حادث می شود از انسان و حیوان و نبات و همچنین الی غیر النهایه و این دورات می باشد .

و مراد از قیامت موعوده بر لسان پیغمبران همین است والا دیگر داری سوای این دار نیست و ما یهلکنا الا الدھر و متصور نیست زنده شدن مردگان و بهشت در قبور قال الله تعالی **ایعدکم اذا متهم و کنتم تراباً و عظاماً انکم مخرجون هیئات هیئات اما تو عدون** و در قرآن مجید از مقوله این اشخاص و معتقداتشان خبر داده است و منشاء و اصل تناسخ و حلول از این گروه است زیرا که اصل تناسخ همان تکرار اکوار و ادوار است ای مالا نهایه و حدوث در هر دوری است مثل آنچه حادث شده بود در اول و ثواب و عقاب در همین دار است و دیگر داری نیست و اعمالی که الحال تمام خلق مبتلا هستند از فرح و شادی و غم و اندوه و راحت و زحمت و خواری و عزت و ناخوشی الی غیر ذلك همه جزای اعمال دوره پیش است از نیکوئی و فجور و همچنین است در اول و آخر و متصور نیست انصرام و انقطاع از هر جهت از حکیم .

و اما حلول یکی همان صورت که ذکر شد و به اعتبار مزاج شخص و استعدادات فرق

می کند بسا حلول بذات مینماید بتمامه و گاهی حلول بجزئی از ذات می نماید و می گویند که هیا کل سماویه در شخص واحد جمع است و ظاهر میشود فعل و اثر او در هر يك ، هر يك بقدر آثار آن هیکل و تشخص آن هیکل به آن شخص پس اعضای سبعة انسان می باشند هیا کل سبعة سماوی و اعضای هفتگانه آدمی هیا کل هفتگانه اوست پس در آدمی ظاهر می شود و تکلم میکند بزبان او و می بینند بچشم او و می شنود بگوش او و قبض و بسط می کند بدست او و آمد و رفت می کند بیای او و تمام افعال او بجوارح آدمیست .

آلت حقی و فاعل دست حق .

و می گویند اینکه خدا اجل از آنست که خلق نماید شرور و قبائح و اقدار و خنافس و مار و عقرب را و امثال مذکور است بلکه اینها حاصل می شود از اتصالات کواکب و سعادت و نحوست و اجتماعات عناصر از حیث صفا و کدورت پس آنچه از خوبی و سعادت و روشنی و صفاست همین مقصود از فطرت است و نسبت داده می شود به باری تعالی و آنچه از نحوست و شرور و کدورت است واقع میشود ضرورت و نسبت به باری داده نمی شود بلکه از قبیل اتفاقیات و ضروریاتست با آنکه اسنادشان باصل شرور و اتصالات مذمومه باید باشد .

و طایفه جرنانیه نسبت می دهند مقالات خود را بسوی عاذیمون یعنی شبت و هرمس یعنی ادریس و اعیانا و اوازی که چهار تن از پیغمبران هستند .

و بعضی از جرنانیه نسبت میدهند خود را بسولون که جد مادری افلاطون است و میگویند نبی است .

و از جمله فروع مذهب جرنانیه آنست که میگویند اوازی حرام کرده است بر ایشان پیاز و مار ماهی و باقلی را و تمام فرق صابئه از جرنانیه و دیگران نماز می گزارند در سه نوبت و از جنابت غسل می کنند و همچنین از مس میت .

و حرام می دانند خوردن شتر و گراز و سك را و از طیور آنچه از برای او چنگال باشد و کبوتران و قمریان را .

نهی می کنند مست شدن از شراب و اختتان را .

و امر می نمایند به تزویج در حضور ولی و شهود و طلاق را جایز نمی دانند مگر بحکم حاکم و جمع نمی نمایند بین دوزن .

و اما تفصیل هیا کل آن چنانی که بنا نهاده اند صابئه بر اسامی جواهر عقلیه روحانیه و اشکال کواکب سماویه از جمله یکی هیکل علت اولی است و بعد از آن هیکل عقل است و هیکل ضرورت و

ذکر هیا کل
و کواکب سبع

هیکل نفس .

و این هیا کل مذکوره مستدیرة الاشکالند و هیکل زحل مسدس است و هیکل مشتری

مثلث است و هیکل مریخ مستطیل است و هیکل شمس مربع است و هیکل زهره مثلثی است در جوف مربعی و هیکل عطارد مثلثی است در جوف او شکل مستطیلی است و هیکل قمر مثنی است.

و چون سخن باینجا رسید مناسب دید بیان مذهب صبویه و حنیفیه در تحقیق مذهب صابئه و حنیفیه را بنماید تا روشن گردد که صوفیه کسانی هستند که همواره بر دین حنیف بوده اند و صاحب بیان الادیان بتقلید بعضی دیگر غالی و صوفی را نسبت باتحاد و حلول داده.

و از آنجمله هر کس اظهار فضیلت ائمه مینمود حتی اگر میگفت که سهو در باره پیغمبر روا نباشد قدما سیما قمیین او را غالی می گفتند و از لفظ فنا و بقا و عکس و عا کس وظل و ذی ظل و از این قبیل الفاظ که مبنی بر اصطلاح قوم است حلول و اتحاد می پنداشتند خلاصه آنکه صبویه و حنیفیه در مقابل یکدیگر اند و اشتقاق صبویه از صبا مهموز اللام است در صحاح می گوید و صبا الرجل صبوا اذا خرج من دین الی دین و صبا ایضا اذا صار صابئا و الصابئون جنس من اهل الکتاب انتهى.

پس از جهت میل آنها از سنن حق و طریق انبیا بایشان صابئه گفته اند و خود ایشان می گویند الصبوة الانحلال من قید الرجال.

و بعضی گفته اند که اصل دین ایشان دین نوح (ع) است.

و در کشاف می گوید که آنان قومی هستند که عدول نمودند از دین یهود و نصاری و عبادت ملائکه کردند.

و از جناب صادق علیه السلام مرویست که فرمود این گروه نام نهاده شدند صابئون بعلت آنکه ایشان میل نمودند بسوی تعطیل انبیا و رسل و شرایع و گفتند هر چه انبیا آورده اند باطلست پس انکار نمودند توحید خدای تعالی را و نبوت پیغمبران و فرستادگان خدا را و وصیت اوصیا را و ایشان میباشند بدون شریعت و کتاب و رسول.

و از قتاده روایت است که ادیان برشش گانه است پنج از آن دین شیطانست و یکی از آن دین رحمان.

از آنجمله پنجگانه صابئونند که میپرستند ملائکه را و نماز میکنند بجانب قبله و زبور می خوانند

و یکی مجوسند که می پرستند شمس و قمر را.

و یکی مشرکین اند که می پرستند بت را.

و دیگری یهود و نصاری هستند.

و بعضی از محققین بر آن رفته اند که صابئه پیروان صائی بن شیت بن آدم (ع) بوده اند و منسوب باو هستند و مؤید این قولست کلام خود آنها که می گویند معلم مادر این مذهب